

# تقسیم ہند

واقعات، حکمت عملی اور تیاری

ڈاکٹر مشیر الحسن

ترجمہ: پروفیسر مقبول الہی



مشعل

# تقسیم ہند

## واقعات، حکمت عملی اور تیاری

ڈاکٹر مشیر الحسن

ترجمہ: پروفیسر مقبول الہی

مشعل بکس

آر۔ بی۔ 5 'سیکنڈ فلور' عوامی کپیٹکس

مٹمان بلاک نیوگا روڈ ٹاؤن لاہور۔ 54600، پاکستان

# تقسیم ہند

## واقعات، حکمت عملی اور تیاری

ڈاکٹر مشیر الحسن  
ترجمہ: پروفیسر مقبول الہی

کاپی رائٹ اردو © 2013 مشعل بکس  
کاپی رائٹ 1983 ڈاکٹر مشیر الحسن

ناشر: مشعل بکس  
آر۔ بی۔ 5-ریگنڈ فلور،  
عوامی کپیس، عثمان ڈاک، ٹیوگا روڈ، ٹاؤن،  
لاہور 54600-پاکستان

فون وٹکس 042-35886859

Email: mshbks@brain.net.pk

<http://www.mashalbooks.org>

## فہرست

5	ریاچہ
7	تعارف
	باب 1
47	ایم اے جناح کے صدارتی خطبے میں سے ایک اقتباس۔ (ایبوری مارچ 1947)
	باب 2
65	ابوالکلام آزاد کے صدارتی خطبے سے ایک اقتباس
	باب 3
79	مہاتما گاندھی کی تصانیف میں سے اقتباسات
	باب 4
85	The Discovery of India سے ایک اقتباس
	باب 5
95	سامراجی ہندوستان میں مسلمان اور سیاسی نمائندگی: پاکستان کی تخلیق
	باب 6
115	ہندوستان کی تقسیم کی اعلیٰ سیاست: ترمیم پسند تاظر

باب 7	مسلم رابطہ عوام، سیاسی تحریک کی حکمت عملی کا جائزہ	149
باب 8	جناح اور مطالبہ پاکستان	176
باب 9	مذہبی قیادت اور پنجاب میں تحریک پاکستان	211
باب 10	پنجاب میں مسلم لیگ کی نشوونما	243
باب 11	بنگلہ کی سیاست اور مسلم عوام 1920-47	267
باب 12	تقسیم شدہ بنگال 1947 کی تقسیم 1 میں قوم پرستی اور شخص کے مسائل	289
باب 13	سلاطین کا فریب، صوبہ جات میں مسلم طبقہ کی پسندی کا پس منظر	329
باب 14	فرقہ واریت، مشہور ادوں کے ہندوستان	359
باب 15	تقسیم ہند: گزشتہ پر ایک نظر	383
باب 16	کچھ یادیں	407

## دیباچہ

یہ کتاب تقسیم ہندوستان کی المناک کہانی کو سمجھنے کی کوشش کرتی ہے۔ تقسیم کی تاریخ کو اکثر اوقات بظاہر تضادات کے ایک سلسلے کے ساتھ منسلک کیا جاتا ہے: اس مسلم لیگ نے جس کی 1940 کے اوائل تک کوئی معاشرتی حمایت نہ تھی ایک ایسی تحریک کی قیادت کی جس نے ہندوستان کے ٹکڑے کر دیے، دو محمد علی جناح 1930 کے اوائل تک ایک سیکولر قوم پرست کے طور پر جانے جاتے تھے، مطالبہ پاکستان کے ترجمان بن گئے، اس کانگریس نے جس نے کئی دہائیوں تک قومی وحدت کی جنگ لڑی تھی، تقسیم کے منصوبے کو ایک نازیبا سہولت سے قبول کر لیا، یہ سب کچھ کیسے اور کیوں واقع ہوا؟ اس جلد میں شامل مضامین ان تضادات کا مفہوم پانے کی کوشش کرتے ہیں۔ دو قومی نظریہ اس تقسیم کو، مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان ناقابلِ مفاہمت اختلاف کے ناگزیر نتیجے کے طور پر دیکھتا تھا۔ قوم پرستوں کیلئے تقسیم کی کوئی فطری بنیاد نہ تھی۔ اور دونوں قوموں کو فرقہ پرست قوتوں اور سامراجی عزائم کی ریشہ داونیوں کے ذریعے سیاسی طور پر علیحدہ کیا گیا۔ قوم پرست لیگ کی 1940 کی قرارداد کو اہم موڑ قرار دیتے تھے، اس نے ایک آزاد اور خود مختار مسلم ریاست کیلئے پر عزم طریقے سے دہاؤ ڈالا۔

حالیہ مباحثوں میں، ایک سطح پر مرکز قوتہ قومی سطح سے صوبوں کی طرف تبدیلی ہو گیا، جو کہ ایک ایسی تبدیلی ہے جو نئے مسائل میں دلچسپی کی عکاسی بھی کرتی ہے۔ تشخص کی تشکیل اور سماجی تحریک کے سوالات کے ساتھ ایک گہری فکر مندی پائی جاتی ہے، جس میں 1940 کی دہائی اور

مختلف صوبوں کی فرقہ وارانہ سیاست کی طویل تاریخ کی پیشرفتوں کے مابین ایک خصوصی تعلق ہے۔ ایک اور سطح پر تقسیم کی اوپر کے درجے کی سیاست پر بھی از سر نو غور کیا گیا ہے۔

ترمیم پسند کتب فکر، مسلم لیگ اور کانگریس کی سیاست کی مجبوریوں اور تضادات پر توجہ مرکوز کرتا ہے، تا کہ وہ یہ سمجھ سکے کہ ہندوستانی ریاستوں کی کانفیڈریشن کا کوئی نظام کامیابی سے ہموار کیوں نہ ہو سکا، جیسا کہ قرارداد لاہور اور بعد کی ان پیشرفتوں سے مترشح ہوتا ہے، جو تقسیم ہند پر منتج ہوئیں۔

اس جلد کے تعارف میں مشیر الحسن تقسیم پر لکھے جانے والے وسیع لٹریچر کا تنقیدی جائزہ لیتے ہیں۔ جہ ترقی کے علاقائی صوبوں کو واضح کرتے ہیں، فرقہ وارانہ کشش اور بین المذاہبی تباہیوں کی متوالی تواریخ کا تجزیہ کرتے ہیں، اور ان لوگوں کے جوان حالات میں سے گزرے، تجربات، خوفوں، احساس نریاں، پریشانی اور دکھوں کو باز یاب کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

## تعارف

اگست 1947 میں ہندوستان کی آزادی ایک طویل اور مسلسل تحریک کا نتیجہ تھی، دوسری طرف مسابہ ملک پاکستان کی پیدائش ایک عجیب آفتی، یا ایک ایسا تاریخی حادثہ محسوس ہوگی جو ایک مخصوص تاریخی سوز پر قوتوں کی ایک مخصوص شکل کی وجہ سے ظہور میں آیا۔ یہاں تک کہ اپنے اجماعی جراثیم کے مرحلے پر بھی ایک مسلم قوم کیلئے جدوجہد و قومی نظریہ کی تاریخی منطق، میں ہشتکلی سی سالی تھی۔ درحقیقت یہ نظریہ اپنے طور پر ہشتکلی ہی کسی قومیت کے شعور کی حیدت کا عکاس تھا۔ کیونکہ اس کا تصور ایک مخصوص تامل میں سیکولر قوم پرستی کے ایک نظریاتی پانگ کے طور پر ایک چھوٹے گروہ کی ذہنی پیداوار تھا۔ (۱)

تحریک پاکستان کی ابتدا اور نشوونما سے متعلقہ کچھ موضوعات کی تفصیل ہی ایچ قلب اور ایم ڈیوین رامت کی طرف سے مذکور شدہ جلد میں لکھنے والوں کی طرف سے پیش کی گئی۔ (2) آج مضمین اور غیر مضمین دونوں تقریباً انہی موضوعات سے یکساں طور پر نبرد آزما ہیں جو کبھی مورخ کی دلچسپی کا موضوع ہوتے تھے لیکن اب اس کے لئے ایک ڈراؤنا خواب ہیں۔ اس کی ایک برعکس مثال وہ پرچوش مباحثہ ہے جو 1989 میں مولانا ابوالکلام آزاد کی کتاب کے تین صفحات، باہر آنے سے ابھر اخبارات نے ملک کی سب سے بڑی تنظیم، انڈین نیشنل کانگریس کی طرف سے فرقہ وارانہ مسئلے سے غیر موثر طریقے سے نمٹنے اور جناح کے محرکات اور پاکستان کو ضدی کانگریس قیادت سے مراعات بخورنے کیلئے بطور ایک سودا کارنی صفحے کے استعمال کرنے پر کہا تھوں کی بارش کر دی۔

انڈیا دوز قریب، کے کھل مقل کی اشاعت کے بعد سے لے کر ظہور پندرہ ہونے والے لٹریچر کے زیادہ تر حصے میں واضح طور پر بیان کئے جانے والے نتائج یہ ہیں کہ تقسیم سے بچا جاسکتا تھا۔ اگر کانگریس کی گاندھی۔ نہرو قیادت، مسلم لیگ کے مطالبات کے ضمن میں فراخ دل ہوتی۔



اگر ماؤنٹ بیٹن کے پیشرو۔ لٹنگھوا اور دیول۔ نے سیاسی اقدامات کو شکل دینے میں زیادہ حوصلہ مند کارروائی دکھائی ہوئی۔ اور اگر تاج اور کانگریس کی اعلیٰ کمان کے نمائندوں سے مذاکرات کے دوران چنار کم ہٹ دھرمی کا مظاہرہ کرتے۔

جنوں جول زیادہ سے زیادہ معلومات سامنے آئی جارہی ہیں، اور وسیع ہندوستانی ٹیلیوژن میٹ ورگ کے ذریعے انفرادی اور اجتماعی یادیں دوبارہ تازہ کی جاتی ہیں، اور اس کی طرف سے ایسے مقبول سیریلز جیسے کہ ”بنیاد“ اور ”تمس“ ہیں کو نشر کیا جاتا ہے، توں توں یہ بحث جو متنازع اور تلخ انداز سے چلائی جاتی ہے، بغیر اعتدال کے برحق چلی جاتی ہے۔

یہ یادیں ہیں شکست گھروں اور خاندانوں کی، ان رتھوں کی جو محمود اور جنونی جگمگ کی کی (9) اور اس محمودی احساسِ خون اور یاسیت کی جو برصغیر پر طاری تھا۔ (10)

آزادی اور تقسیم کی چار دہائیاں بعد بھی، اس دکھ پر غور کرتا جس کا تجربہ بہت سوں کو ہوا، اس لٹریچر کے ایک حصے پر نئے سرے سے نظر ثانی کرنا اور مستقبل کی تحقیق کیلئے موضوعات کی کھوج لگانا پرکشش ہے۔

آنے والے صفحات میں بیان کی جانے والے کہانی، ایک تکلیف دہ عمل کا غیر حتمی ازمروں جائزہ ہے۔ بہت سے اہم پہلو ابھی پوشیدہ ہیں۔ اس وجہ سے نہیں کہ ان کی اہمیت کو محسوس نہیں کیا گیا، بلکہ اس وجہ سے کہ ان کا بصیرت افزا کھوج نکالنا اور لگایا گیا ہے۔

سامراجی حکومت کی پالیسیوں کا، جو کہ علیحدگی پسندانہ، سیاست میں مرکزی حیثیت رکھتی ہیں۔ سب سے زیادہ جائزہ لیا گیا ہے اور ان کی دستاویز بندی کی گئی ہے، (5) اس طرح متعدد مطالعات میں ان کی نظریاتی اور سماجی قوتوں سے نشا گیا ہے جنہوں نے علیحدگی پسندانہ، سیاست کو مدد فراہم کی اور مشرک کا قدر اور علامات (6) کے ساتھ ساتھ فرقہ وارانہ تقسیمات کو تقویت دی۔

اس تعارف کا مقصد نہ تو ہندو مسلم چپقلش کی تاریخ کی تفصیلی بیان کرنا ہے (7) اگرچہ بین الثقافتی تعلقات کے کچھ پہلوؤں کا تجربہ کیا گیا ہے (8) نہ ہی آزادی اور تقسیم پر متوجہ ہونے والے کانگریس۔ ایک برطانوی مذاکرات کے پریچ راہ سفر کی تفصیلی بیان کرتا۔ شملہ کانفرنس، کرپس مشن، کینٹ مشن اور ماؤنٹ بیٹن چان اس بحث میں جگہ نہیں پاتے۔ زور 1837 تا 40 کے سالوں پر ہے، جن کا بہت سارے نالوی لٹریچر میں صرف جزوی طور پر کھوج لگایا گیا ہے۔ ان

سالوں کو مسلم لیگ کے بطور ایک طاقتور سیاسی قوت اور ایک تکلیف زدہ اور محصور قومیت، کے ترجمان کی جواز بخشی کے اہم سمجھا جاتا ہے، جس نے بتدریج اپنے آپ کو سکولر قوم پرستی سے جو کہ کانگریس کا جوش دلانے کا ایک نعرہ تھی دور کر لیا اور ایک علیحدہ مسلم اسلامی قومی ریاست کی تخلیق پر لگایا۔ ان اہم سالوں کے دوران پیدا ہونے والے تحلیلوں اور خدشات نے جناح اور لیگ کو ایک ایسا حلقہ مہیا کر دیا جسے وہ طویل عرصے سے حاصل نہ کر سکے تھے۔ کانگریسی وزارتوں کے استعفیے کے بعد کے مہینوں میں، وہ اس طرح حاصل شدہ سیاسی فائدے کو مکمل طور پر حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے۔

## 1

تقسیم سے پہلے کی دہائی اکثر اوقات تاریخی چھان بین سے نظر انداز ہو جاتی ہے۔ اس کی جزوی وجہ یہ ہے کہ پاکستانی کی اصل کامرانی، بالکل غلط طور پر، ایم۔ اے۔ اوکانگ علی گڑھ میں سید احمد خان اور اس کے ساتھیوں کی سرگرمیوں میں لگایا جاتا ہے۔ انہیں اس واحد آواز اٹھانے والے گروہ کے طور پر پہچانا جاتا ہے، جنہوں نے ہندو غلبے کے بھوت کو ابھارا، اور جو اقلیت کی زبان اور ذخیرہ الفاظ استعمال کرنے والے اولین لوگ تھے۔ ان کی بے پناہ بالائی ہندوستان کی مسلم اشرافیہ کی طرف سے کی گئی، جو اپنے مفادات کی حفاظت کیلئے علیحدگی پسندانہ سیاست کی طرف راغب ہو گئے تھے، جو برطانوی کی تقابلی پالیسیوں، افسر شاہی اصلاحات اور طاقتور ہندو نثار کانپہ کی جدوجہد کی وجہ سے خطرے میں آ گئے تھے۔ مسلم سرکاری ملازمین اور خاص طور زمینداروں نے جن کی طاقت انیسویں صدی کے اواخر میں بہت واضح طور پر کم ہو گئی تھی، شملہ وفد تشکیل دیا اور مسلم لیگ کی بنیاد رکھی۔ (9) جداگانہ انتخابات پر ان کے اصرار اور تحفظات ان کے گہرے پالے ہوئے مذہبی۔ ثقافتی نشانات کی حفاظت کے بارے میں فکر مندی کے ساتھ مل کر جنہیں بتدریج عوامی اکھاڑے میں لایا جا رہا تھا اور جن کا مقابلا کریمہ ساجیوں اور ہندو مہاسماجیوں کی طرف سے کیا جا رہا تھا، کا مقصد سیاست میں واضح مسلم تشخص کیلئے چکر بنانا تھا۔ سامراجی پالیسیوں نے، جن کا میواورڈ فرن کے دور میں مسلمانوں کے حق میں جھکاؤ شروع ہو گیا تھا، ایسے اقدامات کو، 1909 اور اس کے بعد کے قانون سازی کے اقدامات سے پیدا شدہ قوت کے ڈھانچوں میں فرقہ

وراثہ مقامات کو چھوڑنے کے لیے جواز بخشا۔ (10)

بعض ادارے یہ نیک باتوں کہتی ہے جو کہ مختلف طریقوں سے بھان کی گئی ہے۔ دولت مند لوگوں کے عروج اور ہندو، کان ر میں کے طبقات کے نئے سرے سے بھرنے سے اسلامی اشراعیہ پر پڑے۔ اسے دہاؤ کی کہانی (۱۱) منتخب اور قباکدہ حکومت اور کٹر جی راج کے شدید خوف کی کہانی، جس طرح کہ سید احمد خاں طرف سے اسٹی صوبوں کیلئے حکومت خود اختیار کی کے بارے میں ۱۹۸۳ کی تقریر میں واضح طور پر بھان کی گئی۔ (۱۲) اور ہندو لٹاؤ کا یہ اور اس کے کرمت مسلم مخالف نڈا سے پیدا ہونے والے شدید مذہب ٹوں کی کہانی (۱۳)۔ یہ عوامل اور اس کے ساتھ ساتھ، اسیویں صدی کی آخری دہائی میں مذہبی اور سیاسی قیادت کی طرف سے پیدا شدہ کشیدگی کے نظریات اور ادارے فرقہ ورہ حیثیت کے شدید تر ہونے کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ تیسری بار ۱۹۸۹ کی دہائی میں مسلم لیگ کے سیاسی خطر پر دھماکے کے ساتھ نمودار ہونے تک تہمت اور مست تھا۔ اس میں قومیت کے اخلاقی ڈھانچے اس کے علاقائی اور مقامی توقعات، داد گہری جڑوں والے فرقہ ورہ اور مقامی راجات رکاوٹ تھے۔ ناروٹاؤوں کو دور کرنا کسی طرح بھی تہمت تھا۔ جس کے پھر ایک گندمی ہوئی اور متحدہ اسلامی قومیت کے تصور کو پائے کی بھی کوئی امید تھی۔ بڑی سے بڑی حد پر ستانہ ترعیب بھی اس وسیع ظلیج کو جو مشکل میں سنگھ کے کسان و عوام کے مسلم عقائد اسے جد کرتی تھی، پاٹ نہ سکتی تھی۔ مذہبی دھم اور لکھنؤ العلماء کے مذہب کا ندین جنہوں نے بیسویں صدی کی ابتدائی دہائی سے عوامی معاملات میں ایک، دھم کردار ادا کرنا شروع کر دیا تھا، دوسرے مکتب فکر سے اپنے مذہبی دشکافات کو طے کر سکتے تھے۔ بریجیوں اور یو ہندیوں کے ہاں کوئی چیز مشترک تھی۔ احمدیوں اور اہل حدیث کے درمیان ایک یا دوسرے علاقائی معاملے میں ایک جنگ جاری تھی۔ اور شیعہ اور سنی ایک دوسرے سے علیحدہ ہو چکے تھے۔ خاص طور پر لکھنؤ میں اس طرح کسان کی علیحدہ مسجدیں علیحدہ مذہبی احکام اور علیحدہ تعلیمی ادارے تھے۔ (۱۴)

یہاں تک کہ بین القومنی تعلقات بھی کشیدہ تھے مگر کچھ تھاتو تھاکہ شمالی ہندوستان میں سیوں در قیصوں کے درمیان ظلیج کے خطوط ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان ظلیج سے زیادہ واضح تھے۔ (۱۵)

پس علیحدہ مسلم وطن کی تخلیق کی طرف پیشرفت کو گرچہ سید احمد کے دور سے سیاست کے آغاز سے مصیر دی، لیکن اس کی اپنی تاثراتی اور نظریاتی خصوصی حیثیت تھی۔ پیداواری جنگ عظیم کے موقع پر اور اس کے دوران مخصوص مضمرات سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس کی سیاسی مفاہمت کی روش کو تبدیل کیا اور محمد علی جناح کی سیاست کو تسکین بخشنے ہوئے اس کیلئے گنجائش پیدا کی۔ جنگ کے دور میں ایک محصور حکومت، جس سے باہمی میں جناح کے ساتھ معاملہ درے سے نکال کر دیا تھا۔ اب اس کی طرف سیاسی اور علاقائی مدد کیلئے متوجہ ہوئی اور اس عمل میں کانگریس کے تمام قومیتوں کی معاونت کیلئے اس نے اس کے دعوے پر اس کی تنقید کا بھی جو اہم نقش ادا کیا۔ بین الاقوامی اتحادوں اور اس کے ہمراہ، مگر یہ موقع یہاں اب اور بنگال میں اتحادی حکومتوں کی ناکامی نے جو کہ مسلم لیگ کی مزاحمت کا آخری گڑھ تھے۔ جناح کے حسب کو حقیقت میں تبدیل کرنے میں مدد دی۔ (۱۵) یہ بات کہ یہ کچھ چودہ اگست ۱۹۴۷ء کی تاریخی رات کو واقع ہو چکا تھا، اس تاریخ سے ایک دہائی پہلے ناقابل غور تھی۔

بہر حال ۱۹۳۵ء کی دہائی میں مستقبل کے پاکستان کا کوئی خاکہ نہیں تھا، کوئی سرحدی جھنڈا تھا۔ یہ کوئی حرکی ملامت۔ یہ کوئی مشترکہ پیٹ فارم نہ تھی مشترکہ مقاصد اور نصب العین۔ رحمت علی کی تسلیم، جس نے کیرج میں پرورش پائی تھی، ایک دنیاوی شخص کے سیاسی تجربے کا اظہار تھی۔ اس نے چھپے اپنے وطن میں بہت زیادہ سیاسی سرگرمی پیدا کر دی اور اسے ایک عجیب و غریب اور ناقابل عمل، چیز کے طور پر رد کر دیا گیا۔ علامہ محمد قبال کے حاکم کے جس کے خطوط تین سال پہلے پیش کئے گئے تھے ایک علیحدہ مسلم ریاست کا نقشہ پیش نہیں کیا۔ آپ لیاہ سے زیادہ ہندوستان کی سیاسی صورت کے اندر (نشان زدہ الفاظ پر درور) پنجاب شمال مغربی سرحدی صوبے متحدہ سندھ اور بلوچستان کی صوبائی خود مختاری دینے ایک مقدمہ پیش کیا، تقریباً بالکل انہیں اسباب کی بنا پر جنہوں نے اگست ۱۹۲۸ء میں موتی لاس سرحد کی کوئٹہ کو بھی پریرتھی سے علیحدہ کر دیا اور شمال مغربی سرحدی صوبے کو ایک خود مختار انتظامی کاٹی بنا دیا۔ کی سفارشات پیش کرنے کی ترغیب دلائی۔ (۱۵) اس تقریر میں قبال سے جس کی گونجی ہوئی حسب الوطنی کی نظمیں پر سے ہندوستان کے سکولوں اور کالجوں میں گائی جا رہی تھیں۔ ان جیسے وہاں ریاستوں کا حوالہ جو وضع طور پر عمل طور مشترکہ مبادیات کی ہم آہنگی کی بنیاد پر یہی ریاستوں کے طور پر۔ یا آپ نے یہ حوالہ

اس تناظر میں دیا "ہندوستان جہاں رہتا ہمارا مقدر ہے" (کلمہ الفاظ پر زور)۔ (۱۵) یہ لہجہ تحریک پاکستان کا آخری گیت نہیں تھا۔

مگر پاکستان بھی ایک موبہوم، مید تھا، تو مسلمانوں کا ایک ناغذی تنظیم سے رہا، کچھ نہ تھی۔ (20)۔ خلافت کے سلسلے پر تحریک کے دوران ایک صد لہجہ تھی اور اس کی بحیثیت 927 میں گورنر 330 1929ء کا جلسہ گورنر کی ویڈیو سے ملتوی کر دیا گیا تھا۔ جب 930 میں الہ آباد میں اقبال سے پنا خطبہ پیش کیا تو یہ جلسہ مطلوبہ پختہ رہاں کا گورنر تھا کرنے میں تا کر رہا۔ (22) یہ ایک ایسی تنظیم کہ جسے جو مسلمانوں کی طرف سے تھے بلند ہنگاموں سے کرتی تھی ایک قابلِ رحم صورت حال تھی۔ دہلی کے 1933 کے اجلاس کے منتظمین کا سارا وقت مال واپس گھومنا تحریک کار کے طلب سے بھرے میں صرف ہو۔ اس سال ایک کی آمد 318 روپے تھی جن میں سے باڑے روپے رہن سوسائٹس ممبران کے تھے جنہیں کنیت کے پاجات اور کرتے وے ترکی معصفت نے یہ تبصرہ کیا کہ لیگ کے بارے میں کوئی بھی مسلمانوں کے مقدر کا حقدار ہونے کی بات نہیں کرتا۔ (24)

لیگ کی قیادت گروہی تنازعات سے بار بار پیدا ہونے والی تقسیم سے بھڑکے نکلے، شکست اور زخم جو روہ تھی۔ بو برادرہ یافت علی خان سے جنہیں 834 میں جناح کو وطن واپس آنے کی ترغیب دے گا کر دیا جاتا ہے اپنی نگاہیں ہندوستان میں ہائی کمشنر شپ کے حصوں پر لگائی ہوئی تھیں (25) ظلیق الزماں الہ آباد میں ہندو خاندان کے ساتھ اپنی وفاداری اور بولی کی سیاست میں اپنا حلقہ بنانے کی حوش کی وجہ سے بے چینی محسوس کرتے تھے۔ (26) اب محمد یوسف خان ٹائٹ ہوڈا ڈائسری کے کی انگریزوں کو کونسل میں جگہ حاصل کے لئے ملکہ بلی کی مدد کے خوشگوار تھے۔ ان کے اپنے الفاظ ہیں اس سے کہتا ہے کی سندہ تھی "میں نے مسلمانوں اور دوسرے مستحکم عناصر اور مالکان زمین کے اندر یہ دہشت پیدا کر کے کیلئے نئی دولت اور نئی توانائی کو کوئی، قید فرگشت کیا ہے، کہ ان کی سعادت، اپنے مقدر کو حکومت کے ساتھ وابستہ کرے میں ہے" (27) آغا خان جو کہ لندن میں کون میز کا نظرسوں میں ایک مصروف جماعتی مہم کے بعد واپس پر پائے ہوئے تھے، ہندوستان یا خلیج فارس کے کسی یہ مصیبت حکمران کی سر میں میں ایک بینکن شہر کے تصور کو آگے بڑھانے میں مصروف تھے۔ (28) اور جناح جو کہ دسمبر 1928 میں قومی کنونشن میں ملے والی

نگہست کے بعد بیدار تھے، بچے سیاسی رعبوں کو اپنے ہیکل پر ڈالنے لگے۔  
 سبلائی (29) مئی 1934ء میں ہندوستان میں اپنی واپسی کے سال یہ تبصرہ کیا کہ مسلمانوں کے  
 ہاں 'بستہ' زیادہ تیسرے درجے کے میڈر ہیں۔ قوم میں کوئی سلطنت نہیں ہے، اور کیپٹل ایج را کے  
 بعد تو، جس سے خطرے کے حساس کو ختم کر دیا ہے اور ایک مضبوط قیادت کے لئے دوا ہے، ملاپ کو  
 روک دیا ہے، یہ چیز اور بھی زیادہ ہو گئی ہے۔ (30)

جناب صاحب کی سبکی واپسی کے بعد احیاء کے کچھ آثار تھے، لیگ کے حامی تاثر کی تیب دہوا  
 بحال کرے اور اسے سیاسی تنہائی سے بچانے کی کئی کوششیں ہوئیں۔ لیکن اسی مدت کی طرف اشارہ  
 کرتے ہوئے کوئی شہادت نہیں تھی کہ لیگ کانگریس کی ایک سیاسی مخالف یا ایک اسی قوت کے طور پر  
 بھرپور تھی جو کانگریس کا پاسنگ تھیں۔ جب سرحدی تاجپڑو، پنج بہادر سپرو اور سہرو جادان کے  
 دوست دروید آف محمود آباد نے 1935ء میں مسلم لیگ میں شمولیت اختیار کی تو وہ یہ یقین رکھتے تھے کہ  
 کانگریس اور لیگ، ایک ہی فوج کے دو حصوں کی مانند تھیں جو دو مخالفوں پر ایک ہی دشمن کے خلاف  
 لڑ رہی تھیں۔ (31)

رابعہ کا یقین کچھ واضح حقائق پر مبنی تھا۔ کانگریس اور لیگ دونوں نے 1935ء کے الیکشن کو  
 مسترد کر دیا تھا۔ دونوں نظریات کے ایک شدہ نگران کے باوجود، سیاسی درپردہ مسائل پر مشترکہ  
 اور ایک رکھتی تھیں۔ لیگ کا مشورہ مسلم حلقہ انتخاب پیدا کرنے کے متعدد سے اس کی رنگین پیالی کو  
 منہا کر کے، کانگریس کی پارسیوں کے ساتھ حامی حد تک موافقت کی عکاسی کرتا تھا۔ یہ مشورہ عامی  
 ضروریات سے 'گمانی' کا اتنا ہی اظہار کرتا تھا جتنا 'کانگریس' کا یوپی میں کانگریس اور لیگ  
 انتخابات کیلئے مسلمان امیدواروں کو امیدوار بن کر کے کے معاملے میں ایک انتظام تک بھی پہنچ  
 گئی تھیں۔ جناب صاحب کو یہ امید تھی کہ کانگریس اور لیگ، باہمی اشتراک سے، اس بات کا  
 مظاہرہ کر کے کہ انتخابی لائحہ عمل مسئلے کو بھی مٹا دے اور محابست سے حل کیا جاسکتا ہے۔  
 ہر دو کاروں کا ایک ہی رد کی دیا جا رہا ہے کہتے ہیں۔ (32) لہذا جب، درجہ 1935ء میں کانگریس  
 نے حکومت قبول کر لی تو جناب صاحب نے ایک حتمی حجاز کی بات کی۔ انہوں نے  
 18 ستمبر 1937ء کو یہ اعلان کیا مسلم لیگ اور کانگریس کے صوبہ الیوں میں کوئی فرق نہیں  
 ہے، (33)

جناح صاحب کا چٹا سیاسی کردار کسی قسم کے دشنام سے سبر تھا۔ وہ نجی اور عوامی زندگی میں  
ترجیوں، ردین و مانع اور عملی طور پر سیکور تھے۔ بطور ایک قانون دان کہا ایک ایسا کردار جو آپ  
کے اتد 1 ورم وراج سے مطابقت رکھتا تھا، ورم وراج کا انگریز کی ہم تنگی میں عمل کرتے تھے۔ ایک  
کے یڈم کی حیثیت سے۔ جو ابھی تک سانس پینے کیلئے اپنے آپ ہی تھی انہوں نے فرقہ وراہ قتل کو  
توڑنے کیلئے تھا ورم وراج کیس اور ان کی حمایت کی۔ انہوں نے 20 اکتوبر 1938ء کو یہ کہا "مگر تھ  
کردار مسلمانوں میں سے۔ میں ایک محبت ولس اور آرا و خیال قوم پرست برک بناسکوں، جو  
دوسرے فرقوں کے ترقی پسند عناصر کے ساتھ ہاتھوں میں ہاتھ ڈال کر چل سکے، تو میں اپنی قوم کی  
بہت بڑی خدمت سر انجام دوں گا" (34) ایک سال بعد انہوں نے بیان کیا کہ جس چیز کی  
ہندوستان کو ضرورت ہے وہ ایک متحد و محاذ ہے۔ اور پھر آپ اپنی حکومت کو جس نام سے بھی  
پکاریں یہ غیر ہم ہے جب تک بہرحم کی حکومت عوام کی طرف سے اور عوام کیلئے ہے، (35) یہ  
ایک مذہبی کڑی رہاں نہیں تھی بلکہ کانگریس نے سیاسی عقیدے کی توثیق تھی۔ یہ چیز اس بات کی  
وہاحت کرے گی کہ دائرہ اے کیوں جناح صاحب کو کانگریس سے بھی بادہ کانگریس خیال  
کرتا تھا اور کیوں دوسرے اسے سامر حیت کا سب سے بڑا دشمن در سیکور قوتوں کے مجتمع کرے  
کی علامت سمجھتے تھے۔ (36) کوئی شخص بھی ان سے یہ توقع نہیں رکھتا کہ وہ "راوی کی تحریک" میں  
رہنے ڈالیں گے، یا اس بعد قے میں، سلام کا جھنڈا لہرائیں گے جو سینہ طور پر قبائل اور رحمت علی کی  
طرف سے متعین کیا گیا تھا۔ ہندوستان کی آراوی دو نصب انہیں تھا جس کو وہ بھی تک اپنے دل  
میں پالتے تھے

اسی شہادت کے ہوتے ہوئے یہ سمجھنا مشکل ہے کہ بعد میں جناح صاحب سے کیوں  
کانگریس کے خلاف جہاد شروع کیا اور ان اصولوں کو کیوں ترک کر دیا جن کے ساتھ دانشمندی  
انہوں نے بڑی وہاحت سے اور شدت سے تقریباً نین وہا نہیں تک ظہار کیا تھا۔ اس کی  
وہاحت کرنا در بھی مشکل ہے کہ 1930ء کی دہائی کے وسط میں، ایک کو بعض طبقوں میں ایسے  
سیاسی مخالف کے طور پر دیکھا گیا جو ہندوستان کی آراوی کی جہاد کو تباہ کرے کے مشن پر لگا، وہ  
ہو۔ یہ صحیح تھا، جس طرح انہوں نے کیا۔ کہ ایک کے غائب طور پر جاگیر وراہ کردار حکومت کے  
اور جہاد اور دینی لوی طبقات کے ساتھ اس کے تعلقات کو دھج کیا جائے۔ لیکن یہ بات بھی مساوی

طور ہر شخص کی نظر کو اس حقیقت کے ساتھ مسلک کیا جائے کہ ایک میں ہر شخص اس سانچے میں (اعلا) نہیں تھا۔ باقیات علی حالانہ راجہ آف محمود آباد اور ضیق افرام جیسے لوگ جن کے لئے ہندو کے دل میں ایک رنگ گودھا تھا۔ (37) مسلسل دو دفا دیو میں بنے ہوئے تھے (38) لیکن وہ لاری طور پر کانگریس مخالف جد ہے۔ یہ معذور ہے۔ اسی ایک کی فرقہ وارانہ لٹاکی سے متاثر تھے۔ (39)

کیا ایسے برکھیت دوستوں کو دودھ کا گھر میں کے ملتے میں لانا اور ان کے جذبات پر مرہم رکھنا ممکن تھا؟ اس کے لئے شہر کے پاس کوئی جوب نہیں ہوتا۔ لیکن دوسری طرف راجندر پرشاد اور طرح سے سوچتے تھے۔ اس سے 1937 کے انتخابات میں کامیاب مسلمانوں امیدواروں کے درمیان کانگریس کے ہمدردوں کی اس بڑی تعداد کا حوالہ دیتے ہوئے چوہدری انکلام آزاد کے ساتھ کس قسم کے سمجھوتے پر سے نپٹنے تیار تھے یہ دلیل دی کہ اگر آرمسٹرانگ اور کانگریس کے درمیان مجھوتہ ہو جاتا تو وہ فرقہ وارانہ دشمنی جسے بعد میں مسلم لیگ نے ہوا دی، ابھی واقع نہ ہوتی۔ (40)

راجندر پرشاد اپنے دوستوں پر راوی اور تقسیم میں ایک دہائی بعد بھی غور کر رہے تھے۔ جناح کہیں۔ امپوس سے ہندو اور ہندو پرشاد کے ساتھ ایک مرتبہ پھر مسٹر دکن کے چارے کے خطرے کے باوجود بحث کی کہ کانگریس اور ایک کے درمیان کوئی بڑا خندق نہیں ہے۔ سوئے اس کہ آزاد کو مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کیلئے کھڑا ہوا ہے۔ نہرو نے اس سے اتفاق کیا۔ اس نے نومبر 1937 میں ہیرتھ کے نوٹس محمد اسماعیل حاکم کو بتایا۔ "میں بالکل نہیں جانتا کہ سیاست میں ہمارے اختلافات کیا ہیں۔ میں یہ سمجھتا تھا کہ وہ بہت بڑے نہیں ہیں (41) اگر وہ تھا تو ایک ایک مخالف قوت اور ایک دشمن سمجھنا ہی ممکن نہیں تھی۔ بجائے نیکی اور اتحاد و قومیت کی پٹی شریک و وضع کرے کے (42) کانگریس کے رہنماؤں کی شمولیت کے جواں میں نیکیوں میں رکھتے تھے۔ یہ ایک کمزور ترجیح کو مان لیا۔ ایک ایسی ترجیح جس کی طرف جناح نے مارچ 1940 میں اپنی لاہور کی تقریر میں ضمنی طور پر اشارہ کیا تھا۔

ایک کے ساتھ اتحادی وزارت پر کانگریس کی مدد کوئی بے تاریکی تناظر میں ایک سیاسی غلط فہمی تھی۔ یہ ایک اکثریت والی پارٹی کے لئے غلطی ہے اور "فقد" ہے ضرور۔ لیکن اس کی صحت کے



ہارے میں اب بھی بیٹوں کے کسی بھی درجے کے ساتھ سوال اٹھایا جاتا ہے۔ بہرہ حالات کے آئین وسیع تناظر کا کھوج لگاتے ہوئے اس کا ذکر بے جا نہیں ہے۔

کہانی کو آگے لے جاتے ہوئے، اس بات پر زور دینے کی ضرورت ہے کہ بطور قومی وحدت کے طمیر دار اور برسرِ پیکار گروہوں اور فریقوں کے درمیان ٹالٹ گئے، جو کہ یکایک ایسا کردار تھا، جس کو کانگریس نے 1889ء میں اپنے آغاز سے لے کر اب تک خوب بہارت سے نبھایا تھا، اس کے رہنماؤں کے سامنے دو واضح ترجیحات تھیں جو یہ تھیں۔ مسلمان عوام تک پہنچنا جو سہو کے انداز سے کے مطابق، کالی تعداد میں کانگریس کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے تھے، اور ٹکٹ کے اس جیسے نوٹ زنا جو انتخابات میں کمزور کارکردگی کا مظاہرہ کرنے پر زور بھی ہو۔ چکے تھے اور بایں بھی، لیکن اس قسم کی کوئی چیز واقع ہوئی۔ مسلمان عوام سے رابطہ بنی مہم جو بہت دھڑلے سے شروع کی گئی کانگریس کے دائیں بازو کی مخالفت کی مہم بانی سے ختم ہو گئی۔ جس میں اس بات کا خوف تھا کہ مسلم فعالیت پسند درآئیں گے اور پارٹی کی پالیسی پر انہم اور ناقابل قبول اثر ڈالیں گے۔ (43) دوسری طرف کانگریس۔ ایسا اتحاد کا مکان کچھ سی وجوہات کی بنا پر اہل لا پڑ گیا تھا جن کا اصول سے کوئی تعلق نہیں تھا، اور زیادہ اس وجہ سے کہ کانگریس نے صرف مسلم لیگ سے صلح نامے اور معاہدے کئے تھے، جیسا کہ دسمبر 1876ء میں، بلکہ دوسرے مقررہ گروہوں سے بھی جیسا کہ بنگال میں کانلیوں سے۔

جو بہ اس سہو دار اور چند پر شاہدوں نے، اعتماد کے نونے کی اشراج، "پیش میں کانگریس کو میرے موقع طور پر درپزے پلانے پر حاصل ہوئے دلی کثرت کے سہو میں کی، جس سے اتحاد کی تمام گفتگو کو ناقابل دفاع بنا دیا، مزید برآں سہو کے کانگریس کے حلقوں میں اس حد تک حوالہ دیا کہ ایک کے پیروہ ہوئی، کے گورنری بیگ سے بچہ تار ہوئے اور اس کے ساتھ ہی شرائط پر تعلق تو اسے کیلئے تار ہوئے گئے۔ (44)

سہو کو اس بات کا بھی اصرار کرنا چاہئے تھا کہ کانگریس کی حکمت عملی دو متضاد قولوں کی طرف سے ڈھائی گئی تھی، مگر چہ دونوں کا مقصد ایک مشترکہ نصب العین کا حصول تھا۔ یہی کانگریس۔ ایک دوستانہ معاہدہ کی تمام امیدوں کو جھٹک دینا۔ سب سے پہلے قومی ہندو سہو اور دوسری ہندو مسکریٹ پسند تنظیموں کی مصبوط گرفت، جو تنظیم معاہدے کے وقت سے کانگریس ایک

مصالحات کی مسلسل مخالفت میں تھیں۔ وہ ہر مقصد طور پر اور موثر طور پر کام کر رہی تھیں۔ تاہم ان کا موثر ہٹ بڑی حد تک ان کے کانگریسی سرپرستوں کا مہونہ منت تھا جو خود مصوبی سے ہندو حیا کی روایات کا سہارا لے رہے تھے، اور کانگریس اور بنگ کے کشا ہوئے کے بارے میں گہرے شکوک و شبہات رکھتے تھے۔ بی۔ ایس۔ موہن جی ہندو مہا سبھا کے معمار و بھارت بھائی ٹیل اور دوسرے دانشوروں کے کانگریسی سے مسلسل کساتے رہتے تھے کہ وہ بہت سے نکات پر ہندومت کے مفاد میں ڈٹا رہے (45) یہ خصوصی تاظر میں گیا گیا جیہا م ہندو بنگ اور واضح تھا

کانگریس کی حکمت عملی کی رہنمائی کانگریس کے مسلمانوں کے ادراکات سے بھی ہوئی تھی۔ کانگریس ہندو مہا سبھا میں اپنی محفوظ و سرحدات یافتہ حیثیت کو کھوئے سے چوکس۔ وہ مہونہ تا آ رہے، اس کے برعکس، عموماً کے باوجود (46) اپنی میں اتحاد کی حکومت کے تصور کی مخالفت کرتے تھے۔ ہو سکتا ہے ان کی سیاسی بیانیہ کی چیلنج انہیں ایسا کرنے پر اکس رہی ہو۔ کے ایم اشرف نے جو کہ سیاسی منظر پر ایک نو وارد تھے، اتحاد کے پر نئے طریقوں اور جناح اور دوسروں سے معادوں پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا۔ (47) زید۔ قجربکا سہا سدا اور صحافی سید عبداللہ بریلوی نے محسوس کیا کہ کانگریس کے لوگوں کو ہمیں معاہدوں اتحاد اور کسات سے کنارہ کش کر دینا چاہئے (48) ہاں بڑے عمدہ خیال ہے لیکن طاقت کی سیاست سے حقائق کیا سیاست کے حقائق سے بالکل غیر مطابق ہیں۔ ریاضہ ہم بات یہ ہے کہ کانگریس کے اپنے ماحمی کے ریکارڈ سے یہ بالکل مطابقت نہیں رکھتا۔ اگرچہ سمجھوتہ ساری کی شرائطی شکلوں کو مسترد کرتا تھا لیکن اس ایک کے خلاف شہرہ کی بلا جو مطلب سانی کا جواز پیش کرنا مشکل تھا جس سے شرف جیسے لوگوں کو مغلوب الجھ بات کرنا تھا۔ علاوہ ازیں کانگریس کے مسلمان محض ایک کے حوالے سے اصولی موقف کی وکاست کیسے کر سکتے تھے جبکہ ان کی پارٹی کے اتنے سارے اہم رجسٹریڈ ہڈی ڈھٹائی سے مہا سبھا اور آرائس اس کے عقیدے کے ساتھ وفادار تھے؟ یہ خیال ان کے سکولر قوم پرست میسر پر بہت بوجھ ڈالتا تھا۔ لیکن وہ اس طرح سے اظہار کرنے کے قائل نہ تھے جس طرح ایم اے انصاری نے 1930 میں مہونہ تاظر میں شروع کرے کے گامی کے فیصلے کے خلاف اپنے عصب بھرے احتجاجی نوٹ میں کیا۔ اپنی "راد" نے بڑے ہی رشتہ کے بغیر انہوں نے مسلم لیگ کے بارے میں سہرو کے فیصلے و قبول کر لیا۔ انہوں نے کسی معیہ و قوت یصد کا کسی متورن شخص کا

مظاہر نہیں کیا

۱937ء کے موسم گرما میں کانگریس کے علاؤ فیصلے نے مسلم لیگ کے حیا کیلئے گنجائش پیدا کی اور جناح کو یوپی میں اپنی گرفت قائم کرنے کا موقع فراہم کیا۔ جو کہ وہ صوبہ تھا جہاں اس کی ہندوئی پیش قدمیوں کا بار بار کر دیا گیا تھا۔ حقیقی اثر جان اور ابوبہ اسماعیل حاس کے قتل ہوئے اور پیشکش ہنگامہ پرستی کے مدنی کا فکار ہوئے کے ساتھ، جناح نوکھنوں میں جناح کو فتح کا اقد نصیب ہوا، یہ سکا بہترین وقت تھا شمال مغربی سرحدی صوبے، پنجاب، بنگال اور سندھ میں اپنے ہتھیار بدگوئی کے ساتھ تھکا ہوا ہیں اور بے صبری کا مظاہر کرتے ہوئے، انہوں نے باقی عناصر پرچی شروع کر دیے۔ میں وہ وقت صاف تھا۔ کیا ایک کی سرپرستی میں شروع کی گئی ایک رابطہ جوام کی ہم کانگریس کی سرپرستی میں شروع کیے گئے پروگرام کیلئے اس کا لڑ تھا۔ وہ شخص جس نے مدہب کے سیاست کے ساتھ فلاح کی مسلسل مخالفت کی تھی، اور اس وجہ سے 1920ء کی دہائی کے اوائل میں میں اسلامی ہر کے دور کے دوران ہندوستانی سیاست کے کنارے پر ہا تھا، اب علم سے کام لینے کو تیار تھا، اور اس نے، یونہی کے، دھرم و مذہبی علم۔ شبیر احمد عثمانی اور اشرف علی تھانوی۔ اور اسی کر گیا اور علم کی مصلحت میں تفریق پیدا کر دی۔ اس کا ماری تھلا شیعہ علی گڑھ کی یونیورسٹی تھی۔ وہ ۱۹۱۹ء جو کبھی سیاسی طور پر ایک پیر جانہ اور یونیورسٹی تھی مسلم ہندوستان کے اسلئے خالے میں تبدیل ہو گیا۔ جب طلبہ اور ساتھ نے اپنا نظریاتی جوش و خروش دھرم پاکستانی جد ہائیت میں اندیل دیا تو ایک پر سر رسوں کا ماحول بن گیا۔ (50) یونیورسٹی میں موجود ایک امریکی طالب علم نے یاد کیا کہ 1930-40ء میں اس طرح اس کے ساتھی طالب علم پاکستان کا تصور ایک شاعر خوب، انیس پر جوشا صوبہ ایمین اور مین پر مسلم جنت کی تصویر کے طور پر کرتے تھے۔ بہت سے لوگ گرچہ سب نہیں۔ ان کے تصور میں شریک تھے (5)

لاشعوری طور پر کانگریس نے جناح کے مسلم ہندوستان کے واحد ترجمان ہونے کے وجہ سے کو تقویت بخشی، اور لیگ کے بطور ایک محصور اور کانگریسی حرازم کا فکار تنظیم کے تاثر کو قوی کیا۔ راجندر پرشاد کے لفظ نظر کا حوالہ پہلے دیا جا چکا ہے۔ یوپی کے گورنر کی رائے بھی مساوی طور پر کشاف انگیز ہے۔ تین جولائی 1939ء کو وائسرائے کو لکھتے ہوئے اس نے تبصرہ کیا کہ اگر کانگریس لیگ کے ساتھ اتحاد پر رضامند ہوگئی ہوتی تو مسلم سلطنت جلد ہی جس میں ہو جاتی۔ اس

سے حریدہ کیا۔

بقیہ دی راجی اور معاشی مسائل پر مسلمانوں کے مابین اختلافات ہونا جاری ہیں۔ حکومت میں ہوتے ہوئے مسلمانوں کو اس معاملات کے مسئلے میں واضح پالیسیوں کیے خود کو سردار بنانا پڑے گا۔ انہیں کچھ مسلمانوں کی حمایت حاصل ہوگی اور کچھ دوسرے مسلمانوں کی مخالفت۔ کسی جہات کو حیرت منکھم کرے میں کوئی بھی چیز اس قدر موثر عیسویں ہیں ہوتی جتنا کہ اس کا حکومت میں

۱۲ (52)

بھری سبک، جھٹنا ہندوستان میں برطانوی حکمت عملی کے ایک پرانے طبقے کے کو بیان کر رہا تھا، جو عملی کے اس اصول کا مرکزی نکتہ تھا جس کی تفصیل 1918 کی مائیکرو جیسٹورڈ صلاحات میں بیان کی گئی تھی۔ کانگریس اپنے اختیار کردہ لاپرواہی سے اسے سے بچ سکتی تھی، مگر اس جماعت نے دو عملی کے اپنے تجربات سے سبق حاصل کیا ہوتا۔ ایک کو حکومت میں لائے سے بین انجمنی تنظیموں، بھر سکتے تھے اس سے ساتھ ہی ساتھ اس کے نمائندوں کو مسترد کرنے کا اثر ایک کے دھروں میں دستیاب توجہات پیدا کرنے اور بعد میں ان کے موقف کے سخت ہونے کی صورت میں نکل۔

## 2

اتحاد کے مسئلے نے پہلی اور دوسری جنگوں پر کانگریس کی وزارت پر ایک اثر ڈالا۔ اب جارحانہ ہندو قوم پرستی کے واضح انکار کی، مسلم اقلیت، پر دھتیا۔ ہندو اکثریت کے ظلم کی باتیں ہوئے لکھیں اور اس خوف کو دہرایا جانے لگا جس کا ظہار میراج احمد خان 1980ء کی ہائی میں کیا اور 1988ء کے شملہ کے وفد کے درکار کی طرف سے اور 1930ء میں گول میز کانفرنس میں محمد علی کی طرف سے کہا گیا تھا۔ کہ ایک غیر مسلم اکثریت، جمہوری اداروں کے تحت مسلمانوں کے مفادات، کو بچانے اور ان کی ثقافتی حیات اور احساسات کو بحال کرنے کیلئے سچے اختیارات استعمال کرے گی۔

شکایات کا دائرہ عمومی سے خصوصی تک بڑھ گیا، ہندو مہا سہا یوں کے کانگریسیوں کے بھیس میں آئے اور ہندو کانگریس فائبر کے بارے میں جو قوم پرستی اور مذہبی غیر جانبداری کی صرف دہائی خدمت کرتے تھے، واضح اشارے ہونے لگے، باہمی کے آگے والے دانت صرف

رکھا۔ کیلئے ہوتے ہیں لیکن خوراک کو چھو۔ کیلئے یہ بچے حقیقی دلت استعمال کرتا ہے۔ (52) مختلف صوبوں سے آئے والی رپورٹوں میں ہندو ملازمین کے غرور اور ظلم و ستم کی اور ہندو راج کی آمد کا ذکر تھا۔ یوپی میں ریگ نے دیکھا مسلم پولیس افسروں کے خلاف بڑی تعداد میں مقدمات بنی کریشن کے گلے کو پیچھے چار ہے ہیں۔ اس نے مسلم پولیس فسادوں کو اس میں منصفانہ سلوک سے بچانے کیلئے مدد نصحت دی۔ (53) ممبئی میں راجرملی کانگریس کے عمومی کھمبہ اور چھوٹے شہروں میں عام دغا میں کے ساتھ یہی سلوک کے بارے میں بے چین تھا۔ اس کے خیال میں جو ہر چیز مسلم قیادت کو ناراض کر رہی تھی وہ ریہاتیوں اور گاؤں سے انانک بچنے والی دکان کی کہانیاں تھیں۔ جہاں مقامی کانگریس کے ناظم نے اس بات کو واضح کر دیا تھا کہ اس کی نگرانی کا گریس راج کا مطلب یہ ہے کہ ب مقامی حق اہل اس کے ساتھ میں ہیں اور یہ کہ وہ مسلم قلت کیلئے مصالحت کو تکلیف دہ بنانے کا پور پور رعبہ رکھتا ہے۔ (54) آخری بات یہ کہ بڑے پیمانے پر ہندو مسلم مسائل نے مسلمان دانشوروں کو یہ نتیجہ نکالنے پر مائل کر دیا۔ اس سے پہلے ہندوستان کی تاریخ میں جسے ختم عرصے میں مساوت نے جان اور مال کا اس سے زیادہ انفصال نہیں کیا تھا کہ ہندوستان کے بعض صوبوں میں گزشتہ ڈھائی سال کے دوران کانگریس کی حکومت میں ہوا۔ (55)

کچھ اور شکایات میں بھی اضافہ ہوا، جن میں سے زیادہ تر یا تو مقامی تھیں یا کسی خاص علاقے کے ساتھ مختص تھیں۔ مثال کے طور پر دہلی علاقہ میں ایک ویلنیر آفیسر کا تعصب یا دہلی میں خوراک کی اجناس کے مسلمان تاجروں کی وال پر برطانت (56) دوسری طرف عمومی نوعیت کے اختلافی مسائل سے جیسا کہ انتظامی حلقوں کی ہیئت، پیشوں اور ملا متوں میں نمائندگی اور رد کے مستقبل جیسے مسئلے سے مسلمانوں کے ہر جہہ پریشان کیا جس چیز سے میرٹھ میں انہیں تکلیف پہنچائی وہ خوراک کے کنٹروں کے واسطے حکام کی قلعہ بندی تھی جس سے چاول کے مسلم تاجروں کیلئے مشکلات پیدا کیں (57) بدایوں میں (58) حقوقی پولیس ٹیکس تھا اور فنانس پور میں ٹیکسٹائل کے مالکان اور مزدور سب کے ساتھ کانگریس کا اتحاد تھا، جو کہ ایک ایسا اتحاد تھا جو بہت بڑی تعداد میں مسلمان کارکن فورس کو کنٹرول کر کے نیسے بنایا گیا تھا۔ (59) کانگریس پور میں کانگریسوں کا تعلق میسجیل بورڈ کی کارکردگی سے تھا جس سے ہندو مسلم تھکر کی آگ۔ کو ہوا کی اور سوے پہ

سہاگہ ملازمتوں، ٹیکوں اور وظائف پہنے ہندو محسوسوں کو ہانت دینے (62) ایہاں اور دوسری جگہوں پر مسلمان سرپرستی کے مربوط نظام سے باہر کر دیئے جانے پر واضح طور پر تجدد تھے۔ سبزی دات یہ کہ بدگمان بعض اوقات ایسے واقعات سے پیدا ہو جاتی تھی جو کسی جگہ اور تاریخ کے کسی دور میں جنم لے سکتے تھے۔ سکوں کے احاطے میں عبارت کرتے سے کرینا گورنمنٹ ہائی سکول کے مسلمان بورڈارز کے گائے کا گوشت پکے اور روزوں اور عبادات مقدس مینے میں کھینوں میں حصہ لینے پر مجبور کئے جانے تک۔ (63)

بہار اور وسطی بھو یہ جات میں تعلیم کی دیر رہا اور وہ پانڈو سکس، بد سے ماترم کے گیت کا گایا جا اور کانگریس کے جھنڈے کا لہرایا جانا فرقہ واریت کو بھڑکانے والے عجیب و سناسک تھے۔ ان پر مستزاد مقامی شکایات تھیں۔ نظامیہ کی بعض شاخوں میں، تا کافی مسلم نمائندگی (64)، امپروومنٹ ٹرسٹ (65) کی ہوسنگ سکسوں کے بارے میں بے اطمینانی اور چھوٹے لیکن ناقابل یقین حد تک معمولی مسائل جیسے کہ 1938 کے جنرل پور کے فسادات کے مقدمات کی دہائی چھوڑ سوا قتل کیس میں ۱۵ مسلمانوں کی گرفتاری، اور ہوشک آباد پان کے ڈریجے زہر خورائی کے مقدمے میں سربراہ ایک ہندو کی رہائی (66) ایسے واقعات و شواہد کانگریس حکومتوں کی پالیسیوں کا کارکردگیوں سے غیر متعلق بھی ہوتے۔ ان کا حوالہ ان کے ظلم و ستم کو دیا کرتے کیسے دیا جاتا تھا۔

بھارت کی وزارت کو، احمد آباد کی کچھلوں میں مسلمان ملازمین کا ملازمت سے فارغ کرنے کا دوسرا نمبر یا گیا لیکن معاشی حقیقت یہ تھی کہ مل مالکان سے جس میں کچھ ملازمین فرقہ واریت سے تھے اور مسلمانوں کی خورس کے خلاف ہٹا سے ہر 7,000 سے 10,000 تک مزدوروں کا ملازمت سے فارغ کر دیا تاکہ ملوں کے اندر فرقہ واریت فساد کے خطرے سے بچا جا سکے۔ (67) انہوں نے درستی کی طرف سے واضح حجاج کے باوجود ایہ کیا۔ ہی طرح یوپی کی انتظامیہ کو مشکا کا پور یا دوسرے جگہ پناہ خلع میں یہ چھوٹا سا قصبہ ہے، میں ہندو مسلم فسادات کو بھڑکانے کے لئے کثرت میں کھڑا کیا گیا۔ جہاں تک کاتھو کا تعلق ہے ایک مسلمان مسلمان کی طرف سے چار حادثات اقدام نے واقعات کے ایک ایسے سلسلے کی شروعات کی جس جوا ایک حرفی ہنگامے پر منتج ہوئی۔ مارچ میں ۱۹۴۰ میں والدین کی کانگریس انتظامیہ کے خلاف یادداشت کے مطابق

بدگمانی میں وہ تقریباً کے جلوس کی طرف سے کانگریس کے جھنڈے کے پاس کو خانہ اتفاقاً جھکا دیتا  
جی۔ یہ تقریب کے جلوس پر بیٹوں کے پھیلنے پر مبنی ہوئی۔ اور پھر سادی تہائی اند پڑی۔ ایک شخصناک  
جو ہم تباہی چھانا چلا گیا۔ متعدد ہندو ہمارے گئے۔ ان کی دکان میں لوٹن گئیں اور ان کے مندر کی بے  
حسنتی کی تھی۔ شتعال انگیری خواہ، کہیں سے بھی ہوئی ہو مسلمان بلاشبہ جاسے تھے۔ (88)

میں سب کچھ نہیں ہے، پھر پور اور شریف کی رپورٹیں اور صیاء الدین کی داستان الم میں  
ہمال کی کئی بہت سی شکایات عمومی نوعیت کی تھیں اور کسی طرح بھی کانگریس راج کے دور سے مخصوص  
تہ نہیں۔ مثال کے طور پر 893 سے بعد واقع ہوئے واسے مسرت، اگرچہ ان کی کثرت اور  
شدت میں مصروف تحریک حالات کے مابعد اثرات کے طور پر ہو۔ یہی ناسندگی اور حلقہ ہائے  
انتخاب کی ہیئت سے حلقہ مسکن میں کوئی یا یک تھا۔ یہ متعدد پارہا پارہ، یوپی اور بنگال میں  
ٹھہرے گئے اور ان کا بے سادی جوش و جذبہ سے دیا گیا۔ رامچند گھٹو کے جلوس میں ہونے  
واسے شور شرابے، بنگال میں فضل حسین کی وزارت کے خلاف قزیری کاروائی کی، پنجاب میں  
فضل حسین کی وزارت کے خلاف بے رحم۔ مہم اور جی برادران اور نام لہا، آس شریا مسلم کانگریس  
میں ان کے نواریافت شدہ اتحادیوں کی طرف سے سہرو کھینچی رپورٹ کی خدمت پر نگاہ  
ڈالئے۔ (89)

تا 1934ء کی رہائی کے وسط میں، سختیاتی صورت حال میں، ہم چھ کم نظرائے والی  
تبدیلی کی وجہ سے بہت سے پرانے تدریثوں نے بالکل ایک نئی طرز کی شدت حاصل کر لی۔ اس  
وقت میں سامنے کو جس چیز سے تیری عطا کی وہ یہ تھی کہ کس طرح وہ قوت و اختیار جو براہ  
راست 1935ء کے ایکٹ سے برآمد ہوتے تھے متا بلے کو بڑھاے اور کثرت کی حدود کو وسیع کرے  
جا رہے تھے۔ اور کس طرح سماجی طبقات اور قومیتیں جن کے معاہدے 1935ء کے ایکٹ میں تفصیل  
دیئے گئے تھے، ان کے انتظام میں سامراجی اختیار کی طرف سے عمدہ طریقے سے مخلوط کیے گئے تھے، ایک  
دوسرے کے خلاف ایک تکلیف وہ اور بعض اوقات بجا صورت تعلق میں لا کڑے کیے گئے تھے۔  
مقامی اور زیادہ سے زیادہ اس ناخوشگوار کثرت میں ابھرتے جا رہے تھے۔ یوپی جیسے علاقوں میں،  
جہاں میونسپلیٹیوں کی تعداد غیر سرکاری ہندوستانیوں کی نمائندگی کے ساتھ ساتھ مسلسل بڑھتی جا رہی  
تھی سرپرستی کے مضبوط نظام کو تقویت پہنچاے کیسے مسائل پر قبضہ حاصل کرے کے لئے تلخ

مقابلہ لاری کی، منحنی علامات پاؤں جانی تھیں۔ لہذا 38 1937 کے سال اپنے میونسپل انتظام پر آئیں رپورٹ میں یہ تحریر کیا گیا:

”اس سانس کی کارکردگی، اسی غیر صحت مند نہ جھانکی اقدامات اور سازش عدم اعتماد کی تحریکوں کے بارے میں انہیں غیر ختم تھکڑوں، تعیناتیوں کے سلسلے میں اسی قریب پروری اور انسانی مالی دائرے میں اسی لاپرواہی و عدم واوی کی وجہ سے منحنی ہو گئی۔“ (70)

اسی رپورٹ نے اس بات کی طرف بھی اشارہ کیا کہ کس طرح بہت سی جگہوں پر فرقہ وارانہ تنازعات سے تعیناتیوں، تبادلوں اور تقرریوں بنی بنا پر ایک برٹش الاؤ ایک سال بعد تیس سے زیادہ ہدیات کی نظامیہ فرقہ وارانہ رعایت، جماعتی انگیزش اور سازشوں کی وجہ سے 1947ء کی فریج آبا، فتح پور، ملن پوری، مسورن، بارہت، چندوی، اور مراد آباد کے پورا پورے پڑ پڑیں مجرم تھے (71)۔

ساجھ ہی ساتھ، ایسے تنازعات ہمیشہ فی طبہ ہندؤں اور مسلمانوں کے درمیان نہیں ہوتے تھے۔ ایک نے یہ رائے کی کہ کس طرح، عام سیپی تنقیدوں کا مال مخالفت کے کاوبار میں موجود رہتا ہے، جس کی تو رچیر کا گھر کسی ہندوؤں کی طرف سے بھی تھی ہی اٹھائی جاتی ہے جتنی مسلمانوں کی طرف سے اٹھائی جاتی ہے۔ لہذا اس کے صوبے کے منہ پھٹ مسلمان گروپوں سے بی چھٹ کی حکومت کو محض اس وجہ سے الزام دیا کہ انہیں رومٹ کا وہی درجہ حاصل نہیں ہے جو وزارت کے عاصیوں کو ہے۔ جس جو ہری طود پر، ان کی شکایت کوئی مذہبی شکایت نہ تھی اگرچہ اس نے شدید فرقہ وارانہ شکل اختیار کر لی۔ (72)

بعض مسلم زمینداروں کا طرز عمل اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ کس طرح طعنات مسائل اتنی آسانی سے بگاڑ کر بھی تھکڑوں میں تبدیل ہو سکتے ہیں کس طرح مخصوص مسائل کو اس قدر آسانی سے عوامی کھاڑے میں سے لے گیا اور انہیں پوری قومیت، کے ساتھ جوڑ دیا گیا۔ وہ وہ کے تعلقہ اوروں اور مشرقی اور مغربی یوپی کے زمینداروں، دونوں کا گھر بس کے رقی پروگرام اشمول یوپی کے حوزہ صحت کے کل، کی خدمت کرنے کیلئے اسلام کا واہد گھڑا کیا، اگرچہ وہ بہت اچھی طرح جانتے تھے کہ بدسر قدار جہا صحت، وزارت کے قائم ہونے سے بھی پہلے رقی اصلاحات کا تہیہ کئے ہوئے تھے، اور رقی احمد قدوائی کی طرف سے پیش کئے گئے مل کارخ اختصاصی طبقے کی طرف



تھا کہ خاص طور پر مسلم زمینداروں کی طرف مسلم زمیندار اس حصے کا نشانہ بحیثیت کانگریس اور اس کی رہنمی اصدا حات کے مخالف کے تھے (73) کہ بحیثیت مسلم کے۔

اس طرح جب بمبئی کی وزارت سے شہر میں تمام چائیداروں کا کان کو قابو کرنے کیلئے جائیدادوں کی فہرست کی اور چنگی کو لاگو کیا، تو مسلمانوں کی طرف سے یہ موقف اختیار کیا گیا کہ یہ ایک حلقہ اسلام اور ام کے طور پر اختیار کیا گیا ہے جو مسلمان اپنی بچتوں کی سرمایہ کاری، سٹاک اور حصص میں کرے۔ کی بجائے جائیداد میں کرتے تھے اور وہ ایک حاصی بڑی نقد و میں مذہبی امداد رکھتے تھے۔ لیکن درحقیقت بڑی شکایت بمبئی کے گورنر بورن سے تھی جس نے مسلم ملک کے اور کو کا بیٹہ میں شامل کرنے پر رد و انکس دیا تھا۔ اس وقت سے لے کر یک کے صحابیوں سے برس کاموں جو در رست کرتی تھی نکتہ طور پر بدتر ہیں تجسیر کا شروع ہوئی۔ (74)

ان مسلمانوں کے اور ان کے بارے میں کیا کہا جائے گا جو مثلاً یوپی کی وزارت کو ایک ہندو نظامیہ دور کو مرتد اور کانگریس و ایک ہندو دہائی سمجھتے تھے۔ یہ ٹھیک ہے کہ کانگریس کا رویہ اڑ بھی بے اثر نہیں تھا اور وہ اور دیا مندر تعلیمی کمپنوں کا تصور غلط تھا۔ (75) یوپی اور بہار میں اردو کو نظر انداز کرتا، باوجود گامی اور سہو کے رد و موافق جد ہات کے، شعوری تھا۔ (76) مسلمانوں کا معنی اور صوبائی کانگریسی معنوں میں بھگت اور ہندوؤں کی موجودگی غیر معنوی۔ تھی لیکن ان کا تھکا۔ وہ یہ کہ اسٹاک کی ایک بڑی مقابلہ اور مخالفت کا ایک دریدہ تھا۔ ہائی پور کی کانگریس کمیٹی کے صلی میٹری رام گوپال پتتا نے رپورٹ دی،

’اگلے دن ڈسٹرکٹ بورڈ کی تعلیمی کمیٹی نے ہندو مت کے خطرے کی جھج و پکار پر ہندو اور کان کے درمیان اتحاد کے نتیجے میں ایک ہندو چیئر مین منتخب کر لیا، مسلم زمینداروں کی ہندو فرقہ واریت کے دہے فلسفے نے مسلمان حوام کو ناراض کر دیا ہے، جو ایک مہا سبائی ہندو اور ایک کانگریس ہندو کے درمیان تمیز نہیں کر سکتے۔ (77)‘

یہ جتنی پیدا کرنے والے اور بھی حوالہ تھے اشرف نے کانگریس کے عہدیداروں کے ساتھ اپنی خط و کتابت میں ان میں سے کچھ پر روشنی ڈالی ہے۔ جولائی 1938 میں اس سے یہ واضح کیا کہ کس طرح کانگریس نے بعض معاملات میں مسلمانوں کے جد ہات کو نظر انداز کیا اور یہی بہت سی چیزوں کو وقوع سے کی جا رہی تھی جنہوں نے کب بات پر رد و ریا کہ وٹو کی رہنمائی

کیلئے اردو کے کوئی اشتہار یا ردہ میں کوئی نشان یا رہنمائی تھے مسلمان رجسٹری کے نام پر کوئی دروازے یا گھر بس نہیں تھے اور تخری ہات کر کا گھر میں گھر میں گائے کی حفاظت اور ہندو کا پرو پگنڈہ جاری رکھا گیا۔ اشرف ان چیزوں کو معصوم ہاتھیں بھٹاتا تھا، لیکن چنگچا تے ہوئے مہنے نڈیشوں کو کم کرنے اور صحیح اقدام کرنے کی ضرورت کو تسلیم کرتا تھا۔ اس سے رائے دی کہ ”مسلمین شرکا پر اس کے نفسیاتی اثر کو مد نظر رکھتے ہوئے اور حاصل طور پر اس چیز کے پیش نظر کہ متحدہ مسلم جمہوریت نے آموادو سامعین کے سامنے مبالغہ آرائی کے لئے اسے منتخب کیا ہے، ہمیں پوری پابندی اختیار کرنی چاہئے کہ مہا کوئل کا گھر میں کا اجلاس تمام ممکنہ حساسات کا خیال رکھے۔ (78)

لیفٹننٹ کی روشنی میں وارانسی کی کارکردگی کی فرد میز اں تیار کرنا چاہا جو کچھ کا کام ہے لیکن ایک کے کانگریس ورچ کرنے کو جس منظر میں رکھ کر میں منظم مہم کے پیچھے محرکات سے پردہ ہٹانا ایک دقیق کام ہے۔

یہ نالایق طریقہ میں اکثر نظر انداز کر دی جانے والی ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ کانگریس اور اس کے اتحادی شریکیت دار نے قانون سازی کے ایک جرات مند اور پروگرام کا بیڑا اٹھایا۔ خاص طور پر کانگریس کے معاہدات کا تحفظ رہے کیلئے (79)۔ مثال مغربی سرحد صوبے میں نویت چوکیداری کو ختم کر دیا گیا۔ زرعی قرضہ دہوں کی امداد کے ٹیکٹ نے قرض خواہوں کی طرف سے وصول کئے جانے والے سودی شرح کو محدود کر دیا اور قرض خواہوں کے دھبہ الودود کو نویم اکتوبر 1937 کو کا ختم کر دیا (80)۔ یوپی میں مزارعت کا مل قابو ساری کا ایک عمرہ نمونہ اور 1952 میں زمینداری کے حاتمے کا بیڑا تھا۔ سی پی اور ہمارے قرضے میں تخفیف کا ایکٹ سی پی کا جاسید ادوں کی محصولات اور اسی کی نظر چاہی کا ایکٹ اور سی پی مزارعت (سی پی) کا ایکٹ وورس قانون ساری کی حتمی ہیں۔ صوبے کے گورنر نے یہ تسلیم کیا کہ کانگریس کے پروگرام بہت قابل قدر ہیں اور بلاشبہ کانگریس بطور ایک تنظیم کے ایک بہتر ہندوستان کے صوبہ اہمیں کے لئے جدوجہد کر رہی ہے۔ (81) زیر میں مزید کو آراوی کی بہتر حالت میں رکھنے اور اسے مالک زمین کے ساتھ معاہدے سے آزاد کرنے اور قرض سے نجات دہیا کرنے کے لئے سنجیدہ کوششیں کی گئیں۔ (82) اور یہ آخری بات کہ ہمیں میں گورنر سے زرعی قرضہ دہوں کی نجات

کے ایکٹ کی اہمیت قانون ساز اداروں کی طرف سے چھوڑی جانے والی میرٹ کے طور پر تسلیم کیا اس کا جام باثر یہ تھا کہ ور رست، عوام کی خدمت کرنے کے حقیقی نصب العین کے جذبے سے معمور تھے اور یہ کہ اس کی کارکردگی یقیناً بری نہ تھی۔ اور جب آدمی اس حقیقت کے عجیب و غریب موقع کو دہس میں رکھتا ہے کہ وہ دہرا اور بہت سے قانون سازوں کو اپنے کام کا اس سے پہلے کوئی تجربہ نہ تھا۔ تو یہ قابل ذکر طور پر اچھا تھا اور خفیل کے لئے بھی امید کا حامل تھا، (83)

یوپی کے گورنر کو یقین تھا اور اس کی سے پریشانی کے لئے کی کوئی وجہ نہیں۔ کہ صوبائی ور رست سے صرف در اندہ معاملات میں قابل تحریف حد تک چھٹی کارکردگی کا مظاہرہ کیا اور اس کی کچھ پانسیوں سے جیسا کہ دہی ترقیاتی سکیم سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچایا۔ (84) وہ سرکاری مال زمینوں میں بہت اچھے رہے اور انہوں نے صوبائی انتظامی سروس میں 39.8 فیصد عہدہ کی سروس میں 25 فیصد اور یوپی زرعی سروس میں وجہ اور کے مناسب 4.4 فیصد حاصل کئے (جدول 1) اس میں کون حیرت کی بات نہیں نہ مشکل ہی کوئی ایسا معاملہ تھا جہاں گورنر نے مخصوص مسئلوں کے حقوق کی حفاظت کیپٹے اپنے خصوصی اختیار استعانت کیے ہوں۔ ہی پی جہاں دہی میں بھی جہاں اس سے مختلف نہ تھی۔ ہی پی کے مسلمانوں سے، اب تک کانگریس کی وزارت کے ہاتھوں کسی شدید نا انصافی کا سامنا نہیں کیا۔ انہوں نے اس حقیقت کا انکشاف کیا کہ یہاں در دوسری جگہوں پر در نا انصافیوں کے بارے میں حساس تھے، در جہاں مسلمانوں کے معاملات متاثر ہوتے وہ دہی کی جانب غلطی کرنے پر تیار رہتے تھے۔ جہتی کی وزارت سے جامعہ مدیہ سعادیہ اور اس کے وائس چانسلر کر حسین کی طرف سے مقرر کردہ سعادیہ کتب کو وہاں لے کر اس سے گائے کے دھیر پر پابندی لگا سے سے بھی نکال کر دیا۔ ہی پی کی حکومت سے دوپا مندروں کے خطوط پر مسلمان ناکوں کیلئے رو سکھوں (ہیت الاسلام) کی جان ادا کرے کیلئے مسلمان خطیہ دینے والوں کو ایسا کرے کی اجازت دے دی۔ (85)

## جدول 1

یونی کی سرکاری ادارہ ہندوؤں اور مسلمانوں کی ممانعت

مذاہب	ہندو	مسلمان
-------	------	--------

تعداد	فیصد	تعداد	فیصد
-------	------	-------	------

### سول

175	52.5	132	39.8
106	54.98	84	43.8
117	55.9	87	44.1

### زیریں سروں

9	64.2	9	24.4
32	76.0	5	12.0
40.1	73.3	137	25.0

### پولیس

28	66.0	14	28.0
105	46.4	68	30.0
1029	64.2	832	43.8
896	35.2	1638	64.4
884	5.5	883	47.8
14.63	53.00	12288	48.4

تعلیمی ملازمتیں

درجہ اول	11	73.3	4	28.7
درجہ دوم	78	73.6	14	13.2

ما تحت ملازمتیں

تدریسی شعبہ	1082	89.0	372	24.2
معاونتہ شرح	189	84.0	85	32.2
صافتی سرورس	159	72.0	55	25.0

طبی سرورس

سورس برجن	25	83.0	4	13.3
لہ بٹل - بھر	78	75.0	21	20.1
اسسٹنٹ	271	80.4	61	18.1

انجینئر سرورس

درجہ اول	3	60.0	1	20.1
درجہ دوم	21	72.4	3	10.4
ما تحت	104	91.0	8	7.0

محکمہ قلم نمائش

درجہ اول	24	6.5	12	30.7
----------	----	-----	----	------

جنگلات کی ملازمتیں

ریجنر	87	80.5	20	18.5
رہتی ریجنر	175	74.4	59	25.1

## کوئٹہ پر نوسوسا مٹیاں

مگر ڈھ امر	5	62.5	3	57.5
ما تحت	120	77.0	36	22.8

لوٹ ۶۶.۶۸۳۸ میلے محکمہ تعلیم کی طرف سے مسلمانوں اور کادی گئی گرائف (پولیس پورڈی طرف سے دی جائے وان گرائفوں کو منہ کر کے) کی رقم تھی 2013 3.83 روپے اس میں عربی مدارس کو دی جانے والی خصوصی گرائف 48.39۹ روپے بھی شامل تھی۔

ڈیڑ لاکھ تک ٹی پینٹ کا یو پی پریس کنسلٹیو کمیٹی کے نام 11، جنوری 1838 کا خطاب، Lipa ۷8/686 انڈیا آفس لائبریری ڈریکارڈ (آئی ایل او آر)۔

تاہم، خرمیں ہمیں اس حقیقت کے ساتھ حساب چکانا پڑے گا کہ مسلمانوں کی شکایت وجود رکھتی تھیں، ورنہ کہ ان کو دلائل کے کسی بھی عمل سے ختم کرنا انتہا مشکل تھا، کانگریس راج کے اڑھائی سال بعد مسلمان کانگریس کے صوبوں میں (تفصیل کے مسلسل جبر کی مثالوں سے گھر سے طور پر تکی کا کارخانے) جسے بڑی حد تک ثابت کرنا بہت مشکل ہے لیکن اس کے باوجود یہ اس ماحول کی علامت ہے جو اس وقت چھایا ہوا تھا کہ

اس کے ساتھ ہی ساتھ ان کے نقطہ نگاہ سے کانگریس کے ہندوستانی رائے کی واحد ترجمان اور راج کے ساتھ گفت و شنید کرے وان واحد بجا ہمت ہوئے کے احوال کی اہمیت برطانوی حکومت کے ساتھ ان کی سودا، کی کی حدیث سے پہلے ونگی جی طبع کو محفوظ بنانے کی پریشانی سے حالت خرید خراب ہو گئی۔ اس کا نتیجہ یقیناً مسلم لیگ کی مصیبتی مسلمانوں کے مطالبات کے وضع ہو کر سامنے آئے۔ اور ان مطالبات کو بہت اونچی سطح پر لے جائے کی صورت میں ظاہر ہو۔ مطالبات یہ تھے کہ مستقل کے آئینی انتظامات آبادی کی بنیاد پر نہیں بلکہ قومیتوں کی بنیاد پر ہو جائیں یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ ہندوؤں کے بربر سلوک یا جائے اور یہ کہ کوئی بھی تبدیلی دونوں قومیتوں کی منظور ہونا اور صاف مندی کے بغیر نہ کی جائے مطالبات کی بنیاد پارٹیوں کی بجائے قومیتوں پر رکھنے سے مسلم لیگ کو تو قیامی کردہ اس امر کا فائدہ اٹھائے گی کہ ہندو مہاسی کانگریس کے دعوں کی مخالفت کرتی تھی جبکہ کنگی و تیس بھی تک یہ مطالبہ کر رہی تھیں

کرائس علیحدہ شمار کیا جائے۔ یہ مطالبہ پاکستان کے مخطوطہ واضح کرے کی طرف پہلا شعور قدم تھا۔ یہ بالکل کانگریس کی وزارتوں کا نتیجہ تھا۔ مسلم لیگ کی کاروباری اہل اور کالوں کو حقیقی بنائے میں تھی



محمّد علی جناح سے جنگ کی پکار لاہور کے شہر میں دی، جو کہ ثقافتی خلاپ اور ایک جمعی کا شہر تھا۔ مراد، معتقد سیاسی رہنما، کسی کی تربیت دار، بھائی نور محمد کی آراء و خیالات کی روایت میں ہوئی تھی، اب جسے دوسرے کئی کے عمار میں پوسے لگا تھا، ہر طرف چونکا دینے والے اشارت بھیجئے ہوئے کانگریسی مسلمانوں بشمول ابوالکلامؒ، اور کے جس سے ہمارا رام گڑھ میں اپنے ہم مددہوں کیلئے سیاسی ایجنڈہ پیش کیا تھا، کی زبردست پریشانی کا سبب بنتے ہوئے جناح صاحب سے دو قوموں کی بات شروع کر دی۔ مسلمانوں کے اپنے وطن، اپنی سر زمین اور اپنی ریاست کی بات۔ کشمیری در مخطوطہ قومیت کے نظریے کو چھٹاتے ہوئے جس کی وکالت حکیم اجمل حاکم، انصاری اور آراء اس قدر تندہی سے کی تھی، جناح سے یہ ریل دی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کی ایک قومیت کی تشکیل کرنا ایک خواب تھا۔ وہ دو مختلف تہذیبوں سے تعلق رکھتے ہیں جن کی بنیاد ہم متضاد نظریات اور مقاصد پر ہے۔ اسکی دو قوموں کو یک واحد ریاست کے اندر جوتنا، بڑھتی ہوئی بے امنی اور کسی بھی ایسے ڈھانچے کی جو اسکی ریاست کی حکومت کیلئے جمیر کیا جائے گا حتمی تاحی پر منتج ہوگا۔

یہ بد شکونی والے الفاظ تھے، لیکن پھر بھی انہوں نے متحدہ ہندوستان کے امکان پر آخری پردہ نہیں گرایا۔ ہندو ہندوستان کے خلاف جہاد اللہ کبر کے مردوں کے درمیان شروع ہوا، لیکن قرار پاکستان میں استعمال کی جائے وہاں ترائی کا مضمون غیر واضح رہا۔ امید کی گئی تھی کہ جناح سے گو کہ شعوری طور پر، اپنی قوم کی تعریف کرے سے نکال کر دے۔ اور اس طرح اپنی تئیم کو مختلف تعریفات کیلئے کھل چھوڑ دیا۔ دائرے سے بڑی حد تک سودا ہری کی شکل میں خیال کیا۔۔۔۔۔ اس (جناح) کے موقف کی نصف قوت یہ ہے کہ اس نے اس کی تعریف کرتے سے انکار کیا، اور مجھے بالکل یقین ہے کہ اب بھی مگر سے سے پوچھا جائے تو وہ انکار نہ دے گا۔۔۔۔۔ (۵۶) ان۔ بے پیمال، جو کہ بنگال جمیر آف کامرس کا صدر اور ایک کانیاں سیاسی ممبر تھا نے مارچ ۱۹۴۷ء میں یہ تہرہ کیا کہ جناح حیرت ختم عشق میں ایسے سے بچے کیلئے پاکستان

کی سکیم کی تفصیلات میں گھسیٹا جانا پسند نہیں کرتے، جو غالباً ان کے اپنے مفد سے کیلئے نقصان دہ ہوگا۔ ایک گھنٹے کی طویل گفتگو کے بعد بھی جناح نے مستقبل کی تین تہاؤں پر، پہلے ارادے کے اظہار پر مجبور ہونے سے انکار کر دیا۔ ان کی بنیادی دلچسپی اپنی قوت اور "روسٹ بنائے" کے دوران کانگریس کو باہر رکھنا تھی۔ (88) کانگریس کی درخواستوں کے نتیجے میں برطانوی حکومت کی، جنگ کے دوران مقال اور عالمی مجبور یوں کے ساتھ مل کر، مستقبل کے قائد کو اپنے مخالفین اور بدگوئیوں کو مات دینے سے پہلے، پاکستان کا کارڈ کھینچنے کے قابل بنادیا۔ ایک دہائی سے زیادہ عرصے پہلے کانگریس کی قیادت کی طرف سے مسٹر، آئیے جے کے بعد، آخر کار انہوں نے گویا، اپنا علاقائی حق حاصل کر لیا تھا۔ اور، مسلم اکثریت کے اردو حصے جہاں نہیں تو سب سے بڑے ترقی یافتہ علاقوں کے طور پر بنے جاتے ہیں۔

تاہم قمر اور پاکستان کے بارے میں پہلے معاملے ایک کے قتل و لوگوں کے لئے بہت زیادہ تسکین فراہم نہیں کی ہوگی۔ سکندر حیات خان، جوانی سیاسی حدود میں جناح کی مداخلت کے علاوہ، پریشان تھا کیونکہ اس قدر، نے جس کا مسودہ اس کی طرف سے لاہور میں تیار کیا گیا۔ مرکز کے ساتھ، شیعہ تعلقات کی گنجائش تھی تاکہ ہندوستان کی قومی وحدت کی حفاظت کی جاسکے۔ (89) دوسری جنگوں پر مسلمان رہنما بھی مایوس تھے۔ بھٹی میں، سب سے جناح کی سکیم میں کوئی ایسی چیز نہ دیکھی جو ان کے اعتقادوں سے ملے۔ وہ بہترین بات جو کسی مسلمان سے کہی۔۔۔ یہ ہے کہ جناح سے (پاکستان کو) ایک سو ادھاری کے ہتھیار کے طور پر استعمال کر رہے ہیں، (90) جو کہ ایک ایسا تاثر ہے جسے دوسرے حلقوں میں بھی رد کرتا تھا۔ انہیں ہے اس قدر بعد تک جتنا کہ 1946 کا موسم بہار تھا جب میسور کے سر کے خطاب یافتہ دیواں، مراد اسٹائل سے پوچھا گیا کہ آیا جناح کے پاکستان کے بارے میں پیچیدہ ہیں تو انہوں نے کہا، نہیں، یہ سیاسی نہیں ہیں ایک چار تھی۔ (91) یونانی میں بھی تصور پاکستان کو طویل عرصے تک ایک سو ادھاری کی ترکیب سمجھا جاتا رہا۔ کانگریس کے مطالبے کا ایک جوابی مطالبہ۔ (92) کو ب چھٹاری کے جیسے لوگ، جو کہ پیش از گھر پکڑے ہوئے پارٹی کے بانی تھے، اس بات کے بارے میں غیر یقینی کا شکار تھے کہ ہندو اکثریتی صوبوں، (93) میں قمر دلاؤ لاہور مسلمانوں کا تحفظ کس طرح کرے گی۔ اس علاقوں کے مسلمان یقیناً تقسیم کے مکان پر تباہ ہوئے تھے، (94) ان کے اندیشوں کی اگست 1947 میں تصدیق





کیا جی سیل کے اور بہت سے لوگوں کی طرح وہ اپنے عقیدے کی علامات کو مودعہ کہتے ہوئے بہت دہکتے تھے۔ یہی لکھنؤ اور فیما بروج کی امام پارکوں کو اجیر اور دہلی میں مقدس طرارت کو، اور اودھ میں ہانسہ روڈوں کا کوری، اور دیو اشرفی کی رہگا ہوس کو۔ دہلی اور دہلی سے جو میرا نہیں اور غالب کے شہر تھے یا اودھ کے قصبات سے جو ٹھٹھی اور علی رندگی کے مرکز تھے، اپنے رشتے توڑتے ہوئے بہت رنجیدہ تھے۔ جاپا پاکستان نامی سر زمین میں اپنی تدبیرا نہیں نے ایسی سوس صدی کے اردو کے شاعر میر تقی میر کے جذبات کی گونج سنی ہوگی

کیا یوز پاشی پوچھو ہو، پورب کے ساکتو!

ہم کو مرہب جان کے اس قس پکار کے

دلی کہ ایک شہر تھا عالم میں ہے مثال

رجے تھے مقرب ہی جہاں روزگار کے

س کو فلک نے لوٹ کے دیران کر دیا

ہم رہنے والے ہیں اسی اجڑے دیار کے

ہاڑ کے دونوں جانب یادیں تھیں، نسلوں تک ایک مشترکہ ورثے کے ساتھ پہلو۔ پہلو رہنے کی یادیں، دوستوں اور غریبوں کے تعلقات کی یادیں۔ پاکستان کی پیدائش سے ثقافتی تعلقات کو قطع کر دیا اور اس علمی روایت کو کلونے کلونے کر دیا، جو رہندہ تھی۔ مسلم بلکہ جو بری طور پر ہندوستانی تھی۔ قرآن العین حیدر کا اردو ناؤں نمبرے بھی مضمون خاں ۱۹۴۶ء میں شائع ہو لکھنؤ کے ایک گروپ کے کھ کو محفوظ کرے میں کامیاب ہوا جس کا مقصد ہندوستان کا خوب ۱۹۴۸-۷ کے سناک واقعات سے ریزہ ریزہ ہو گیا۔ ان کیلئے مصیبت دے والی نصف شب کے وقت یا آراء کی صبح مناسبت کیلئے کیا تھا فیض احمد فیض کے الفاظ میں

وہ انتظار تھا جس کا یہ وہ بحر تو نہیں

یہ وہ بحر تو نہیں جس کی آواز ہے کہ

چلے تھے پار کہ مل جائے گی کہیں۔ کہیں

فلک کے ہشت میں تاروں کی آخری منزل

سعادت حسن منٹو یہاں مصنف کس ملک سے تعلق رکھتا تھا۔ ہندوستان یا پاکستان؟ جب وہ

لکھنے بیٹھا تھا تو ہندوستان کو پاکستان سے اور پاکستان کو ہندوستان سے علیحدہ کرے کی مصلحت کو پیش کرتا تھا۔ وہ بار بار اپنے آپ سے پوچھتا تھا: "جو کچھ غیر منظم ہندوستان میں لکھا گیا اب وہ اس ملک کی ملکیت ہوگا؟ کیا اس کی بھی تقسیم کی جائے گی؟" (104) دوسرے رد و لکھاریوں بشمول پیش شیخ آبادی کرشن چندر، خدیجہ مستور، خلیل الرحمن اعظمی، چندر سنگھ بیدی اور ام علی نے اپنے انکھوں اور تجربات کو اپنے مخصوص اسلوب میں دوسروں کے ساتھ بانٹا اور بیان کیا۔ خواجہ احمد عباس نے جو کہ ترقی پسند مصنفین کی تحریک میں ایک مرکزی شخصیت تھی آدمی کے اپنے ملک کی موت کا مرثیہ لکھا۔ ہندوستان کو کس نے قتل کیا؟ اس نے غصے سے پوچھا۔۔۔۔۔ یہ بات کہ ایک سامراجی طاقت سے ۱۷۰ لاکھ ملک کی تقسیم کا منصوبہ بنایا، حیرت انگیز نہیں ہے حیرت اور المیہ یہ ہے کہ ہندوستان اپنے بچوں کے ہاتھوں قتل کیا جائے۔ (102)



لہذا یہ پاکستان کی وجہ سے آیا جس نے مسلمانوں کے مفادات کا اتنے خراب طریقے سے تحفظ کیا؟ پاکستان کے ایک بری طرح تعریف کئے گئے اور وعدے تصور نے اتنی بڑی تعداد میں جو کہ کیسے مسکرائیں، جناح کو ایک علیحدہ مسلمان قوم کی علامت کو قیام کرے، درمیان بنانے کے قابل کس چیز سے بنایا۔ کانگریس سے قومی وحدت کی نئے جوش و جذبے کے ساتھ علیحدہ داری کرنے کے بعد زیادہ مزاحمت پیش کئے بغیر دو قومی نظریے کے آگے کیوں تھکے و ڈال رہے تھے جیسا کہ آزاد نے ماضی کا تذکرہ کرتے ہوئے وضاحت کی، کیا یہ ایک دھوکہ تھا، یا یہ بکھرنا قوم پرستی کی ناکامی کا بھی اعتراف تھا؟ یا کیا ہمیں اس کے بارے میں خبر دے دو بیانات میں تلاش کرے چاہیں؟ ایک اپریل 1940 میں رہا گیا، جب اس سے میکوم ڈرائنگ کو بتایا کہ وہ پاکستان کو قبول کرنے کے بجائے اس کے کہ راہی حاصل ہوگی ہے (103) اور 11 ستمبر 1940 میں جب اس سے بنٹارڈ موسی کے سامنے عزائم یا حقیقت یہ ہے کہ ہم جھگڑے ہوئے لوگ تھے اور ہماری عمریں بڑھ رہی تھیں۔۔۔ تقسیم سے ایک بار پھر نکلنے کا راستہ پیش کیا، درہم سے سے حاصل کر لیا۔۔۔ (104) غالباً ملک کی جسم زخمی کیلئے کانگریس کی خاموش منظوری کے بھائی معنی چیز سوڑ رہا تھی جو 1952 میں پہلے عام انتخابات کے موقع پر ہندوستانی حلقہ انتخاب کے نام، بھلی میں یہ بیان کیا گیا "آزادی کی قیمت تقسیم تھی۔ کانگریس اور اس کے رہنماؤں سے آخری لمحے تک

تقسیم کے خلاف مزاحمت کی اور انہوں نے صرف اس وقت ہتھیار ڈالے جب انہوں نے محسوس کیا کہ اس کا تھاپا غیر ملکی سیکرٹری کا غیر متعین عرصے تک دو مرتبہ پانچا جا رہا تھا۔ جنگی یا دوقومی تھے۔ 47-48 میں مسلم لیگ کے ساتھ اتحادی حکومت نے مختصر تجربے سے اس بات کی نشاندہی کی کہ کانگریس کی سیکولر قوم پرستی اور مسلم لیگ اور دوقومی نظریہ کے درمیان کوئی حقیقی تقابلی ممکن نہیں تھا۔ ایک مضبوط اور منظم ممبران حکومت کا پرامن ڈیڑھ گھنٹے قیام صرف تقسیم کے ذریعے ہی ممکن تھا۔ اس بات کو فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ تقسیم کے بغیر ہرگز کوئی انتقال اقتدار نہ ہوتا۔ یا پورا ہندوستان ایک جاہل جنگی کی پیٹ میں آجاتا جس کے نتائج لا محدود طور پر 1947 کے نصف آخر کے واقعات کی نسبت زیادہ امناک ہوئے۔ (۵۵)

دہریاں کئے گئے کچھ سوالات سے جیسا کہ بدشبہ 1963 کی ریکس کی اپیل میں چیل کئے گئے کچھ ممبران کے ساتھ تا نظرات کے ایک وسیع دائرے میں پیش کیا گیا ہے۔ اس دوقومی نظریہ کے حامیوں میں جو مسلم قوم پرستی کو ہندو طبقے وے دینی ڈھانچے میں اس کے مستقبل کا دراک کرے ہوئے، قومیت کے مطالبے کے ساتھ مسلک سمجھتے ہیں اور جو سیکولر قوم پرستی کو ایک ایسے معاشرے میں جہاں تقسیم کرنے والی قوتیں جو سے والی قوتوں کی نسبت زیادہ طاقتور ہوں، ہے جا سمجھتے ہیں۔ (۵۵) پس ہندو مسلم دشمنی، ہندوستان کی تاریخی منطق میں چاگزین تھیں (۱۵۶) قررہ شیخ مہتاب نے زیادہ شش منظر پرے لگئی ہیں، یہ سبیل دے کر کہ مسلم سیاست کا ارتقاء اور آخر کار تقسیم کی پانچواں حیالات سے تحریک ملی تھی جو مسلمانوں کو دوسروں سے علیحدہ ایک مکمل وجود کے طور پر دیکھتے تھے، مسلم اخوت کے نصب العین کے شعور سے، مسلم ثقافت کی برتری پر یقین ہے، اور اس اور آگ سے کہ مسلمانوں کو مسلم حکومتوں کے ماتحت ہی رہنا چاہئے (۵۵)

دوقومی نظریہ کی سکیحدہ تعبیرات اور ساتھ ہی ساتھ اس کی ہونڈی نظریات کی بنیاد اول اول اس غلط یقین میں ہے کہ مسلم قوم پرستی کے نظریہ سازوں کے ہاں مشترکہ مٹائی موسے۔ مشترکہ، سلائی ڈھانچے ہیں۔ جو غیر میں اسلام اور مسلمانوں کے مقام و مرتبے کا تعین کرے گا ایک نقطہ آغاز تھے۔ کیا محمد علی اور انصاری دنیا کے پادے میں ایک ہی تصور رکھتے تھے؟ کیا مظہر احمد اور فضل الحق کا ایک مشترکہ نقطہ نظر تھا؟ کیا آراء کے سوا تصور اور جناح کے دوقومی نظریہ کے ساتھ تسلسل میں کوئی مطابقت تھی؟ کیا دیوبند، ندوۃ العلماء اور فرقہ گان کے علم کے نقطہ نظر میں کوئی فرق نہ

تھا " علاوہ ازیں، مگر محض بحث کی خاطر کوئی تسلیم بھی کر لے کہ سیاسی طیف کے آر پار ولی مشترکہ نقطہ نظر تھا، تو انہیں دروپ، خاکساروں، حداثہ، سدا، اور مومن کا فرس کے چروکاروں شیعہ سیاسی کانفرنس اور جمعیتہ العلماء کو یہ متاثر ہوا چائے گا؟ (59) ایسے گروپوں کا وجود پرزور طریقے سے یہ پیغام دیتا ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کی ایک یکساں قوم پرستی کی رو بہت بھی تھی جسے ہندو یا مسلمان نہ چاہئے اور ان کے نقطہ نظر بوقا قیوں، یا پاکستان کے ہاتھوں کے دلائل کے نیچے ڈوب نہیں دینا چاہئے۔ (60)

مزید برآں، دو قومی نظریہ کی بنیاد یہ غلط نظریہ ہے کہ ہندو اور مسلمان دو مکمل خود مختار وہ وجود ہیں، جن کے درمیان کوئی مشترکہ رابطہ اور تعلق کے کوئی نکات نہیں ہیں، اور یہ کہ مذہبی ولادت کی کوئین سماجی تعلقات پر مبنی تعلقات اور رشتوں، ہیں اثنائی بنیادوں، در نقطہ نظر کی اصلاح کی ضرورت ہے جو مذہب کی فوقیت پر در دیتا ہے، تاکہ تقسیم کی تاریخ کو اس کے صحیح تناظر میں سمجھا جاسکے، اور سے ناقابل سمرانی دور کی طرف پیچھے ہٹ جانے والے دامن ویشٹنٹوں کا مسلطی، نتیجہ سمجھا جائے۔

اس بات کو ہر سے کی ضرورت ہے کہ فرقہ واریت، یا علیحدگی پسندی، اپنی خلیہ در اصلاح شکل میں ہمیشہ معاشرے کے بڑے طبقات کو اپنی پسین میں نہیں ملتی تھیں۔ یہ ہمیشہ بعض علاقوں میں محدود طبقات کو چھوٹی تھیں۔ ان کے اثر عارضی ہوتا تھا کیونکہ مختلف گروہوں کی وقت میں مذہبی تنازعہ میں اچھے ہونے دوتے تھے کسی دوسرے وقت پر ایک دوسرے کے ساتھ آشتی کے ساتھ رہتے ہوئے دیکھے جاسکتے تھے۔ بنگال کے گورے، جہاں ہندو مسلم جھگڑے تقریباً اسی علاقے کی مخصوص علامت تھے تبصرہ کیا کہ اس طرح، دونوں قومیتوں کے عوام پر امن طریقے سے باہمی طور پر رہتے تھے، اور یہ کہ یہ بات صرف شاذ و نادر وقتوں سے ہی تھی کہ جب مذہبی جدت بات بھڑک اٹھیں اور وہ ایک دوسرے کے ساتھ دشمنوں کا سا سلوک کریں اور انھیں واقع ہو جائے۔ (61) حالیہ مطالعہ جات، ہندو اور مسلم عوامی پرستش کے یکجا ہونے اور اعلیٰ یا "کم" اسلامی رویت کی تعلیمات اور عمل کے مخصوص جو ہندو شخصیات کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں ان عوامی رسومات کے ساتھ جو ہندو شخصیات کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں، "حزب، رٹر کت کا اعتراف کرتے ہیں، جیسا کہ ہمارے مسلمان پارٹی بائوں کے معاملے میں۔ (62) ایسی مثالیں بھی ہیں جیسا

کہ مشرقی بونہ میں بہر گج کی ایک مثال، جہاں 1830 میں ہینری دہا سے مسلمانوں کو اس دہا کو ختم کر کے کیلئے بھواؤ بونہ کی پیشکش کر کے کیلئے ایک بڑی فکری میں شامل ہونے پر کسب کیا۔۔ جو یہ نشانہ ہی کرتی ہیں کہ مذہبی رہنماؤں کو کس حد تک پھیلاؤ اور طرز عمل کے تحت ضابطوں کو توڑ جا سکتا ہے۔ (۱۰) یہ طریقہ جس میں، پیدائش شادی اور موت سے متعلق اسلامی رسومات بعض علاقوں میں منائی جاتی تھیں مگر چہ بعض اوقات اصلاح پسند تحریکوں کو ایک رعایت کے طور پر نہ رسومات کو اسلامی رنگ دینے کیلئے (بہر کے یہاں کو ترک کر دیا جاتا تھا) (۱۱) ۱۸۲۱ء کی مردم شماری کے مصنف سے یہ رائے دی، منظر عام پر عدم برداشت کا سرچشمہ جو کہ مذہب اسلام کا اپنی حالتیں تر شکل میں ایک مادی پہلو ہے جو ہم تک نہیں پہنچا۔ جو نامعلوم قوتوں کے ساتھ پر امن تعلقات قائم رکھنے کی سبب مسلمانوں کو ششوں کو تقسیم کرے اور ان کی مدد کرے پر خوب آمار ہوتے ہیں۔ (۱۱۵)

برصغیر ہندوستان کے مختلف علاقوں میں اسلام اور مسلم طبقات کے تاریخی ارتقاء پر بہت سا کام کرے کی ضرورت ہے۔ موجودہ مطالعات کی بنیاد پر اہم محفوظ طریقے سے مخلوط اور بین المذاہب ہم آہنگی کے رجحانات کی مضبوطی کا کھوج لگا سکتے ہیں، اگرچہ اس کی یہ صورتی نہ تو سیدھی تھی نہ ہی بغیر رہنماؤں کے تھی۔ اسلام نے کشمیر میں اپنی چمکدار روایت قائم کی، جس میں مائل اسلام ایک عام اسلامی محاورے میں کے بہت سے سماجی ثقافتی طور طریقے کو شامل کیا۔ (۱۱۶) اسلام نے پنجاب میں حاکمیت کے آزمودہ تصورات اور اسلوب مہیا کئے جنہوں نے طاقتور طور پر متقابل اقتدار کا عطر لے کر خدمت انجام دی جنہوں نے قلمی رشتہ داری کے مذہب سے بنکاس میں بہت سی شکلیں اختیار کیں اور ان کی اقتدار علامت کو اپنے اندر سمونیا جو ہمیشہ قرآنی نصیب العیدوں اور اصولوں سے ہم آہنگ نہیں تھے۔ قرآن اور حدیث کی اصل رکھنے والے ثقافتی محاورے ایک نئے تہذیبی کے عمل سے گزر رہے اور انہوں نے عقیدوں عام عقائد و اعمال کے ایک سیٹ کو ختم دیا، جنہوں نے جو بری طور پر دینی بنکال کے ایک عقیدوں عام پھرتی مانندگی کی جس کی چیزیں قبل از اسلام کے ماضی میں تھیں (۱۱۷) آخری بات رجسٹری ہندوستان میں اسلام کے عبادت کی ایک ایسی روایت کو ترقی دی جس کی خصوصیت، اپنے آپ کو عبادت اور عقائد مقامی طریقوں کے ساتھ تعلقات بنائے کی اپنی صلاحیت کی وجہ سے، اور جو ایک پہنچنے کی ایسی شکل پیش کرے کی وجہ

سے جسے ان معاشرہ میں پیسے موجود رنج سے حاصل کیا جاسکتا تھا اور سے وسعت دی جاسکتی تھی اپنے قدم جمائے یہ تجربہ تو حصول پر تھی نہ ہی ہندو مت سے طاقتور قسم کے ماحول کی پیداوار تھی۔ درحقیقت، عقائد و افعال کی شرکت وسعت پا کر ایک حرکی اور وسعت پر مبنی کلام میں تبدیل ہوئی تھی۔ (۱۱۵)

قوم پرست کلعاری 1940 کی دہائی میں اور اس کے بعد خطوط قومیت کے تصور کیلئے جہد تین وقف تھے، جہد ہندوستان کی آزادی کی جدوجہد کامرکزی پہلو تھا، اور انہوں نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان ثقافتی اتحاد سب اور سماجی ہمبستگی ختم کر دیا۔ ہمیں یسے بتایا گیا کہ یہ خاکسار انتشار اور فتنہ راج کے عناصر کو نظر انداز کر کے ایک فرحت ناک تصور کیجئے گا۔ جہان تھا۔ لیکن پھر بھی سب کی دیکھ کا نام نکلتا کہ مختلف مذہبی عقائد کے پیروکار ہنگامہ خیز اور اور میں بھی باہم پائمن طریقے سے رہتے رہے تھے۔ گہرے طور پر لپک تھا۔ ہر دے احمد گرجیل میں افکار و آراء کی نام گڑھ میں دروں بنی گرجہ جدید دور کے ماہروں کیلئے عالمہ مشقت سے محروم تھی لیکن دو آج بھی اسی قدر بگڑ چکا جس قدر 1940 کی دہائی میں تھے۔ ہندوستان کی تقسیم نے ان کے نقطہ نظر کی کسی طرف بھی بہتے نہیں بنایا۔

اپنی کتاب میں جہ 1971ء میں شائع ہوئی کیمبرج سکول کے صدر شعبہ اہل سیال سے اس عام مفروضے پر اعتراض کیا جس سے کچھلی دہائیوں کے تاریخی حقائق کو مسخ کر دیا ہے کہ ہندوستانی مسلمان قومیت نے لوگوں کے ایک سے اتحاد کی تشکیل کی جس کے حالات عمومی طور پر یکساں تھے جس کے معادلات عمومی طور پر ایک تھے اور جس کی سببیت عمومی طور پر مستحکم تھی۔ اس سے دیکھ دی کہ سماجی معاشی ترقی کی ناہمواری سے مختلف صوبوں کے مسلمانوں کے درمیان اور ایک ہی صوبے کے مسلمانوں کے درمیان دیکھ ہی عدم مساواتیں پیدا کیں جیسا کہ یہ ہندوؤں کے درمیان کر رہی تھی، معاشرہ کے سب سے بے شکل ایسے گٹھ ڈھیر ہیں، کوئی دقت نہیں تھیں، کوئی ایک قوم بھی نہیں تھی کوئی قوم ہی نہیں تھی، ہندوستان کیا تھا؟ قومیتوں کا قہرستان اور ان ہی قومیتوں کی ماں جوا بھی پیدا ہونے کی جدوجہد کر رہی تھیں۔ (۱۲۰)

اسی ڈھانچے کی تقلید کرتے ہوئے، بال براس نے زیادہ یقین کے ساتھ استدلال کیا کہ مسلمانوں کا تہجدگی کا نظریہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان معروضی اختلافات سے نہیں بلکہ

علامتوں کے انتخاب کے شعوری عمل سے دور بیس، اختلافات کو استعمال کرے سے لگا۔ یہی یہ یوپی کے مسلمانوں کے معروضی حالات کا نتیجہ تھا جو شہریت، تعلیم، انگریز کی تعلیم سہمی رابطوں اور سرکاری ملازمتوں میں ہندوؤں سے بہتر حیثیت رکھتے تھے۔ (۱۹۲۱) فرانسس رائسن بھی، یہی یہی نتائج پر پہنچا پس ماندہ جو چاہے کے خوف سے کہ خود پس مدگی سے یوپی کے مسلمانوں کو اپنے آپ کو علیحدہ طور پر منظم کرے پر آمادہ یہ۔ صوبے میں ان کے اثر و رسوخ سے انہیں بہت موثر طریقے سے ایسا کرنے میں مدد دی۔ (۱۹۲۲) اگرچہ حال میں زیادہ قریبی طور پر رائسن نے اسلامی روایات اور سیاسی علیحدگی پسندوں کے درمیان ایک میاوی، تعلق ثابت کرے کی کوشش کی ہے۔ پان براس کے ساتھ ایک جائیداد ماحضہ میں وہ رعیتیت پسندوں کے یوپی کے ممتاز طبقے کے درمیان ایک مجرم کر اور کرے کے نظریے پر درود ہے کو بالکل اسی انداز سے رد کرتا ہے جس طرح کہ فرزانہ۔

۱۹۵۵ کی دہائی کی بہت سی تحریروں میں جمہوری سیاست، رائسن، گریس بیلی، ہیرلڈ گاڈلڈ، میک ٹیڈور پائٹ سے دور رویہ حسن کی تصانیف کے یوپی کو ہندو اور مسلمان احیاء کی تحریکوں کے مرکز کے طور پر دیکھا گیا ایک بڑے کھڑے کے طور پر جہاں متقابل ممتاز طبقات سے بچی سیاسی قوس کی تشکیل اور اس کی بیرونی فرقہ وارانہ ماحضہ کے اندر کی۔ اس وقت سے لے کر مورخین کی سامراجی ڈھانچوں کے، اندر اعلیٰ طبقات کی سیاست کے علاقے کا احاطہ کرے کیئے، جند گنگاپتی سے دہلی کے علاقوں طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ لہذا یوپی بچے بچہ ہندو اور مسلمان، پان ناہوت، پیم چوہدری اور ڈیو ڈگھار میں کی کتاب پر تصانیف اور رفیع الدین احمد، ایم رائے کپتھ میکلسن، رینت رے، شیل اسٹین، اور سر جیگن داس کی نگاہوں پر تصانیف نے مرکز نگاہ افروزی اور اجتماعی طور پر یوپی سے برطانوی ہند کے مسلم، کثرتی، صوبوں کی طرف منتقل کر دیا ہے۔

ڈیو ڈیج سے بجاپ اور بنگال میں مائیکل مسمورا اصلاحات کے گہرے تقسیمی اثرات کی تفصیل بیان کی۔ اس کی کہانی اس بارے میں ہے کہ کس طرح ہندو مسلم دشمنی صوبائی سیاست کی ایک مستقل خصوصیت بن گئی، کس طرح فرقہ وارانہ معادلات، فرقہ وارانہ مسائل کے گروہ کو روکے گئے، کس طرح مسلم رویے، صوبائی خود مختاری کے ہرنے کے سلسلے میں تشکیل پائے گئے، اور کس طرح سامراجی تسلط کی حتمی واپس کی طرف بڑھتے گئے۔ (۱۹۷۴)



ٹائیٹ اور گھرنٹیں، تقسیم کی جڑوں کا بھابھ میں گھوج لگانے کیلئے کہانی کو مزید آگے لے جاتے ہیں۔ ٹائیٹ کے تجزیے میں، بعد کن تبدیلی، اتنی ہی سہ سے واقع ہوں جتنی کہ 1947ء کے صوبائی انتخابات، جب زمینداروں نے قوانین کو ٹیگ کے حق میں جھکا دیا۔ (126) دوسری طرف گھرنٹیں، تحریک پاکستان کیلئے حمایت کا گھوج سامراجی حکومت کی طرف سے قائم کئے گئے شدید تضادات کے درمیان نظریاتی شناخت کی تلاش کے مفہم میں لگاتا ہے۔ گھرنٹ کے برعکس تحریک پاکستان کی حمایت نظریاتی شناخت کی تلاش اور نوآبادیاتی حکومت کے تضاد سے پیدا ہوئی۔ اسی رجحانات اور اس کی تجدید ایک طرف، سامراجی ریاست کی طرف سے تشکیل دینے والے سیاسی مقاصد دوسری طرف۔ لیکن بہت سے ایسے سیاسی، یاد دہانیوں سے پاکستان کو پیدا کیا اور بھابھ کی تقسیم پر منتج ہوئے صوبے سے باہر ہی شروع ہوئے۔ بھابھ میں 1947ء میں ہونے والے واقعات، ان وسیع تر لہروں کے ماحول میں منت تھے، جو سلطنت برطانیہ کے روائے کا انگریز کے عروج کا دور ہندوستان کے دوسرے حصوں میں مسلم لیگ کے ارتقا کا باعث بنے۔ بلاشبہ جناح صاحب کی سیاسی برتری نے جو آغاز میں بھابھ کی ماحول میں متحلی، تحریر و پس پر گہرے طور پر واقعات کو تشکیل دیا۔ لیکن آخر میں بھابھ مسلمانوں نے اپنے مستقبل کا خود فیصلہ کیا، کیونکہ 1947ء کے انتخابات کے بعد پاکستان کی تخلیق سے انکار نہیں کیا جاسکتا تھا۔ (126)

اس نوعیت کے مطالعات سے ہندوستان کی عظیم تقسیم، پریسٹ کو تقویت بخشی، کیونکہ یہوں نے برطانوی ہندوستان کے سیاسی اہم حصوں میں، سیاسی علیحدگی پسندی کے بنیادی خدو حال کو واضح کیا، صوبائی اور مرکزی رہنماؤں کے درمیان تعلق قائم کیا، اور تحریک کے نتائج کے طور پر سماجی ثقافتی، ایسی تعلقات کی قوت کا گھوج لگایا۔ نظریہ کی کشش، قوم پرستہ یا بصورت دیگر کی بہترین تصویر کسی علاقے کے خصوصی تناظر میں نظر آتی ہے۔ اسی طرح سیاسی یا مذہبی قیادت کے باوجود اس کے استعمال کی بھی۔

تحریک پاکستان اور فرقہ واریت پر علاقائی مطالعات کسی طرح بھی ان تصانیف کی اہمیت کو کم نہیں کرتے۔ جو قومی منظر کا گھوج لگاتی ہیں، کل ہندوستان کے رہنماؤں اور تنظیمات پر توجہ مرکوز کرتی ہیں اور چوٹی پر ہونے والے واقعات کو آشکارا کر کے کی کشش کرتی ہیں۔ مثال



پندرہ فرجن میں سے کچھ کا پاکستان کی شکل سے کوئی تعلق نہ تھا، جو مارچ 1947ء میں لاہور تھا۔ آخری بات کہ جلال کی طرف سے پیش کیا گیا، وینٹیشن کے کردار کا مخلص ایک ایسے شخص کا پرزور مددگار ہے جس سے تھے معمولی سے کرتب، سینے اتنے بلند ہانگ، دھڑے سکے۔ یعنی ایک ایسا انکلی کی پریٹشن کیا جس سے داکھوں گوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا اور لاکھوں کو بے گھر کر دیا۔ اس کا عقیم آپ بھٹن، ایک دست آمیز راہ و روشی جس سے بڑا تو یوں کے پنے آپ کو ہندوستان کے لڑتے دراندہ پگل پن کی سرپرستی کرے کی بھونڈی دمدہ دن سے بدن سے کے قابل بنادیا۔

تاہم، اس بھورت دیگر وپسپہ تشریح میں قابل، کرہلا چین۔ ایسا کیوں ہے۔ اس کی جزوی وجہ یہ ہے کہ کیونکہ عسکر جلال کا تعلق اعلیٰ سیاست اور تہذیبی ہے۔ اس کے تذکرے میں چنانچہ ایک مرکزی مقام رکھتے ہیں۔ اس طرح کہ معاہداتی گروہوں کی سی سببوں بانی رہنما قائد کی حمایت کی قیمت، ہنر ہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہم ایک، بھرتی ہوئی تحریک کا پٹی ترقی اور رہنے کے مختلف مراحل پر پے اجر مختلف علاقوں اور سماجی طبقات سے، غد کرتے کا کوئی ممبر نہیں پاتے۔ نیز انہی میں ان امور پر روشنی کا لفظ ان ہے جو کہ ایک ایسا پہلو ہے جس کا خاطرہ سرچشہ محکب طریقے سے کرتی ہیں، مسلم لیگ کی سماجی بنیاد پر قرار دیا لاہور کی منظوری کے بعد اس کی تحریک کے طریقے ہائے کار پر در سلام کو اسے موثر طریقے سے بطور ایک جوش وں سے والی علامت کے استعمال کرنے کی صلاحیت ہے۔

دوسرے معنوں میں جنہوں نے کراچی یونیورسٹی میں موجود ریکارڈوں کو بہت فائدے کے ساتھ استعمال کیا ہے: اس پہلو کو سمجھا یاں کرے کے قابل ہوئے ہیں ٹا ہوٹ اور گھر رہنم دوئوں سے مسلم لیگ کی استویرت کے جوتوب کی بنیاد پر یہ استدلال کیا ہے کہ سلامی ایپلوں و سماجی اور معاشی شکایات کے ساتھ مسلک کرنا اور ان کا سب سے ہم، یہاں تک اور سے، اوری اور صوبوں کے مربوط تھاموں کے، رچھے ابلاغ ایک کے پچاموشیوں میں اس کے مضبوط قلعوں سے دیا توں تک پہنچے میں کامیاب ہو، جہاں دوسروں کی بڑی تعداد پائی جاتی تھی۔

پاکستان بنانے میں گھر جس کے حصے کے بارے میں عاتق جلال کا متین بلا مبالغہ ایک طرہ ہے کیونکہ اس کی کتاب تقریباً پچاس سالہ کاری آزمائش ایک کے ریکارڈوں اور جناح صاحب کے نجی مجموعوں پہنچی ہے۔ گھر جس کے کردار کے بارے میں متعدد سوالات خصوصی طور پر اس کی

کتاب میں اور عمومی طور پر دوسری تصانیف میں تقسیم ہند میں جہاں یہ استدلال رہا ممکن ہے، جیسا کہ ہم نے کرنا ہے، کہ کانگریس سے مستقل مزاجی سے اور شعوری طور پر آپ آپ کو اس حیثیت تک پہنچا دیا، جہاں جناح اپنا پاکستان، یعنی پر اور منظر کو ہمیشہ چھوڑ جانے پر مجبور ہو جاتے۔ (۱۹۵۱) وہیں آپ اس کی سیاسی مصلحت کی نوعیت ایک مختصر تاریخی چھان بین کی نظر ہے۔ غالباً کانگریس جوں جوں ہندوستانی "خارجہ" اور لاہور میں نئی دستاویز مت (اخبارات کا سہارا کرنے کیلئے ہندوستان) آپس آپس کی شاید یہ عمل ان کے نقطہ نظر کو تبدیل کرنے یا شاید نہ کرے۔

جہاں جناح کی مقبولیت اور ایک کی پذیرائی کو ثابت کرے کیلئے حقائق کو ترتیب دیتی ہیں، وہیں پر وہ اس حقیقت کو واضح کرے میں ناکام رہتی ہیں کہ اس کے بعد بھی رنگاں اور ہتھیار میں حراست ناکام ہو گئی تھی، پاکستان ہر شخص کا جواب اور جناح ہر شخص کا قائد ہیں تھا یہ ایک کم معلوم حقیقت ہے کہ حاصل شدہ دونوں کی حقیقی تعداد کے ملبوم میں اور پاکستان کیلئے ایک رہدست تدریجی مشقت سے جس منظر میں قوم پرست مسلمانوں کے گروہوں سے بھی 1946 کے انتخابات میں (جدوں 2) کچھ کمزور مظاہرہ نہیں کیا۔ یوپی کے کچھ حلقوں میں جیسا کہ بہرائچ (جنوب) میرٹھ (مشرق) گورکھ پور (مشرق) اور علی جمیت میں ان کی کارکردگی درحقیقت نسلی بخش تھی۔ اگرچہ کانگریس کے قائد "دور" جیسا کہ رفیع احمد قدوائی رائے بریلی میں ہار گئے لیکن من پوری اور بنارس میں نا احمد خان شیروانی و بھویر جنوب مشرق میں بشیر احمد اور گڑھ وال اور بھویر شمال مغرب میں حافظ محمد ابراہیم کے حصے میں کامیابی آئی۔ گرکانگریس نے عام شہری اور دیہاتی حلقوں میں مسلم امیدواروں کو کھڑا کیا ہوتا تو کچھ صاف فائدہ بھی ممکن تھے، مثال کے طور پر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے عبدالعظیم و جون پور۔ گورکھ پور کے حلقے میں حاجی محمد شکور کے مقابلے میں نا ایک غلطی تھی۔ اسی طرح "تہذیب علی" بھی اتنا کمزور امیدوار تھا کہ اسے جمشید علی حال جو کہ باجمت کے کے جواب تھے اور حال ہی میں مسلم لیگ کے عقیدے میں داخل ہوئے تھے۔ کے مقابلے میں کمزور نہیں کیا جانا چاہئے تھا۔ ایک زیادہ بھاری ہر کم مخالف سے پاریمانی کاروائی میں بہتر کارکردگی کا مظاہرہ کیا ہوتا۔

بہر حال، لوگوں سے کہنا کہ وہ تقسیم کے منصوبے پر فیصد ہیں، جو کہ وائسرائے کی رہائش گاہ پر طویل گفت و شنید کے بعد پہلے ہی دھکا مار دیا گیا تھا، جو کہ کا ایک عمل تھا، ایک بہت بڑا امر تھا۔



پے کتب سے باہر دیکھنا چاہا تھا ہم خبردار اور جناح سے، صورتحال کو صحیح طریقے سے نہ سمجھتے پر ناراض تھے (33)

ہمارے تاریخی بیان میں ایسے تاثرات کی علامتی ضرورت ہے۔ صرف اسی وقت یہ بات واضح ہوگی کہ آخری تجربے میں اس بات کی کوئی ہیئت نہیں ہے کہ "ایک کی ہم کے ترقی سے پہلے مرحلے میں جناح نے ایک علیحدہ قوم کیلئے سود باز بن جائیں جس چیز اہمیت ہے اور قومی نظریے کا واضح طور پر بیان کرنا اور اسے فراتے و کامیاب طریقے سے تحریک دینا تھی۔ اور ہم اور لوگوں کے اعترافی حیالات قوموں کی تخلیق نہیں کرتے۔ قوموں کی تخلیق قوتوں اور حالات کا جناح کرتے ہیں۔ برصغیر میں ہم بہت سوں کیلئے جہیں ابھی تک پاکستان کے تعلق دہانے کا تکلیف دہ طور پر سامنا ہے، اہم اور عمل شدہ مسئلہ ہے کہ جناح اور مسلم لیگ، مئے مختصر حرحرحے میں اسے زیادہ مسلمانوں کی حمایت حاصل کرنے میں کس طرح کامیاب ہوئی۔

کیا اس کا جواب یوپی کے معاشرے اور سیاست میں ہے یا سرسید احمد خان کے وقت سے لے کر حالات کے ارتقاء میں جنہیں سامراجی پالیسیوں نے تقویت بخشی؟۔ ہندو اور مسلمان اہل کی تحریکوں کے غیر مساوی مقابلے میں؟ کدہ اور کاشی کی علامات کے درمیان کشمکش میں؟ اقلیتی فرقے کے، طاقت کے ذمہ انھوں میں تو جن آئین حثیت میں رکھے جانے کے خود ساختہ اور ایک میں؟۔ مقابل اعلیٰ طبقات کی طرف سے مذہبی اور لٹرائی علامات کے استعمال میں؟۔ جلال ان امکانات سے نہیں نمٹتی۔ بہر حال وہ یہ نہیں سمجھتی، اگرچہ اس کی کتاب میں اس کا واضح طور پر کوئی اظہار نہیں ہے کہ جناح کو مسلم ہندوستان کا واحد ترجمان بنانے میں یوپی کے مسلمانوں کا کردار کسی اہمیت کا حامل تھا وہ مسلمان، سینڈ، روپ، اعلیٰ گڑھ، یورپی کے اساتذہ اور طلبہ، جنہیں جناح سے مسلم ہندوستان کے اظہار دے کے طور پر خیال کیا، یو ہندی علامت کے ایک حصے اور برہمنی کتب فکر کے سرکردہ بھی رہتا تھا، جن کے قصبات میں پارچہ پارچہ فارنگروس، اور دوسرے فارو بارون گروہوں میں، بہت بھر دیا کرتے۔ زیادہ اہمیت دینے کی طرف مائل نہیں ہے۔ کیا جناح کے وہیں میں ایسے طبقات نہیں تھے۔ جب وہیں نے ان کے بارے میں کہا۔۔۔

جبہوں سے اس وقت روشنی پھیلائی جب، کثرتی مسو یوں میں تاریکی تھی۔ یہ وہی ہیں جبہوں سے کثرتی مسو یوں میں رہنے والے آپ لوگوں کیلئے تنگنیں، انھیں آپ کی خاطر آپ

کے مقام اور بھرتی کیلئے (۱۹۴۹)

یہ تسکین بخش اہفاظ تھے، مگر چہ آدمی اس خیال سے جو جس قدر تسکین بخش نہیں ہے، یہ نتیجہ  
حد کر رہا ہے کہ جنوب ایشیا کی تاریخ میں اس سے پہلے کبھی تھے کہ لوگوں سے تھے زیادہ لوگوں  
کہ اس قدر بڑا ضرورت تقسیم نہیں کیا۔

آج ہندوستان اور پاکستان کی حکومتیں، اور عوام، جو تقسیم کے ورثے سے مصیبت زدہ ہیں،  
اس تقسیم کے اثرات کو ختم کر کے کے خوفناک چیلنج سے برآ رہیں۔ تمام متعلقہ لوگوں کی ایسا کرنے  
کی صلاحیت اس برصغیر میں اس اور ترقی کے مقصد کی خدمت کر رہی ہے، (فیض کی نظم کا ٹکڑا)

جگر کی آگ، نظر کی انگ، دل کی بھل  
کسی چہ چارہ ہجراں کا کچھ اثر ہی نہیں  
کہاں سے آئی تار مہا کدھر کو گئی  
ابھی چراغ سرور کو کچھ خبر ہی نہیں  
نجات دیدہ و لب کی گھڑی نہیں آئی  
چلے چلو کہ وہ منزل ابھی نہیں آئی

فیض احمد فیض، اور تخلیقی لکھاریں، شاعروں اور مصوروں کی طرف سے بیان کردہ اس  
مشکل انصوابیہ، کو حاصل کرنا حاصل ہوا ہے۔

## باب -

## ایم اے جناح کے صداری خطبے میں سے ایک اقتباس۔

لاہور مارچ 1940

آپ کو یاد ہے کہ ہمارے کاموں میں سے ایک کام جو ہم پر عائد کیا گیا اور ابھی تک نہیں ہے بہت دور ہے، وہ ہمارے ہندوستان میں مسلم لیگوں کو منظم کرنا تھا۔ ہم نے اس سمت میں کچھ 1935ء میں بہت زیادہ پیشرفت کی ہے۔ مجھے آپ کو یہ بتانے میں خوشی محسوس ہو رہی ہے کہ ہم نے ہر صوبے میں صوبائی لیگیں قائم کر لی ہیں۔ اگلا نکتہ یہ ہے کہ قانون ساز اسمبلیوں کے ہر جمعی انتخاب میں ہمیں طاقتور مخالفین کے ساتھ مقابلہ کرنا تھا۔ میں مسلمانوں کو تمام آزمائشوں کے دوران غیر معمولی حوصلے اور جرأت کا مظاہرہ کرنے پر مبارکباد دیتا ہوں۔ کوئی ایک جمعی انتخاب بھی ایسا نہیں تھا جس میں ہمارے مخالفین مسلم لیگ کے امیدوار کے خلاف جیتے ہوں۔ یونٹی و سلی، جو کہ ایوان والا ہے، کے پچھلے تیش میں مسلم لیگ کی کامیابی سو ہیمنہ تھی۔ میں آپ کو ان تفصیلات سے کہ مسلم لیگ کو منظم کرے کی سمت میں نیا رفتار سے آگے بڑھنے میں کس طرح کامیاب ہوئے تھے بتا سکتا ہوں لیکن میں آپ کو بتا سکتا ہوں کہ یہ نیا گئی سمت چوگنی رفتار سے آگے بڑھ رہا ہے۔

ملا دو رہیں آپ کو یاد ہو گا کہ ہم سے چند سال پہلے کے اجلاس میں جو تیس کی ایک کمیٹی بنائی تھی۔ یہ ہمارے لئے بہت اہمیت کی حامل ہے، کیونکہ میرا یقین ہے کہ ہمارے بے انتہائی ضروری ہے کہ ہم دہلی اور موت کی جدوجہد میں اپنی عورتوں و شریک ہونے کا ہر موقع عطا کریں۔ عورتیں ہمارے کے ساتھ بھی بے گھر دہلی میں بہت کچھ کر سکتی ہیں ہم نے اس کمیٹی کو عورتوں کو مسلم لیگ کے کام میں شرکت کرے کے قابل بنانے کے خیال سے تشکیل دیا تھا۔ اس مرکزی کمیٹی کے



مقامی سطح پر (۱) صوبائی ورصلی مسلم لیگ کو منظم کرنا، (2) مسلم لیگ کی کنیت کیلئے عورتوں کی بہت بڑی تعداد کو رجسٹر کروانا (3) پورے ہندوستان میں مسلمان خواتین کے اندر ایک گہر پر پکڑنا کرنا تاکہ ان کے اندر رہاؤ سیاسی شعور پیدا ہو جائے، جو پورا کھینچے تپ کے پچاس کو بہت زیادہ پریشان نہیں ہوتا ہے گا، (4) انہیں ان تمام معاملات کے بارے میں رہنمائی مہیا کرنا اور مشورے دینا جن کا داروہ اور مسلم معاشرے کی ترقی کیلئے ان پر ہے۔ مجھے یہ سب ملے خوشی ہے کہ مرکز کی کوشش سے پنا کام پیچیدگی اور غلطیوں سے شروع کر دیا ہے اس نے مفید کام کا بڑا حصہ کر دیا ہے، مجھے اس بارے میں کوئی شک نہیں ہے کہ جب اس کے کئے ہوئے کام کی رپورٹ دیکھیں گے تو ہم ان کی تمام خدمات کیلئے جو انہوں نے مسلم لیگ کے لئے انجام دی ہیں حقیقتاً تشکر محسوس کریں گے۔

میں جنوری 1939ء سے لیکر جنگ کے اعلان تک بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ میں ناگپور میں دریا مندر کا سامنا کرنا پڑا۔ میں پورے ہندوستان میں داروہا سکیم کا سامنا کرنا پڑا۔ میں ناگپور میں حکومت دے صوبوں میں مسلمان کے ساتھ برے سلوک اور تشدد کا سامنا کرنا پڑا۔ میں پورے ہندوستانی ریاستوں میں جیسا کہ پورے ہندوستان میں لائے جانے والے سلوک کا سامنا کرنا پڑا۔ میں اس چھوٹی ریاست راجکوٹ میں کھڑا ہونے والے اہم مسئلے کا سامنا کرنا پڑا۔ راجکوٹ ایک سخت آرمائش تھی جو ناگپور کی طرف سے ان گنی جس سے ایک تہائی ہندوستان کو متاثر کر دیا ہوتا۔ جس مسلم لیگ 1939ء سے اعلان جنگ کے وقت تک مسلسل مختلف مسائل کا سامنا کرنا پڑا۔ جنگ کے اعلان سے پہلے ہندوستان کے مسلمانوں کیلئے سب سے بڑا خطرہ مرکزی حکومت میں وفاقی سکیم کا نفاذ تھا، ہم جانتے ہیں کہ یہ قسم کی سازشیں کی جارہی ہیں۔ لیکن مسلم لیگ ہر سمت میں ان کی مزاحمت کر رہی ہے۔ ہم محسوس کرتے ہیں کہ ہم 1935ء کے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ میں شامل مرکزی وفاقی حکومت کی سکیم کو ترک کر کے پورا ہندوستان کے کوئی چھوٹی خدمت، ہم انہیں دلی، برطانوی حکومت کے عداوتی طرح کا دہن پیدا کر کے، مجھے کوئی شک نہیں کہ مسلم لیگ نے کوئی چھوٹا سا روادار نہیں کیا، آپ جانتے ہیں کہ برطانوی لوگ بہت فحشی لوگ ہیں۔ وہ بہت دقتیابی بھی ہیں، اور اگرچہ وہ بڑے صاف دہن ہیں لیکن وہ کھینچنے میں بہت مست رہے ہیں۔ جب جنگ کا اعلان ہو گیا، تو وائسرائے نے قدرتی طور پر مسلم لیگ سے مدد

چاہتا تھا یہ صرف اس وقت تھا جب اس نے محسوس کیا کہ مسلم لیگ بھی ایک قوت ہے۔ کیونکہ یہ یاد رکھی جائے وہی بات ہے کہ اعلاں جنگ کے وقت تک وائسرائے نے بھی میرے بارے میں نہیں سوچا، بلکہ گاندھی اور صرف گاندھی کے بارے میں سوچا۔ میں عاصی وقت تک متفقہ میں ایک ہم جماعت کار جنم دے ہوں جو اس جماعت سے بڑی تھی جس کی قیادت کرے گا اے اے اے مجھے اس وقت حاصل ہے، یہی مرکزی متفقہ میں مسلم لیگ پارٹی۔ لیکن دوسرے نے اس سے پہلے میرے بارے میں کبھی نہیں سوچا لہذا جب گاندھی کے ساتھ ساتھ میں نے بھی وائسرائے کی طرف سے دعوت مدعوں کیا تو میں اپنے آپ میں حیران ہو کر میرا درجہ اتنا اچھا تک بلند کیسے ہو گیا، اور پھر میں نے تہذیب کا لاکر اس کا خوب اعلیٰ اسلام لیگ تھا، جس کا میں اتفاق سے صدر ہوں۔ میں سمجھتا ہوں کہ کانگریس کی اعلیٰ کمائن کیلئے یہ بدترین صدمہ تھا، کیونکہ یہ ہندوستان کی طرف سے بوسے کے ان کے کلی اختیار کو ایک چیلنج تھا۔ اور مسٹر گاندھی دراصل مان کے روپے سے بالکل واضح ہے کہ وہ ابھی تک اس صدمے سے بحال نہیں ہوتے ہیں۔ میرا نکتہ یہ ہے کہ میں آپ کو، اپنے آپ متحکم کرنے کی قدر و قیمت اجمیت معیوبیت کا احساس لانا چاہتا ہوں۔ میں اس موضوع پر زیادہ کچھ نہیں کہوں گا۔

لیکن ابھی بہت کچھ کرنا باقی ہے۔ میں جو کچھ دیکھ اور سہلانا ہوں اس کی بنا پر مجھے یقین ہے کہ مسلم ہندوستان اس وقت ماحسور ہے، بیدار ہے، اور مسلم لیگ اس وقت تک اس قدر مضبوط ادارہ بن چکا ہے کہ یہ کسی شخص کے ہاتھوں دھواؤں کوں بھی یوں نہ ہوا تھا جس کو ملتا۔ اس آتے جاتے رہیں گے، لیکن لیگ ہمیشہ زندہ رہے گی

اب، اعلاں جنگ کے بعد کے رے کی طرف آتے ہیں، ہماری حالت یہ تھی کہ ہم چلی کے روپا نوں کے درمیان تھے، لیکن میں نہیں سمجھتا تھا اس پانوں میں کوئی ایک بھی اس اثر سے بچ کر نکل جائے گا۔ تاہم ہماری پوریشن یہ ہے کہ غیر مبہم طور پر ہندوستان کی آزادی ہونی چاہیے اور کسی ایک حصے کی آزادی نہیں ہونی چاہیے یا اس سے بھی بدتر کانگریس کے سیاسی دھڑے کی آزادی اور مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں کی خلائی نہیں ہونی چاہیے۔

خود انحصاری کی مضبوطی

ہندوستان میں واقع ہونے کی وجہ سے، ہمارے قدرتی طور پر ماضی کے تجربات ہیں، اور

خاص طور پر کانگریس کی حکومتوں سے صوبوں میں گزشتہ رمانی سال کے صوبائی حکومت سازی کے تجربات سے ہم نے بہت سے سبق سیکھے ہیں۔ اہم بہت خائف ہیں اور کسی پراعتاد نہیں کر سکتے۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ ہر شخص کیلئے ایک عقلمندہ اصول ہے کہ وہ کسی پر بہت زیادہ اعتماد نہ کرے۔ بعض اوقات ہم لوگوں پر اعتماد کرنے مجبور کر دیے جاتے ہیں، لیکن جب ہم حقیقی تجربے سے معلوم کر لیتے ہیں کہ ہمارے اعتماد کو دھوکہ دیا گیا ہے، تو یقیناً اسے کسی شخص کے لئے بھی کافی سبق ہونا چاہئے کہ وہ ان لوگوں پر مزید اعتماد نہ کرے جنہوں نے اسے دھوکہ دیا ہے۔

جو زمین و حضرات، ہم نے کبھی سوچا نہیں تھا کہ کانگریس کی اعلیٰ کمان اس طرح طریقہ عمل اختیار کرے گی، جو ہمیں کانگریس کی حکومت والے صوبوں میں حقیقتاً کیا، میں نے کبھی خواب میں بھی نہیں سوچا تھا کہ وہ کبھی اس سطح پر آجائیں گے جس سطح پر وہ آئے ہیں۔ میں کبھی اس بات پر یقین نہیں کر سکتا تھا کہ کانگریس اور حکومت کے درمیان انتخابی عمل ہو گا کہ اگرچہ ہم کچھ پھاڑ پھڑ کر پیچھے رہیں گے، مکتوں کے ہفتے، لیکن گورنر آر ام کرتے رہیں گے اور گورنر جس سے اس ہو گا۔ ہم انہیں اسے اور دوسری اہلیتوں کے بارے میں ان کے خصوصی اہلکاروں کی یاد دہان کر دیتے رہے اور ان خصوصی اہلیتوں کی جوائنٹوں سے ہمارے ساتھ کئے تھے۔ لیکن یہ کچھ نیک حربہ علط ثابت ہوا۔ خوش قسمتی سے قدرت ہماری مدد کو آئی اور وہ پختہ وعدہ لکھنے سے نکلا، اور خدا کا شکر کہ کانگریس حکومت چھوڑ گئی۔ میرا خیال ہے کہ وہ اپنے استعفوں پر بہت زیادہ اسوں کر رہے ہوں گے۔ ان کے دھوکے، جہاں کو لگا رہا گیا۔ یہاں تک سب ٹھیک ہے۔

لہذا میں آپ سب سے قی حیدرگی سے گزارش کرتا ہوں جتنی میرے اختیار میں ہے کہ آپ اپنے آپ کو ایسے طریقے سے مطمئن کریں کہ آپ سوائے اپنی خیر صلاحیت کے کسی پر بھروسہ نہ کریں۔ جی آپ کا وعدہ محاذ اور بہترین محاذ ہے۔ اپنے آپ پر بھروسہ کیجئے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ہمیں دوسروں کے بارے میں بدعتی یا عدا کا شکار ہونا چاہئے۔ اپنے حقوق و مفادات کا تحفظ کر کے کیسے آپ کو اپنے عدالتی قوت پیدا کرنی چاہئے جس کے ساتھ آپ اپنے دفاع کو محفوظ کر سکیں۔ یہ سب کچھ وہ ہے جس کیلئے میں آپ کو آغا کرنا چاہتا ہوں۔

**مستقبل کے آئین کے مسائل**

اب مستقبل کے آئین کے بارے میں ہمارا کیا موقف ہے؟ وہ یہ ہے کہ جو فنی حالات

جارت میں۔ پانچاویں سے زیادہ جنگ کے فوراً بعد، ہندوستان کے مستقبل کے آئین کے مسئلے کا نئے سرے سے جائزہ لیا جانا چاہئے، اور ۱۹۳۹ء کے ایکٹ کو ہمیشہ کیلئے رخصت ہو جانا چاہئے۔ ہم برطانوی حکومت سے اعلان جاری کر کے کی درخواست کرنے میں یقین نہیں رکھتے۔ یہ اعلان حقیقتاً ہے فائدہ ہیں۔ آپ برطانوی حکومت سے اعلان جاری کر کے کی درخواستیں کر کے سے ممکنہ طور پر سے اس ملک سے باہر نہیں نکال سکتے۔ تاہم کانگریس نے وائسرائے سے اطلاع جاری کر کے کو کہا: وائسرائے سے کہا، میں سے اطلاع جاری کر دیا ہے کانگریس سے کہا، ایک، ایک اور قسم کا اعلامیہ چاہتے ہیں: آپ کو ابھی فوری طور پر اعلان کرنا چاہئے کہ ہندوستان آزاد اور خود مختار ہے، ایک ایسی "میں سہار سہیلی کی طرف سے آئین تشکیل دینے کے حق کے ساتھ جو باطل حق، دے دیں وہاں پر یا ممکنہ حد تک کم سے دیں کی ہیں، پر منتخب کی جائے یہ سہیلی، یقیناً اقلیتوں کے جائزہ معادلات کا خیال رکھ کر مسٹر گاندھی کہتے ہیں کہ اگر اقلیتیں غلبہ ہوئیں، تو پھر وہ اس بات پر آمادہ ہیں کہ کون اقلی "میں رہے گا اور غیر جانبدار فریڈل تنازعے کا فیصلہ دے گا، اب اس تجربے کے ناقابل عمل ہونے کی خصوصیت کے علاوہ ۱۹۱۰ء اس حقیقت سے ہٹ کر کہ یہ بات تاریخی اور آئینی طور پر مضحکہ خیز ہے، دیکھنا طاقت سے یہ کہا جائے کہ وہ "میں سہار سہیلی کے حق سے دستبردار ہو جائے۔ اس مقام سے ہٹ کر فرض کریں ہم اس حق دے دیں کے ساتھ، مذاق نہیں کرتے، جس کے مطابق مرکزی اسمبلی کا انتخاب ہوتا ہے، یا فرض کریں، ہم جو مسلم مائندوں کا ایک ٹھکانہ اور رہیں "میں سہار سہیلی میں غیر مسلم اکثریت کے ساتھ متفق نہیں ہوتے تو کیا ہوگا؟ یہ کہا جاتا ہے کہ کسی ایک چہرے سے متفق جو یہ اسمبلی اس عظیم برصغیر کے قومی آئین تشکیل دینے کیلئے رہے، ہمیں اختلاف کر کے کا کون حق نہیں ہے، سوائے اس معاہدات کے جنہیں تختی سے اقلیتوں کے حقوق کی اور مملکت کے تحفظ سے متعلق قرار دیا جا سکتا ہے۔ ہمیں اپنے خاندان سے جدا گا۔ انتخابات کے اڑے بیٹے کی رعایت بھی دے دی گئی ہے۔ اب یہ تجویز اس مفروضے پر مبنی ہے کہ جس میں "میں، لفظ ہوگا تو برطانوی ہاتھ عائب ہو جائے گا۔ بصورت دیگر اس کا کون مفہوم نہیں ہوگا۔ یقیناً مسٹر گاندھی کہتے ہیں کہ آئین اس بات کا فیصلہ کرے گا کہ "یا برطانوی عائب ہوں گے، اور گرایا، ہوا تو کسی حد تک۔ دوسرے لفظوں میں ان کی تجویز کا مقصد یہ ہے پہلے مجھے یہ اطلاع دے دے کہ ہم ایک "راہ اور خود مختار قوم ہیں، پھر میں یہ

یہ کہہ کر میں آپ کو یہ لے میں کیا دیا گا

کیا مسٹر گاندھی جب اسے دیکھتے رہتے ہیں تو وہ پورے ہندوستان کی مکمل آوازیں جاتے ہیں، لیکن خواہ برطانوی قابض ہوں یا نہ اس سے یہ مشہور لفظ ہے کہ عوام کو وسیع اختیار مل چکا ہو۔ اس کے درمیان اختلاف ہونے کی شکل میں شریوں کا تقرر کون کرے گا؟ اور فرض کریں کہ ایک متفقہ نریوں کا تقرر ممکن ہو اور اس کی طرف سے ایک فیصلہ آجائے، تو کیا میں جان سکتا ہوں کہ یہ دیکھنے والا کون ہوگا کہ فیصلے کی شرائط کے مطابق عمل ہوتا ہے یا نہیں؟ اور اس بات کی نگرانی کون کرے گا کہ عملی طور پر اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ ہمیں بتا چکا ہے کہ برطانوی سپریم اختیار کے ساتھ، بی حد تک یا مکمل طور پر چاہتے ہوں گے۔ تو پھر اس فیصلے کے پیچھے وہ کسی قوت ہوگی جو اس کا نفاذ کرے گی؟ ہم اس جواب پر واضح آچکے ہیں کہ ہندو اکثریت ایسا کرے گی۔ تو کیا یہ برطانوی سٹیڈیوں کے ذریعے ہوگا یا مسٹر گاندھی کی جسا کے ذریعے؟ کیا ہم ان پر مزید عہدہ کر سکتے ہیں؟ خواتین، حضرات، اس کے علاوہ کیا آپ تصور کر سکتے ہیں کہ اس نوعیت کے سوال کا فیصلہ ایک ایسے معاہدہ و عہدہ کا جس پر مستقبل کے ہندوستان کے زمین دار اور اہلکار ہوگا، جو نو کروڑ مسلمانوں کی زندگیوں کو متاثر کرے گا ایک عدالتی فریوئل کر سکتا ہے؟ لیکن اس کے باوجود کانگریس کی تجویز یہی ہے۔

اس سے پہلے کہ میں اس کے ساتھ مٹوں جو مسٹر گاندھی نے چند دن پہلے کیا، میں کچھ دوسرے کانگریسی رہنماؤں کے بیانات سے متاثر ہوں گا۔ جن میں سے ہر ایک مختلف آواز کے ساتھ جوں رہا ہے۔ مسٹر گوپال چاریہ مدراس کے سابق راء اعظم کہتے ہیں کہ ہندو مسلم اتحاد کا واحد امرت دھارہ مشترکہ کہ انتظامات ہیں۔ یہ کانگریس تنظیم کے بہت بڑے ڈکڑوں میں سے ایک ڈکڑ کے طور پر ان کا سمجھ ہے۔ دوسری طرف دابور، پرشادے چندوں پہلے کہا وہ مسلمان اس سے حریہ کیا جاتے ہیں؟ میں آپ کو اس کے الفاظ پڑھ کر سنا تا ہوں۔ اقلیتوں کے سوال کا حوالہ دیتے ہوئے وہ کہتے ہیں

مگر یہ طالعہ ہمارے حق خود ارادیت کو تسلیم کرتا ہے تو یقیناً ہمارے تمام اختلافات ختم ہو جائیں گے، ہمارے اختلافات کیسے ختم ہوں گے؟ وہ۔ میں تشریح کرتے ہیں۔ یہی اس بارے میں ہماری کوئی رہنمائی کرتے ہیں۔

لیکن جب تک برطانوی ہاکی ہیں اور اختیار رکھے ہاکی ہیں، تو اختلافات باقی ہیں گے۔ کانگریس نے یہ بات واضح کر دی ہے کہ مستقبل کے آئیں کی تکلیفیں کانگریس نہیں کرے گی، بلکہ تمام سیاسی جماعتوں اور مذہبی گروپوں کے مابین کریں گے۔ کانگریس اس سے بھی گئے گی ہے اور اس سے یہ ملانے یا ہے کہ اس مقصد کیلئے اقلیتیں ہے مابعدوں کا انتخاب جداگاہ انتخابات کے وسیعے کر سکتی ہیں، اگرچہ کانگریس جداگاہ انتخابات کو ایک بڑی خیال رتی ہے۔ یہ اس ملک کی تمام اقوام کی نمائندہ ہوگی، بلکہ لحاظ مذہب اور سیاسی وابستگیوں کے جو ہندوستان کے مستقبل کے آئیں کا فیصلہ کر رہی ہوں گی۔ یہ کہ اس سے جماعت ہندوستان اس سے زیادہ کیا تعظمت حاصل کر سکتی ہیں؟ اس کا پورا اچندر پرشاد کے مطابق جس سے ہم سبلی میں داخل ہوں گے، ہم اپنی تمام سیاسی وابستگیوں کو ہاکی اور دوسری چیز کو تار پھینکیں گے۔ یہ ہے جو محمد جندر پرشاد سے حال ہی میں ۱۸ مارچ ۱۹۴۷ کو فرمایا۔

وہ کہتے ہیں۔

میرے راپیک، ہندو مسلمان، پارسی، برہمن، تمام برابر ہیں۔ میں غیر متعبد نہیں ہو سکتا۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ وہ غیر متعبد ہیں۔ جب میں قائد اعظم جناب کے پاس سے بات کرتا ہوں تو میں غیر متعبد نہیں ہو سکتا، وہ میرے بھائی ہیں۔ واحد فرق صرف یہ ہے کہ بھائی گاندھی کے ہمیں دوست ہیں اور میرا صرف ایک دوست ہے!

میں یقیناً خوش ہوتا اگر وہ مجھے اپنی جیب میں رکھ سکتے۔ میں حقیقتاً نہیں جانتا کہ میں ان کی اس آخری ہنگامہ کشی کے پاس سے کیا کہوں۔ ایک وقت تھا جب میں کہہ سکتا تھا کہ کوئی مسلمان اس شخص سے جس کا اہتمام مجھے حاصل رہا۔ یہ میری بد قسمتی ہے کہ آج ایسا نہیں ہے۔

ابوں نے آج مسلمانوں کا اہتمام کیا کیوں کہ وہ ہے؟ خواتین و حضرات یہاں میں پوچھ سکتا ہوں؟ میں یہ کہہ رہی ہوں کہ تمام حیرت نہیں پڑھتا لیکن کانپا مجھے وہاں بہت گایاں پڑتی ہیں مجھے اس پر افسوس نہیں ہے۔ میں اب بھی یقین رکھتا ہوں کہ ایک ہندو مسلم بھائی کے علاوہ کوئی سوراخ نہیں ہو سکتا۔

مسٹر گاندھی، یہی بات گزشتہ تین سال سے کہہ رہے ہیں۔ 'خانہ آپ پانچویں گئے کہ اس صورت میں میں جنگ کی بات کیوں کرتا ہوں۔ میں ایسا ہی کرتا ہوں کیونکہ یہ آئیں ہمارے

سبلی کیلئے جنگ ہے۔

وہ برطانویوں سے لڑ رہے ہیں۔ لیکن کیا میں مسٹر گاندھی اور کانگریس پر یہ واضح کر سکتا ہوں کہ وہ ایک ایسی "نیم سارا سبلی کیلئے لڑ رہے ہیں، جس کے بارے میں مسلمان کہتے ہیں کہ وہ سے قبل نہیں کرتے۔ جس کے بارے میں مسلمان کہتے ہیں کہ اس کا مطلب ایک کے مقابلے میں ملوث ہے، جس کے بارے میں مسلمان کہتے ہیں کہ اس طرح سر دیا تو سنے سے دہائی بھی ایسے اتفاق نہیں پہنچے کیوں گے جو دس سے حقیقی معنی میں اتفاق رائے ہوگا جو سب کو دوستوں کے طور پر کام کرے کے قابل بنادے گا لہذا "نیم سارا سبلی کا یہ تصور قابل اعتراض ہے، بلکہ دوسرے اعتراضات کے۔ لیکن وہ "نیم سارا سبلی کیلئے لڑ رہے ہیں، مسلمانوں سے قطعاً نہیں لڑ رہے۔ وہ کہتے ہیں، میں ایسا کر لیتے کہ ہوں کیونکہ یہ "نیم سارا سبلی کیلئے جنگ بننے جا رہی ہے اگر مسلمان "جو آئین سارا سبلی میں "تے ہیں انھوں پر غور کریں جو "نیم سارا سبلی میں مسلمانوں کے دونوں سے "تے ہیں وہ پہلے ہمیں سبلی میں آئے پر مجبور کر رہے ہیں درپھر کہتے ہیں۔ اور اعلان کرتے ہیں کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان کوئی چیز مشترک نہیں ہے، تو صرف اس وقت میں تمام امیدیں ترک کر دوں گا، لیکن پھر بھی میں ان سے اتفاق کروں گا، کیونکہ وہ قرآن پڑھتے ہیں اور میں نے بھی اس مقدس کتاب کا کچھ حصہ پڑھا ہے۔

میں وہ آئین سارا سبلی، مسلمانوں کے خیالات معلوم کرنے کی غرض سے چاہے ہیں، اور اگر وہ اتفاق نہ کریں تو پھر وہ تمام امیدیں ترک کر دیں گے، لیکن پھر بھی وہ ہم سے اتفاق کریں گے چھ تو خواتین و حضرات، میں آپ سے پوچھتا ہوں کیا مسلمان کے ساتھ کسی بھڑکتے ہوئے پہنچنے کیلئے کسی حقیقی حوالہ کے ٹھکانے کا، اگر کوئی حقیقی حوالہ ہو تو یہی طریقہ ہے؟ مسٹر گاندھی کیوں نہیں مانتے؟ میں نے ایک سے زیادہ مرتبہ انہیں تجویز پیش کی ہے، اور میں دہاؤ سے اس پیشہ نام سے دہراتا ہوں۔ مسٹر گاندھی آپ یوں نہیں ایسے غداروں سے تسلیم کرتے کہ کانگریس ایک ہندو کانگریس ہے، یہ وہ سوائے حالت ہندوؤں کی ہیئت جنہاں کے کسی کی ممانعت نہیں کرتی۔؟ مسٹر گاندھی کو انھوں نے ہندوؤں کی پشت پناہی حاصل ہے؟ میں یہ کہنے سے نہیں شرماتا کہ میں ایک مسلمان ہوں۔ مجھے امید ہے کہ میں ٹھیک ہوں اور میں سمجھتا ہوں کہ ایک اندھا شخص بھی اب تک تامل ہو چکا ہوگا کہ مسلم لیگ کو ہندوستان کے مسلمانوں کی مضبوط پشت پناہی حاصل

ہے۔ پھر یہ سب کتنا نا حقیقت کیوں ہے۔ یہ سب ریڈر دو دنیاں کیوں ہیں؟ کیوں یہ تمام طریقے ہیں برطانویوں کو مجبور کرے کے کہ وہ مسلمانوں کا حق اٹھائیں؟ عدم تعاون کا یہ اعلان کیوں ہے؟ سرل ناقرانی کی یہ ہنگامی کیوں ہے اور یہ یقین حاصل کرے کی خاطر کہ یہ مسلمان خالق کریم ہیں یا نہیں، یہ یقین ساز اسبلی کیلئے لڑنا کیوں ہے؟ آپ کیوں غر سے بے لوگوں کی نمائندگی کرتے ہوئے ایک ہندو رہیں کے طور پر سامنے نہیں آتے اور مجھے غر سے مسلمانوں کی نمائندگی کرتے ہوئے آپ سے بے نہیں دیتے؟ جہاں تک کانگریس کا تعلق ہے یہ وہ سب کچھ ہے جو مجھے سب تک کہنا ہے۔

### برطانویوں کے ساتھ مذاکرات

جہاں تک برطانوی حکومت کا تعلق ہے، جیسا کہ آپ جانتے ہیں ہمارے مذاکرات بھی انتہائی کمزور ہیں۔ ہم نے متعدد نکات پر یقین دلانے کا مطالبہ کیا تھا۔ بہر حال ہم نے ایک نکتے کے بارے میں کچھ پیشرفت کی ہے اور وہ یہ ہے۔ آپ کو یاد ہوگا کہ ہمارا مطالبہ یہ تھا کہ ہندوستان کے آئین کے مکمل مسئلے کا گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ سے علیحدہ، نئے سرے سے جاری کر دینا چاہئے۔ وائس رے کی طرف سے اس کا جواب جلدیٹہ ملک کی حکومت کی اجازت سے یہ تھا۔ مگر اسے میں اس کا قتل اس کی پیش کردہ میں سے اسے الفاظ میں بیان نہیں کروں گا۔ یہ ہے وہ جو بھارتیہ ۲۳ دسمبر کو میں بھیجا گیا۔

آپ کے پہلے وال کیلئے میرا جواب یہ ہے کہ وہ اعلان جو میں نے ۱۳ اکتوبر کو جلائے ملک کی اجازت سے کیا، وہ خارج نہیں کرتا۔ الفاظ پر غور کیجئے۔ ۱۹۳۵ کے ایکٹ کے کسی حصے یا کسی پارٹی یا منصوبوں کو جس پر یہ مبنی ہے خارج نہیں کرتا۔

جیسا تک باقی معاملات کا تعلق ہے، ہم ابھی تک مذاکرات کر رہے ہیں اور ہم تر ہیں یہ ہے کہ جلائے ملک کی حکومت کی طرف سے، ہندوستان کے مستقبل کے آئین کے بارے میں ہماری منظوری اور رضامندی کے بغیر کوئی اعلان نہ کیا جائے۔ اور یہ کہ کسی سوال پر ہماری پہچان کے پیچھے کسی جرح سے کوئی سمجھوتہ نہ کیا جائے۔ جب تک کہ سے ہماری رضامندی حاصل نہ ہو۔ ٹھیک ہے، خوشن و حضرت خواہ برطانوی حکومت اپنی عقل کے مطابق ہمیں یقین دہانی کرے۔



رسمت مند ہوتی ہے یا نہیں۔ مجھے یقین ہے کہ بہر حال وہ اس بات کو محسوس کریں گے کہ یہ ایک جائز اور معقول مطالبہ ہے، جب ہم کہتے ہیں کہ ہم نو کروڑ مسلمانوں کے مفقود اور قسمت کو کسی دوسرے مصلحت کے ہاتھوں بننا چاہتے ہیں۔ یقیناً یہ ایک جائز مطالبہ ہے۔ ہم نہیں چاہتے کہ برطانوی حکومت مسلمانوں پر کون ایسا اٹھائے جو وہ منظور نہیں کرتے اور جس کے ساتھ وہ اتفاق نہیں کرتے۔ لہذا برطانوی حکومت کیلئے چھ منظور شدہ مبنی ہے کہ وہ مسلمانوں کو زمین، پانی، مراہم اور انکس اس معاملے میں پورا پورا سکون اور حماد مہیا کریں اور ان کی وقتی حیثیتیں یکساں کر دے وہ وہاں کرتے ہیں یا نہیں۔ بہر حال جیسا کہ میں نے آپ کو پہلے بتایا، ہمیں پٹی، مدروں طاقت پر انحصار کرنا ہے۔ میں اس پینٹ فارم سے یہ بات واضح کرنا چاہتا ہوں کہ اگر ہماری منظوری اور رسم مہدی کے بغیر کوئی عدالت یا جاتا ہے اور کوئی عبوری سمجھوتہ کیا جاتا ہے تو ہندوستان کے مسلمان اس کے خلاف مزاحمت کریں گے۔ اور اس معاملے میں کوئی غلطی نہیں کرتی چاہئے۔

پھر دوسرا نکتہ فلسطین سے متعلق۔ ہمیں بتایا گیا ہے کہ عربوں کے حقوق قومی مطالبات کو پورا کرنے کیلئے کوششیں کی جارہی ہیں، مخلصانہ کوششیں۔ ٹھیک ہے، ہم مخلصانہ کوششیں، بنجیدہ کوششیں، بہتر کوششوں سے مطمئن نہیں ہو سکتے۔ ہم چاہتے ہیں کہ برطانوی حکومت حقیقت میں اور واقعتاً فلسطین کے عربوں کے مطالبات کو پورا کرے۔

پھر ایک نکتہ فوجوں کو باہر بھیجنے کا تھا۔ یہاں کچھ غلط فہمی ہے۔ لیکن بہر حال ہم نے پٹی پریش و شمع کردی ہے، کہ ہم نے کبھی یہ ادھ نہیں دیا۔ درحقیقت رہبانہ کی کاجو پیش نہیں کرتی کہ اس بارے میں کوئی غلط یا صحیح درجہ ہے کہ ہندوستان کوئی دستوں کو ہمارے مپے ملک کے دفاع کیلئے مکمل طور پر استعمال نہیں کیا جانا چاہئے۔ جو ہم چاہتے تھے۔ برطانوی حکومت ہمیں یقین دہانی کر دے وہ یہ تھا کہ ہندوستانی دستوں کو کسی مسلم ملک یا کسی مسلم طاقت کے خلاف نہیں بھیجا جانا چاہیے۔ امید کرنی چاہیے کہ ہمیں اب بھی برطانوی حکومت کے سامنے پوریش کو وضع کرنے کا مزید موقع مل سکے گا۔

بہر حال برطانوی حکومت کے مسئلے میں یہ صورت حال ہے۔ مجلس عاملہ کے پچھلے اجلاس سے وائسرائے سے یہ مطالبہ کیا تھا کہ مورخہ ۳ فروری کی مجلس عاملہ کی قرارداد ۱۱ کے نتیجے میں جس چیز کی وضاحت انہیں پیش کی گئی تھی، اس کے حوالے سے وہ اپنے 23 دسمبر والے خط پر دوبارہ غور

کر رہے اور ہمیں یہ اطلاع ملی ہے کہ معاملہ ان کی بھرپور توجہ حاصل کر رہا ہے۔

### ہندو مسلم صورت حال

جو تین دحضرات یہ ہے وہ صورت حال جہاں ہم جنگ کے بعد دو تین فروری تک کھڑے ہیں جہاں تک جارجنڈہ اور دی پوریشن کا تعلق ہے، ہم اس کا بھی جائزہ دیتے رہے ہیں اور آپ جانتے ہیں کہ حالات سے آگاہی رکھنے والے مختلف ماہرین آئین اور دوسروں سے ؟ ہندوستان کے مستقبل کے آئین کے مسئلے میں دلچسپی رکھتے ہیں، مختلف کمیٹیاں بھی ہیں اور ہم نے سنا آئے ہیں ان کمیٹیوں کی تعلیمات کا جائزہ لینے کیلئے ایک دیلی کمیٹی بنا دی ہے۔ لیکن ایک چیز بالکل واضح ہے۔ اس چیز کو ہمیشہ غلط طور پر ایک مفروضہ بنایا گیا ہے کہ مسلمان ایک قلیت ہیں، اور یقیناً ہم سب نے طویل عرصے سے اس کے حامی ہو گئے ہیں کہ بعض اوقات ال جے ہوئے تصورات کو بنانا بڑا مشکل ہوتا ہے۔ مسلمان قلیت نہیں ہیں۔ مسلمان کسی بھی تعریف کے خاد سے ایک قوم ہیں۔

برطانوی اور خاص طور پر کانگریس اس بنیاد پر آگے بڑھتے ہیں کہ جی، آپ بھر جہاں ایک قلیت ہیں، آپ کیا چاہتے ہیں؟ اقلیتیں اور کیا چاہتی ہیں؟ جیسا کہ دیور چند پر شاہ نے کہا۔ لیکن یقیناً مسلمان اقلیت نہیں ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ہندوستان کے برطانوی فیڈرل کے مطابق جی ہم اس ملک کے بڑے بڑے حصوں میں رہاؤں پر ہیں جہاں مسلمان اکثریت میں ہیں۔ جیسا کہ بنگال، پنجاب، شمال مغربی سرحدی صوبہ، سندھ اور بوچھتاں۔

اب سوال یہ ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان اس مسئلے کا حل کیا ہے؟ ہم اس پر غور کرتے رہے ہیں۔ اور جیسا کہ میں نے پہلے کہا، مختلف تجاویز پر غور کر کے کیلئے ایک کمیٹی مقرر کر دی گئی ہے۔ لیکن آئین کی آخری سکیم حوالہ کچھ بھی ہو جس آپ کے سامنے ہے خیالات رکھو گا، اور جو کچھ میں کہنے جا رہا ہوں اس کی تصدیق سے طور پر میں آپ کے سامنے لالہ لاجپت رائے کی طرف سے مسز سی۔ آردس کو لکھا جانے والا خط پڑھ کر سناؤں گا میرا ماننا ہے کہ یہ بارہ یا چودہ سال پہلے لکھا گیا تھا، وہ یہ خط ایک شخص نے پرکاش کی طرف سے لکھی گئی ایک کتاب میں طبع۔ پھر یہ ہو ہے، جو حال ہی میں چھپ چکا ہے، اور اس طرح یہ خط روٹی میں آیا ہے۔ یہ جو ایک بہت

ریک یا سترڈان، اور ایک کڑمہ بھائی، راجپوت، رے نے لکھا۔ نین اس سے پہلے کہ میں خط پڑھوں، یہ بات واضح ہے کہ آپ ایک ہندو ہوئے سے نہیں بن سکتے، اگر آپ ہندو ہیں تو ہم پرست کا لفظ اس سیاست میں ایک دھاری کا ٹھیل بن گیا ہے۔ یہ سب وہ جو وہ کہتے ہیں

”ایک اور ٹکٹہ ایسا ہے، جو مجھے بہت عرصے سے پریشان کر رہا ہے، اور ایک ایسا ٹکٹہ ہے جس پر میں چاہتا ہوں کہ آپ احتیاط سے غور کریں اور یہ سوال ہندو مسلم اتحاد کا ہے۔ اور یہ سوال ہندو محمدی اتحاد کا ہے۔ میں سے چھپنے چھپا ہوا یہ تو دقت مسلم چرچ اور مسلم قانون کے مطالعہ میں صرف کیا ہے اور میں یہ سوچے پر ہاں ہوں کہ یہ تو ممکن ہے اور یہ قابل عمل ہے۔ عدم تعاون کی تحریک میں محمدی رجحان کے غرض کو تصور کرتے ہوئے اور اسے تسلیم کرتے ہوئے میں یہ سمجھتا ہوں کہ ان کا مذہب اس قسم کی کسی چیز کیلئے موثر رکاوٹ نہیں کرتا ہے۔“

آپ کو وہ گفتگو یاد ہوگی جو میں نے کلکتہ میں کی تھی، جو میرے بعد حکیم اجمل خان اور ڈاکٹر کھلو نے درمیان میں کی تھی۔ ہندوستان میں حکیم اجمل خان کی جیسا زیادہ نفیس مسلمان در کوئی نہیں ہے، لیکن کیا کوئی مسلم رہنما قرآن سے تجاوز کر سکتا ہے؟ میں صرف یہ امید ہی کر سکتا ہوں کہ مسلمان قانون کا میرا مطالعہ غلط ہو۔“

میں سمجھتا ہوں کہ اس کا مطالعہ غلط ہے۔ اور کوئی چیز مجھے اس بات کا قائل ہونے سے زیادہ تسکین نہیں پہنچا سکتی کہ ایسا ہی ہے۔ لیکن اگرچہ یہ ٹھیک ہے تو پھر صورت یہ بنتی ہے، کہ اگرچہ ہم برطانویوں کے خلاف خود ہو سکتے ہیں، لیکن ہم برطانوی خطوط پر ہندوستان پر حکومت کرے کیلئے ایسا نہیں کر سکتے ہم جمہوری خطوط پر ہندوستان پر حکومت کرے کیلئے ایسا نہیں کر سکتے

خواتین و حضرات، جب لاہ لاہ چلتے رہتے ہیں تو یہ کہا کہ ہم ہندوستان پر جمہوری خطوط پر حکومت نہیں کر سکتے تو سب ٹھیک تھا، لیکن جب تقریباً اٹھارہ ماہ پہلے میں نے یہی بات کہنے کی جسارت کی تو محسوس ورتقید کا ایک طوفان برپا ہو گیا۔ لیکن لاہ لاہ چلتے رہتے ہیں پندرہ سال پہلے یہ کہا کہ ہم ایسا نہیں کر سکتے، یعنی ہندوستان پر جمہوری خطوط پر حکومت نہیں کر سکتے، اس کا علاج کیا ہے؟ کانگریس کے مطابق اس کا علاج ہے ہمیں اقلیت میں اور اکثریتی راج کے ماتحت رکھنا۔ لاہ لاہ چلتے رہتے ہیں آگے کہتے ہیں۔

تو پھر اس کا علاج کیا ہے؟ میں اس بات کو کہ مسلمانوں سے خود کو نہیں ہوں۔ لیکن میں

کہتا ہوں کہ ہندوستان کے سات کروڑ جمع افغانستان، وسطی ایشیا، مغرب، عراق، و ترکی کے مسیح جتنے نانا مل مزاحمت ہوں گے۔

”میں دیاقتداری سے اور خلوص سے ہندو مسلم اتحاد کی ضرورت اور اہمیت پر یقین رکھتا ہوں۔ میں مسلمان رہنماؤں پر مکمل اعتماد کر رہے کیئے بھی تیار ہوں۔ لیکن قرآن و حدیث کے حکامات کا کیا ہوگا؟ ان سے تنہا ہر شخص رستے تو کیا پھر ہماری جانی لکھی جا چکی ہے؟ میں امید کرتا ہوں کہ آپ کا ردش دماغ اور عقلمند، اس مشکل کا کوئی حل و حوالہ نکالے گا۔“

اب خواتین و حضرات، یہ شخص ایک فرد ہے جو ایک بڑے ہندو رہنما کی طرف سے دوسرے بڑے ہندو رہنما کو چند سال پہلے لکھا گیا۔ اب، میں چاہتا ہوں کہ میں اس موضوع پر بے خیالات آپ کے سامنے پیش کروں، جیسا کہ اس لیے ہر چیز کو بد نظر نہ کیئے ہوئے مجھے لگتا ہے۔ برطانوی حکومت اور پارلیمنٹ و اس میں بھی بڑھ کر برطانوی قوم نے گزشتہ کئی دہائیوں سے ہندوستان کے مستقبل کے بارے میں کچھ بنے بنائے تصورات کے ساتھ پردر پردہ اور شرمیلی پائی ہے، جو ان کے اپنے ملک میں ہو نہ وہاں نیشنلسٹ پرستی ہے، جیسا کہ نے برطانوی تئیں کو تعمیر کیا ہے، جو پارلیمنٹ کے ایوانوں اور کابینہ کے نظام کے درمیانے درجے پر قائم ہے۔ ان کا بنیادی حکومت کا تصور جیسا سی سطر پر کام کرتا ہے ہر ملک نیلے ایک بہترین نظام حکومت کے طور پر ان کا نصب العین بن گیا ہے۔ دریک طرف اور طاقتور پر پکندے سے جو مغربی طور پر برطانویوں و متاثر کرتا ہے ان کی رہنمائی ایک سنگین غلطی کی طرف ہے جس کے مطابق انہوں نے ۱۹۳۵ کے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ کی شکل میں انہیں کو تشکیل دیا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ برطانیہ عظمیٰ کے سرکردہ سیاسی مفکروں نے، جو ان تصورات سے بہرہ ور ہیں، اپنے عقائدات میں پیچیدگی سے روک دیا ہے (اور ایک دمید کا ظہار کیا ہے کہ وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ ہندوستان میں غیر موافق عناصر مل کر نکالنا ہو جائیں گے۔

لندن کے کانفرنس پر سرکردہ، خیال سے ۱۹۳۵ کے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا

بلشبہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان اختلاف لفظ کے محدود مفہوم میں مذہب کا اختلاف نہیں ہے، بلکہ قلوب اور ذہن کا اختلاف ہے، یہ کہ درحقیقت ان کے بارے میں کہا جاسکتا

ہے کہ وہ کبھی طور پر روئے بھرد اور متناہد بھرب کی مماندگی رتے ہیں ہم وقت کر رے کے ساتھ ساتھ تو کھات و م توڑ جا میں گئے اور ہندوستان ایک قوم میں داخل چاے گا

لہذا لندن کانفرنس کے مطابق وہ حد مشکلات تو کھات ہیں۔ ان جیادوی اور گہری جزوں وہ سے فتدافات روحان، معاشرتی، ثقافتی، سماجی و سیاسی مسئلے کو حسن تعبیر سے محض، تو کھات، بنا کر پیش کیا گیا ہے۔ لیکن یقیناً یہ برصغیر ہندوستان کی سابقہ تاریخ سے صریحاً بے اعتنائی ہے، ساتھ ہی ساتھ جیادوی سماجی معاشرے کے تصور بمقابہ ہندو مت سے بھی شدید بے اعتنائی ہے کہ انہیں محض تو کھات کا نام دیا جائے۔ یہ توقع نہیں کی جا سکتی کہ وہ قومیں جو ہر سال قریبی رابطے کے تحت آتی ہیں متفرق ہیں جتنی کہ کبھی تھیں، اسی وقت محض انہیں ایک جمہوری زمین کے تابع رکھنے سے اور برطانوی پارلیمان صاحبوں کے غیر نظری اور مصنوعی طریقوں سے جبری طور پر کشادہ کھنے سے وہ اپنے آپ کو ایک ہی قوم میں سے تبدیل کر لیں گی۔ جو کچھ ہندوستان کی وحدانی حکومت 50 سالوں میں حاصل کرے میں ناقام رہی ہے، ایک مکرزی وفاقی حکومت کے اعداد سے حاصل نہیں کیا جا سکتا۔ یہ بات ناقابل تصور ہے کہ اس طرح تشکیل دی جائے والی حکومت کا فرمان یا حکم پورے برصغیر میں مختلف قومیتوں سے رصافارہ اور دکاؤں۔ طاقت حاصل کر سکے گا ہوائے اس کے کہ اس کے پیچھے مسلح طاقت موجود ہو۔

### خود مختار قومی ریاستیں

ہندوستان کا مسئلہ بین الاقوامی نہیں بلکہ وضع طور پر بین القومی نوعیت کا ہے اور اس کے ساتھ اسی طرح ہی سمجھنا چاہیے۔ جب تک اس جیادوی وراسی حقیقت کو تسلیم نہیں کیا جاتا تو دنیا بھر جانے والا کوئی بھی زمین تباہی پر مٹھ ہوگا اور تباہ کن اور نقصان دہ ثابت ہوگا۔ صرف مسلمانوں کیلئے بلکہ برطانویوں اور ہندوؤں کیلئے بھی۔ اگر برطانوی حکومت اس برصغیر کے لوگوں میں امن اور مسرت کی ضمانت دینے میں سنجیدہ اور متخلص ہے، تو ہم سب کیلئے کھلا ہوا واحد راستہ یہ ہے کہ ہندوستان کو خود مختار قومی ریاستوں میں تقسیم کر کے بڑی قوموں کو علیحدہ اوطان کی اجازت دی جائے۔ کوئی وجہ نہیں ہے کہ یہ ریاستیں ایک دوسرے کی مخالف ہوں۔ دوسری طرف ملکی حکومت میں ایک قومیت نہ دوسرے قومیت پر مسلطی تنظیم میں اور سیاسی طور پر برتری کا غم کرنے کی فطری خواہش

اور کوشش ختم ہو جائے گی۔ یہ چرس (ریاستوں) کے درمیان بین القومی معاہدات کے وسیعے نہیں فوری حیرانگی کی طرف سے جائے گی، اور وہ اپنے مسابوں سے مکمل ہم آہنگی کے ساتھ رہ سکیں گی۔ مسلم ہندوستان اور ہندو ہندوستان کے مابین باہمی اختلافات اور موافقت سے واقفیتوں کے بارے میں یہ چیز در بھی یادہ سہائی سے مزید، وستانہ سمجھوتہ کی طرف لے جائے گی جو مسلمانوں اور دیگر مختلف اقلیتوں کے حقوق و مفادات کا مزید مناسب اور موثر طریقے سے تحفظ کرے گی

میں بات کو سمجھنا سببائی مشکل ہے کہ ہمارے ہندو دوست سلام اور ہندو مت کی حقیقی اہمیت کو سمجھنے میں یوں ناکام رہتے ہیں۔ یہ لفظ کے محدود معنوں میں ہے، سب نہیں ہیں، بلکہ درحقیقت مختلف اور ممتاز سماجی نظام ہیں۔ یہ ایک جواب ہے کہ ہندو اور مسلمان کبھی ایک مشترک قومیت میں ضم ہونے کی صورت میں، اور ایک ہندوستانی قومیت کا یہ تصور اپنی حدود سے بہت آگے تک گیا ہے اور ہمارے لئے بہت سی مشکلات کا باعث بنے گا، اور گرم وقت پر اپنے تصور، پر نظر ڈالنی کرنے میں ناکام رہے تو، یہ تصور ہندوستان کو تباہی کی طرف سے جائے گا۔ ہندو اور مسلمان دو مختلف اربوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ وہ نہ تو کبھی نہیں میں شادیاں کرتے ہیں اور نہ ہی کھٹے دینے کر کھانا کھاتے ہیں، اور بلاشبہ وہ دو مختلف تہذیبوں سے تعلق رکھتے ہیں جو بیاد کی طور پر باہم متصادم تصور، در نظریات پہنچی ہیں ان کے رہی کے بارے میں نقطہ ہائے نظر اور رہی گزارتے کے طریقے مختلف ہیں۔ یہ بات بالکل واضح ہے کہ ہندو اور مسلمان تاریخ کے مختلف درج سے جدید حاصل کرتے ہیں، ان کے رہیہ الگ الگ ہیں، ان کے ہیرا لگ لگ ہیں اور ان کے تاریخی واقعات الگ الگ ہیں، اکثر وقت ایک کا ہیرا دوسرے کا دشمن ہوتا ہے اور اسی طرح ان کی فتوحات اور شکستیں باہم متقاطع ہیں۔ سکی دو قوموں کو ایک ریاست کے تحت اکٹھے جوت دینا ایک کو بطور صدری اقلیت، دوسری کو صدری اکثریت کے برحق ہوں ہے اطمینانی اور کسی بھی ایسے ذہان کے حقیقی تباہی کی طرف لے جائے گا جو سکی ریاست کی حکومت کیلئے بنایا جائے گا۔

تاریخ سے ہمارے سامنے بہت سی مثالیں پیش کی ہیں، جیسا کہ برطانیہ عظمیٰ اور آئر لینڈ کا اتحاد، چیکو سلواکیا اور پولینڈ کا اتحاد، تاریخ سے ہمیں بہت سے ایسے حقائق کی قطعیت دکھائے

ہیں جو برصغیر ہندوستان کی سمت بہت چھوٹے ہیں۔ جنہیں بصورت دیگر ایک ملک کہا جاسکتا تھا۔ لیکن جتنی ریاستوں میں تقسیم ہو چکے ہیں، جتنی ان میں سے دہلی تو میں میں بلقان کا جزیرہ نام تقریباً سات پانچ ٹھہرے ہوئے ریاستوں پر مشتمل ہے۔ اسی طرح "نیریا کے جزیرہ" میں پانچ اور ہسپانوی تقسیم شدہ ہیں۔ جبکہ ہندوستان کی وحدت اور ایک قوم کی دلیل کے تحت، جو حقیقت میں لوکی وجود نہیں رکھتی۔ یہاں ایک مرکز کی حکومت نے رستے کو اختیار کر کے کی کوشش کی جارہی ہے، جبکہ ہم جانتے ہیں کہ گزشتہ بارہ سو سالہ تاریخ وحدت حاصل کرنے میں ناکام رہی ہے اور راتوں رات سے ہندوستان کو ہندو ہندوستان اور مسلم ہندوستان میں منقسم دیکھتی چلی آتی ہے۔ موجودہ مصنوعی وحدت کی تاریخ صرف برطانوی فتح تک پیچھے جاتی ہے اور برطانوی سٹیسیوں کی ہمد سے قائم ہے لیکن برطانوی حکومت کا حاتمہ جو حالات الملک کے حالیہ اعلان سے مترشح ہے، ایک مکمل حاتمہ کا قیام ہوگا، اس سے کہیں زیادہ جانی کے ساتھ جو مسلمانوں کے تحت گزشتہ ایک ہزار سال سے لگی واقعہ نہیں ہوئی۔ یقیناً یہ وہ ورثہ نہیں ہوگا جو برطانیہ نے اپنے راج کے 150 سالوں کے بعد ہندوستان کیلئے چھوڑا کر جانا چاہیے گا۔ لیکن ہندوستان کی تقابلی تباہی کا خطرہ مول لیں گے۔ مسلم ہندوستان کسی سے آئین کو تسلیم نہیں کر سکتا جس کا لاری قیام ہندوؤں کی اکثریتی حکومت ہو۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کو ایک ایسے جمہوری نظام کے تحت اسے کامطلب جو انہیں پر جبر لاگو کیا جائے۔ صرف ہندو راج ہوگا۔ اس قسم کی حکومت جس کی کانگریس کی اعلیٰ قیادت دلدرو ہے کامطلب، اسلام کے، جنہاں قیمتی سرمایے کی مکمل تباہی ہوگا، ہمیں پیچھے ڈھکی سار میں صوبائی کمیوں کی کارکردگی کا خاصہ تجربہ ہے اور۔ لی حکومت کی نگرانی کی طرف اور کسی نئی فوجوں کو پائے کی طرف سے جانے کی، جیسا کہ مسٹر گاندھی کی طرف سے سکھر کے ہندوؤں کو سفارش کی گئی جب انہوں نے کہا کہ انہیں تشدد یا عدم تشدد سے پناہ فراہم کرنا چاہئے، بلکہ ان کا جو بے شک سے دینا چاہئے، اور گروہ ایسا نہیں کر سکتے تو انہیں ہجرت کرنا چاہیے۔

جیسا کہ عام طور پر سمجھا اور سوچا جاتا ہے، مسلمان کوئی قلیت نہیں ہیں۔ اس کیلئے صرف ارد گرد دیکھنے کی ضرورت ہے۔ "جنگ بھی ہندوستان کے برطانوی نقشے کے مطابق کیا رہا ہے سے چار صوبے، جہاں کم بیش مسلمان حکومت میں ہیں، ہندو کانگریس کی اعلیٰ کمان کے عدم تعاون اور سول نااہلی کے فیصلے کے باوجود کام کر رہے ہیں۔ مسلمان قوم کی کسی بھی تعریف کے مطابق ایک

قوم ہیں۔ اور انہیں لازماً ان کا گھرانہ کا علاقہ اور ان کی ریاست ملنی چاہئے ہم ایک آر اور خور  
 علاقہ قوم کی حیثیت سے اپنے ہمسایوں کے ساتھ امن و درہم آہنگی سے رہنا چاہتے ہیں۔ ہم چاہتے  
 ہیں کہ ہمارے لوگ مکمل طور پر اپنی روحانی، ثقافتی، معاشی، سماجی اور سیاسی زندگی کو اس طریقے پر ترقی  
 دیں جسے ہم بہترین سمجھتے ہیں۔ اور جو ہمارے اپنے لوگوں کے مفادات کے مطابق اور ہمارے  
 اپنے عصب و اعصاب کے ساتھ ہم آہنگ ہو۔ یہ مندرجہ بالا کا لفظ اضافہ ہے۔ اور ہمارے لاکھوں لوگوں  
 کی بیادہی معاشرت ہمارے اوپر یہ مفادیں فریضہ عائد کرتے ہیں کہ ہم ایک ایسا باعث اور پر اس  
 صل تلاش کریں جو سب کیلئے اچھا اور مفید ہو۔ لیکن ساتھ ساتھ ہم، ہمیں یاد رکھنا چاہئے کہ ہمارے  
 مقصد اور نصب العین سے ہٹنے یا پھر اسے واسے نہیں ہیں، ہمیں ہر قسمی مشکلات اور تنگی کا سامنا  
 کرے کیلئے تیار رہنا چاہئے اور وہ تمام قربانیاں دینی چاہئیں جن کا ہم سے اس مقصد کے حصول  
 کیلئے تقاضا کیا جائے جو ہم نے اپنے سامنے رکھا ہے۔

### مخلص

خودتیں و حضرات یہ ہے وہ کام جو ہمارے سامنے ہے۔ مجھے ڈر ہے کہ میں اپنے وقت کی  
 حد سے آگے چلا گیا ہوں، بہت سی باتیں ہیں جو میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں۔ لیکن میں نے ایک  
 چھوٹا سا پمفلٹ شائع کر دیا ہے جس میں بہت ساری چیزیں شامل ہیں جو میں کہتا رہا ہوں، اور  
 میرے خیال ہے آپ وہ پمفلٹ ایک کے دفتر سے، انگلش اور اردو دونوں میں آسانی سے حاصل کر  
 سکتے ہیں۔ یہ آپ کو ہمارے مقاصد کے بارے میں ایک واضح تصور دے گا۔ اس میں مسلم لیگ  
 کی بہت اہم تقریریں اور مختلف دوسرے بیانات شامل ہیں۔

بہر حال میں نے وہ کام آپ کے سامنے رکھ دیا ہے جو ہمارے سامنے ہے۔ کیا آپ کو  
 احساس ہے کہ آپ آر او ی یا خود مختاری محض دائل سے حاصل نہیں کر سکتے میں اہل دانش طبقے  
 سے گزارش کروں گا دیا سے تمام محامدک میں اہل دانش آر او ی کی تحریکوں کا ہر اہل دستہ رہے  
 ہیں، مسلمان اہل دانش طبقہ سب ہا کرے کی تجویز پیش کرتا ہے کہ میں آپ کو بتاتا ہوں کہ جب  
 تک آپ اسے اپنی گون میں نہیں تار بیٹے جب تک آپ اپنی کمر کئے کیلئے تیار نہیں ہو جاتے  
 اور وہ سب کچھ قربان کرنے پر آمادہ نہیں ہو جاتے جو کچھ آپ کر سکتے ہیں، اور اپنی قوم کیلئے ہے



عرصی سے: تجدید کی ہے اور خلوص سے کام نہیں کر سکتے اور مستو ہاں میں چاہتا ہوں کہ آپ واضح فیصلہ کر لیں، اور پھر اس کی ترمیم سوچیں، آپ لوگوں کو منظم کریں، اپنی تنظیم کو مضبوط بنائیں اور پورے ہندوستان میں مسلمانوں کو متحد کریں۔

میں سمجھتا ہوں کہ حوام بالکل بیدار ہیں۔ انہیں صرف آپ کی رہنمائی اور قیادت کی ضرورت ہے۔ اسلام کے حامیوں کی حیثیت سے آگے آئیے لوگوں کو معاشی سماجی تقابلی اور سیاسی طور پر منظم کیجئے اور مجھے یقین ہے کہ آپ ایک سی طاقت بن جائیں گے جسے ہر شخص تسلیم کرے گا۔ ( )

## باب 2

## ابوالکلام آزاد کے صداری خطبے سے ایک اقتباس

رام گڑھ، دسمبر 1940

## اقلیتیں اور ہندوستان کا سیاسی مستقبل

میں نے محضر آج کل کے حقیقی سوان کو آپ کے سامنے رکھ دیا ہے۔ یہ ہمارے لئے  
 جمادی سوال ہے، باقی تمام سوالات اس کے ساتھ ملے ہیں۔ یہ اسی سوال کے عدلے سے تھا کہ  
 گزشتہ مہینے میں کانگریس نے حکومت برطانیہ کے سامنے اپنی دعوت پیش کی اور ایک وضع اور سادہ  
 مطالبہ رکھا۔ جس پر کوئی فرقہ یا گروہ کوئی عترتیں ملکہ طور پر نہیں کر سکتا تھا۔ یہ دور دور تک بھی  
 ہمارے قصور میں نہ تھا کہ اس مسئلے میں کوئی فرقہ دروازہ سوال اٹھایا جا سکتا ہے۔ ہمیں اس بات کا  
 احساس ہے کہ ملک میں کچھ گروہ ایسے ہیں جو سیاسی جدوجہد میں کانگریس کے ساتھ قدم نہیں ملا  
 سکتے، یا حتیٰ دور تک نہیں جا سکتے جتنی دور تک کانگریس جانے کو تیار ہے، ہم جانتے ہیں کہ کچھ لوگ  
 اس راستہ قدم کے طریقے کے ساتھ متفق نہیں ہیں جسے سیاسی ہندوستان کی اکثریت سے  
 اختیار کیا ہے۔ لیکن جہاں تک ہندوستان کے عوام کے حق خود اختیار، جی اور ہندوستان کے عواموں  
 کے پیدائشی حق کے کل طور پر تسلیم کرے کا تعلق ہے، ایک بیدار اور بے صبر ہندوستان ہندو  
 مراحل سے بہت آگے گزر چکا ہے اور کوئی بھی ہمارے مطالبے کی مخالفت کرنے کی جرات نہیں کر  
 سکتا۔ یہاں تک کہ وہ طبقات بھی جو اپنے خصوصی معادات سے چپے ہوئے ہیں اور تبدیلی سے  
 خوفزدہ ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ ان پر کوئی ٹرڈا لے۔ روح عصر سے بے بس گروہ ملے ہیں۔  
 انہیں اس نصب العین کو تسلیم کرنا اور اس سے اتفاق کرنا ہو گا جو ہم نے اپنے سامنے رکھا ہے

بحران کا دور ہم سب کیلئے آزمائش کا وقت ہوتا ہے۔ اور لہذا آج کے مسئلے ہمیں آزمایا ہے۔ وہ ہمارے آج کے دور کی سیاست کے بہت سے پہلوؤں کو جاگ کر دیا ہے۔ اس سے اس حقیقت کو بھی واضح کیا گیا ہے جو فرقہ وارانہ مسئلے کی پشت پر ہے۔ انگلینڈ اور ہندوستان میں آج کے بنیادی سیاسی مسئلے کو فرقہ وارانہ مسئلے کے ساتھ طوطی مار کر دینے اور اس طرح حقیقی مسئلے کو بھٹکانے کا بار لاؤٹیشن کی جنگیں ہارنا اور دنیا کو یہ پاور کرانے کی کوشش کی گئی کہ اقلیتوں کے مسئلے نے ہندوستان کے سیاسی مسئلے کے موردوں حل کے واسطے میں رد ہونے لگائے

ایک سو پچاس سال سے برطانوی سامراج نے تقسیم ہند اور حکومت کر دیکر پالیسی پر عمل کیا ہے، وہ عرواق اختلافات پر رورہ کر مختلف گروپوں کو اپنی طاقت کے استحکام کیلئے استعمال کرنے کی کوشش کی ہے۔ یہ ہندوستان کی سیاسی علانی کا گزیر تہیہ تھا، اور اس کی شکایت کرنا اور کئی محسوس امر کا ہماری طاقت ہے۔ ایک غیر ملکی حکومت حکومت ملک میں اندرونی وحدت کی بھی حوصلہ افزائی نہیں کر سکتی، کیونکہ خالق اس سے اپنے بننے کے تسلسل کیلئے سب سے زیادہ یقینی ضمانت ہوتی ہے، لیکن جب ہمیں بتایا گیا اور دنیا کو یقین کرے کیلئے کہا گیا کہ برطانوی سامراج ختم ہو چکا ہے، اور اس سے مظلومیت کو ہندوستانی تاریخ کا طویل باب بدھ ہو چکا ہے تو یہ ہمارے لئے یہ توقع کرتا کہ برطانوی سیاستدان آخر کار اس بری وراثت کو ترک کر دیں گے، اور فرقہ وارانہ صورت حال کو سیاسی مقاصد کیلئے استعمال نہیں کریں گے، غیر معقول تھا، لیکن اس کا وقت بھی بہت دور ہے، ہمیں ایسی فتنوں امیدوں کے ساتھ وابستہ نہیں ہونا چاہیے۔ پس آخری پانچ مہینوں سے چلے واقعات کے تسلسل کے ساتھ یہ ثابت کر دیا ہے کہ سامراج اپنی تمام برعکس یقین دہانیوں کے باوجود بھی تک ہاپ رہا ہے، اس کا اختتام ابھی ہوتا ہے

لیکن ہمارے مسائل کی جڑیں خواہ کوئی بھی ہوں، یہ بات واضح ہے کہ ہندوستان کے دوسرے محکمہ کی طرح، اندرونی مسائل ہیں۔ ان میں سے فرقہ وارانہ مسئلہ ایک ہم مسئلہ ہے۔ ہم برطانوی حکومت سے اس کے وجود کا انکار کرے کی توقع نہیں کرتے۔۔۔ جی کر سکتے ہیں۔ فرقہ وارانہ مسئلہ بلاشبہ ہمارے ساتھ ہے، اور اگر ہم آگے جانا چاہتے ہیں تو ہمیں اسے مد نظر رکھنا ہوگا۔ بروہ قدم جو ہم سے نظر انداز کر کے اٹھائیں گے، خط قدم ہوگا۔ مسئلہ موجود ہے، تاہم اس کے وجود کو تسلیم کرے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اسے ہندوستان کی قومی آزادی کے خلاف ایک

تجہ پر کے طور پر استعمال کیا جائے برطانوی سامراج سے سے ہمیشہ اسی مقصد کیلئے استعمال کیا ہے۔ اگر برطانیہ ہندوستان میں سامراجی طریقہ ہائے کار کو ختم کرے کی خواہش رکھتا ہے، اور تاریخ کے اس سیاہ باب کو بند کرنا چاہتا ہے تو اس کے ساتھ مسئلے میں طبرہ سے چاہیں۔

اس مسئلے کے سلسلے میں کانگریس کی پوزیشن کیا ہے؟ کانگریس کا اس کے دو تین آثار سے یہ دعویٰ رہا ہے کہ یہ ہندوستان کو ایک نو تصور رتی ہے، اور ہر فرد معلوم کے حسیات کل مفاد میں آٹھاتی ہے۔ یہ جج، پانچواں دعوے کا خلق سے جائز، اپنے کا اقتدار بناتی ہے، اور کانگریس کو اپنے دعوے کی چھائی کو ثابت کرنا چاہئے۔ میں اس سوال کا اس نقطہ نظر سے رد کرتا ہوں۔ فرقہ وارانہ مسئلے کے صرف تین پہلو ہو سکتے ہیں: اس کا وجود، اس کی ہیئت اور اس کو حل کرنے کا طریقہ کار۔

کانگریس کی ساری تاریخ یہ ثابت کرتی ہے کہ اس سے ہمیشہ اس مسئلے کے وجود کو تسلیم کیا ہے، اس سے اس کی اہمیت کو کبھی کم کرے کی کوشش نہیں کی۔ اس مسئلے سے غلطی میں اس سے ہمیشہ ایسی پالیسی اپنائی جو حالات کے تحت، بنیادی مسروں تھی۔ اس سے مختلف یا بہتر طریق عمل کے بارے میں سوچنا مشکل ہے، تاہم اگر اس سے بہتر کوئی طریق عمل تجویز کیا جاتا تو کانگریس اس کو خوش آمدید کہنے کیلئے تیار ہوتی، اور آج بھی تیار ہے۔

ہم اسے اس سے زیادہ اہمیت نہیں دے سکتے کہ اسے اپنے قومی فہم اہمیت کے حصوں کی پہلی شرط قرار دیں۔ کانگریس نے ہمیشہ یہی یقین رکھا ہے، کوئی بھی اس حقیقت کو چیلنج نہیں کر سکتا۔ اس سے اس مسئلے میں ہمیشہ اصولوں کو مد نظر رکھا ہے، اور ہر قدم ان اصولوں کو شعوری طور پر مد نظر رکھ کر کیا گیا۔

(۱) ہندوستان کیلئے جو بھی "نیک" تھی کیا جائے اس میں اقلیتوں کے حقوق اور معاش کی پوری پوری ضمانت دی جائے۔

(۲) اقلیتوں کو حوری فیصد کرنا چاہئے کہ ان کے حقوق و معاشات کیلئے یا کیا تحفظات ضروری ہیں۔ اکثریت کو یہ فیصد نہیں کرنا چاہیے۔ لہذا اس سلسلے میں فیصلے اقلیتوں کی منظوری پر منحصر ہونا چاہیے۔ کیا اکثریتی ووٹ پر۔

اقلیتوں کا مسئلہ کوئی مخصوص ہندوستانی مسئلہ نہیں ہے۔ یہ دنیا کے دوسرے حصوں میں بھی

موجودہ دور ہے۔ میں اس پلیٹ فارم سے دیا کو مخاطب کرنے کی جرات کرتا ہوں۔ دور یہ پرچھنے کی کہ آیا اس مسئلے میں سے زیادہ مصفاہ اور جاننا۔ طریق عمل اختیار کیا جاسکتا ہے، جو اوپر تجویز کیا گیا ہے۔ اگر ایسا ہے تو وہ طریقہ کار کیا ہے؟ کیا اس نقطہ میں کسی چیز کی کمی ہے، جو اس بات کو ضرور روکتی ہے کہ کانگریس کو اس کے فریضے یا دوہان کران چائے کانگریس ہمیشہ۔ بچے فرانکس اور انگلی میں کسی کوتاہی پر غور رہے کیلئے تیار رہی ہے۔ یہ ترجیح بھی اسی طرح تیار ہے، میں دیکھنے میں سنا ہے کانگریس میں ہوں۔ اس تمام عرصے کے دوران کانگریس کا کوئی ایک بھی اہم بعد ایسا نہیں ہے جس کی تفصیل میں شریک ہونے کا مجھے اعزاز حاصل رہا ہو۔ میں یہ دعویٰ کرتا ہوں کہ ان ۱۱ سالوں کے دوران کانگریس نے ایک دن کیلئے بھی اس مسئلے کو حل کر سہ کیلئے اس سے مختلف طریقے سے جس فائنل سے اوپر کر کیا ہے، میں سوچا۔ یہ محض کانگریس کا دعویٰ نہیں تھا بلکہ اس کا متعین اور فیصلہ شدہ طریقہ عمل تھا۔ پچھلے پندرہ سال کے دوران بہت مرتبہ اس پالیسی کو شدید ترین آوازوں سے گزارا گیا، لیکن یہ چٹان کی طرح مضبوط رہی۔

وہ طریقہ جس سے کانگریس نے آئین ساز اسمبلی کے حوالے سے اس مسئلے سے فتنہ ہے، ان دونوں اصولوں پر پھر پورے ڈالنا ہے اور ان کی وضاحت کرتا ہے۔ مسلم اقلیتوں کو حق حاصل ہے، اگر وہ چاہیں تو اپنے مائیکروں کا انتخاب اپنے دونوں سے کر سکتے ہیں۔ ان کے نمائندوں کو، سوائے اپنے خزانے کے اور کسی خزانے کے دونوں پر انحصار نہیں کرنا پڑے گا۔ ان کے فیصلے کا انحصار آئین ساز اسمبلی میں دونوں کی کثرت پر نہیں ہوگا۔ یہ قلیب کی منظوری کے تابع ہوگا۔ اگر کسی مسئلے پر اتفاق رائے حاصل نہیں ہوتا تو ایک غیر جانبدار ریپبلک، جس کی منظوری اقلیتوں سے بھی دی ہوگی۔ معاملے کا فیصلہ کر لے گا۔ یہ آخری حق محفوظ آئندہ کے ملکہ اتفاقات کیلئے ایک شرط کی صورت میں ہے، اور اس کے ضرورت پڑے گا۔ مگر بہت کم ہے۔ اگر اس سے زیادہ جلی کوئی تجویز پیش کی جاتی ہے تو اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

جب ان اصولوں کو کانگریس کی طرف سے تسلیم کر لیا جاتا ہے اور اس پر عمل کیا جاتا ہے تو پھر وہ کیا چیز ہے جو برطانوی سیاستدانوں کو ہمیں اس قدر کثرت سے اقلیتوں کا مسئلہ یاد دلا رہے پر مجبور کرتی ہے اور دیا کہ یہ دھوکہ دینے پر مجبور کرتی ہے کہ یہ بنیاد متاقی آراؤں کی راہ میں حائل ہے، اگر حقیقتاً ایسا ہے تو پھر کیوں نہیں برطانوی حکومت واضح طور پر ہندوستان کی آراؤں کو تسلیم

کرتی اور ہمیں یہ مسئلہ پیش کیلئے باہمی اتفاق رائے سے حل کرنے کا موقع نہیں دیتی ؟

تخلیقات کو دھارے اندر بوجھا گیا اور ان کی حوصلہ افزائی کی گئی، اور پھر ہمیں ان کی جہ سے طعنے دیا جاتا ہے ہمیں اپنی فرقہ ورہ کشاکشوں کو ختم کرنے کو کہا جاتا ہے، لیکن ہمیں ایسا کرنے کے موقع سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ یہ ہے وہ صورت حال جو ہمیں ناکام کرے کیلئے شعور بنی طور پر پیدا کی گئی ہے۔ یہ ہیں وہ رجحانات جو ہمیں ہاندھ دیتی ہیں۔ لیکن کسی قسم کی مشکلات یا رکاوٹیں ہمیں بہت اصرار کے ساتھ صحیح قدم اٹھانے سے باز نہیں رکھ سکتیں۔ ہمارا راستہ رد کاہلوں سے بھرپور ہے، لیکن ہم ان پر قابو پانے کیلئے پرعزم ہیں۔ ہم سے ہندوستان کی اقلیتوں کے مسائل پر غور کیا ہے، لیکن کیا مسلمان کی حقیت ہیں کہ انہیں بے مستقبل کے ہارے میں تھوڑا بہت بھی شک شکوک ہو سکتے ہیں لیکن کیا مسلمان اپنے آپ کو ان سے پریشان ہونے کی اجازت دے سکتے ہیں ؟ میں نہیں جانتا کہ آپ میں سے کتنے لوگ، انھما میں سال پہلے انہما میں میری تحریروں سے واقف ہیں مگر کوئی ایسے لوگ یہاں موجود ہیں تو میں درخواست کروں گا کہ اپنی چادر ہٹوں کہ تازہ کر لیں۔ ان وقت بھی میں اسے اس یقین کا ظہار کرتا تھا اور آج بھی اسے دہراتا ہوں، کہ ہندوستانی سیاست میں کوئی بھی چیز حقیقت سے اتنی زیادہ بعید نہیں ہے، جتنی کہ یہ بات کہ ہندوستانی مسلمان ایک سیاسی اقلیت کی جگہ رکھتے ہیں۔ ان کیلئے جمہوری ہندوستان میں اپنے حقوق و معادلات کے بارے میں پریشان ہونا مساوی طور پر بیجا وہ بات ہے۔ اس بیجا کی غلطی سے بیجا غلط فہمیوں کا دروازہ کھول دیا ہے۔ غلط معروضات پر غلط دلائل کی بنیاد پر تعمیر کی گئی۔ اس غلطی نے ایک طرف مسلمانوں کے ذہنوں میں اپنی حقیقی حیثیت کے بارے میں پید کی، اور دوسری طرف اس سے دنیا کو غلط فہمیوں میں الجھا دیا، یہ اس طرح کہ ہندوستان کی تصویر اس سے صحیح ناظر میں نہ دیکھا جاسکا۔

اگر وقت اجازت دیتا تو میں آپ کو تفصیل سے بتاتا کہ پچھلے ساٹھ ماہوں کے دوران ہندوستان کی یہ مصنوعی اور غیر حقیقی تصویر کیسے بنائی گئی، اور کس کے ہاتھوں سے اس کے خطوط تیار کئے۔ درحقیقت، یہ اس تقسیم کردہ اور حکومت روکی پالیسی کا نتیجہ تھا جس سے کانگریس کے قومی تحریک شروع کرے کے بعد برطانوی اشرافیہ کے ذہنوں میں خصوصی شکل اختیار کی۔ اس کا مقصد مسلمانوں کو سیاسی بیداری کے خلاف استعمال کر کے کیلئے تیار کرنا تھا۔ اس منصوبے میں

اہمیت و نکات کو دی گئی۔ اول یہ کہ ہندوستان میں دو مختلف قومیں آباد ہیں۔ ہندو اور مسلمان، اور اس دہلی کی بنا پر متحدہ قومیت کے نام پر کون مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ دوم یہ کہ مسلمان آبادی کے لحاظ سے ہندوستان میں جمہوری، روس کے قیام کا لاری نتیجہ ہندو اکثریت کی حکومت کو قائم کرنا رو مسلمانوں کے وجود کو خطرے میں ڈالنا ہوگا۔ اس وقت میں اس سے زیادہ تفصیل میں نہیں جاؤں گا۔ تاہم اگر آپ اس مسئلے ابتدائی تاریخ جاننا چاہیں، تو میں آپ کو لارڈ ڈفرن، ہندوستان کے سابق، مسرے، در شمال مغرب سرحدی صوبے سے سابق مینٹنٹ گورنر اور اب متحدہ صوبہ جات کے گورنر سر کلنٹن کا لون کا حوالہ دے گا۔

اس طرح علاقے کے بیچ برطانوی سامراج کے باقیوں ہندوستانی سرزمین میں بڑے گئے۔ یہ پود بڑھتا اور شولہ پاتا گیا اور پتے کاٹنے پھیلانا چلا گیا، اور اگرچہ جب سے پچاس سال گزر چکے ہیں لیکن اس کی جڑیں ابھی تک وہیں ہیں۔

سیاسی طور پر بات کرتے ہوئے، لفظ قلیت کا مطلب محض ایک ایسا گروپ نہیں ہے جو عددی طور پر سب سے بڑا ہو اور بڑا اجماعی حفاظت کا حق رکھو۔ اس کا مطلب ایک ایسا گروپ ہے، جو تعداد میں قدرے کم اور قوت بخشنے والی دوسری خصوصیات سے اس قدر عاری ہو، کہ اسے اور گروپ دے ایک سب سے بڑے گروپ سے اپنے آپ کو پھیلنے کی اپنی وحدت پر کوئی ضمانت ہو۔ یہ کالی کہیں ہے کہ گروپ سب سے بڑا ہو، بلکہ یہ کہ یہ مطلقاً اتنا چھوٹا ہو کہ اپنے مقاصد کی حفاظت کرے کے قابل نہ ہو۔ پس یہ محض تعداد کا سوا نہیں ہے، دوسرے عوامل بھی اہمیت رکھتے ہیں، اگر ایک ملک میں دو بڑے گروپ ہوں جس میں سے بالترتیب ایک کی تعداد دس لاکھ اور دوسرے کی تیس لاکھ ہو، تو اس کال دہی طور پر یہ مطلب ہے کہ چونکہ ایک دوسرے سے متعلق ہے، لہذا یہ اپنے آپ کو لارڈ ایک سیاسی اقلیت کہے اور اپنے آپ کو گروپ کہے۔

اگر یہ صحیح سمجھی گئی ہے تو ہمیں اسے ہندوستان کی حیثیت پر منطبق کرنا پڑے گا۔ آپ ایک لگاؤ میں ایک وسیع مجمع دیکھیں گے جو پورے ملک میں پھیلے ہوئے ہیں، وہ بہت مضبوطی کے مالک ہیں، اور یہ تصور کرنا کہ وہ بچاؤ کی کے عام میں ایک قلیت کے طور پر رہے ہیں، اپنے آپ کو دھوکہ دینے کے حوالہ ہے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد ۲۵ لاکھ سے نو کروڑ کے درمیان ہے، ۱۲۰ یا ۱۳۰ لاکھ تقریباً کی

وہی قسم جو دوسری قوموں کو متاثر کرتی ہیں، انہیں تقسیم نہیں کرتی۔ اسلامی جمہوریہ سے دور مساوات کے طاقتور رشتوں سے بڑی حد تک انہیں اس کمزوری سے بچایا ہے جو تاریخی تعلقات سے پیدا ہوتی ہے، یہ ٹھیک ہے کہ ان کی تعداد کل آبادی کا صرف ایک چوتھائی ہے لیکن سوال صرف آبادی کے تناسب کا نہیں ہے، بلکہ اس بڑی تعداد اور قوت کا ہے جو ان کے پیچھے ہے، کیا نسائیت کے اتنے بڑے حجم کیلئے عدیشے کی کوئی جائز وجہ ہو سکتی ہے کہ ایک آزاد اور جمہوری ہندوستان میں یہ بے حقوق و مفادست کی حفاظت کرنے کے قابل ہوگا؟

یہ تعداد کسی خاص علاقے میں محدود نہیں ہے، بلکہ ملک کے مختلف حصوں میں ناہموار طریقے سے پھیل چکی ہے۔ ہندوستان کے گیارہ صوبوں میں سے چار میں مسلم اکثریت ہے اور دوسرے نہ ہی گروہ تعلقات ہیں۔ اگر برطانوی ڈومینیاں کو بھی شامل کر لیا جائے تو مسلم اکثریت والے پانچ صوبے بن جائے ہیں۔ مگر ہم اس وقت اس سوال پر مدد نہیں کر رہے ہیں کہ دنیا پر موجود کرے پر مجبور ہو جائیں تو مسلمانوں کی حیثیت محض اقلیت کی نہیں ہے، گروہ سے متصور میں اقلیت میں ہیں تو پانچ میں اکثریت میں ہیں، گراہ ہے تو کسی قطعاً کوئی چیز نہیں ہے کہ وہ ایب اقلیت ہو سہ کیا احساس سے پہلے ہوں۔

ہندوستان کے مستقبل کے آئین کی خواہ کوئی بھی تفصیل میں نہیں آئے۔ ہم جانتے ہیں کہ یہ ایک کل ہندوستان وفاق ہوگا جو بڑے مکمل مفہوم میں جمہوری ہوتا ہے، اور داخلی معاملات سے سلسلے میں ہر اکائی کو خود مختاری حاصل ہوگی۔ وفاقی مرکز کا تعلق صرف مشترکہ دعوت کے کل ہندوستان معاملات سے ہوگا، جیسا کہ خارجہ تعلقات، دفاع، کنٹرول وغیرہ۔ ان حالات میں، کوئی شخص جس کو جمہوری آئین کے کام کرے کے حقیقی انداز کا کوئی تصور ہو، بڑے آپ کو کثرت اور اقلیت کے اس عطف سے گمراہ ہوئے کی چارٹ دے سکتا ہے؟ میں ایک سے کہیں بھی اس بات پر یقین نہیں کر سکتا کہ ہندوستان کے مستقبل کی تصویر میں اس قسم کے اندیشوں کی کسی بھی قسم کی کوئی گنجائش ہو سکتی ہے۔ یہ خوف اس لئے پیدا ہو رہا ہے کہ آرمینڈ کے بارے میں ایک برطانوی سیاست دان کے الفاظ میں ہم ابھی تک دنیا کے کناروں پہ کھڑے ہیں، اور گرچہ تیرے کی خوش رکھتے ہیں لیکن پاؤں میں داخل ہوئے پر آمادہ نہیں ہیں۔ اس کا صرف ایک ہی حل ہے ہمیں بے خوفی سے چھلانگ لگا دینی چاہیے۔ چونکہ ایسا ہوگا، ہم یہ محسوس کریں گے کہ



ہمارے بچے خوف سے بے بنیاد تھے۔

### ہندوستان کی مسلمانوں کیلئے ایک بنیادی سوال

بہ تقریباً تین سال ہو گئے ہیں، جب میں نے پہلے پہل ایک ہندوستانی مسلمان کی حیثیت سے اس مسئلے کا جائزہ لیے کی کوشش کی اس وقت مسلمانوں کی کثرت میں ایک جدوجہد سے اپنے آپ کو کھل سوا۔ پر ہیرو دور رکھے ہوئے تھے اور وہ ہیرو کی اور مخالفت کی اسی دہشت سے متاثر تھے جو اس سے پہلے 1886 میں ان پر طاری تھی۔ اس مایوس کن ماحول نے مجھے اس معاملے پر مضامین کے نگاہ سے دور رکھا۔ اور میں جلد ہی ایک حتمی نتیجہ پر پہنچ گیا، جس نے میرے یقین اور عمل کو متاثر کیا۔ میں نے ہندوستان کو اس کے بہت سے بوجھوں کے ساتھ مستقبل کی منزل کی طرف بڑھتے ہوئے دیکھا۔ ہم اس کشتی میں ساتھی مسافر تھے، اور ہم پانیوں میں سے اس کے تیزی سے گزرنے کو نظر انداز نہیں کر سکتے تھے، اور لہذا ہمارے اپنے مستقبل کے ناخوشگوار عمل کے بارے میں ایک واضح اور حتمی نتیجہ پر پہنچنا ضروری ہو گیا۔ ہمیں یہ کس طرح کرنا تھا؟ مسئلے کو کھل سنا سے ہونے سے نہیں، بلکہ نیچے اس کی تہہ میں جا کر اسے اور پھر چل پوریشن پر غور کر کے۔ میں نے ایسا ہی کیا اور میں نے محسوس کیا کہ ہمارے مسئلے کا اصل ایک سوال کے جواب پر منحصر تھا۔ کیا ہم ہندوستانی مسلمان، مستقبل کے آزاد ہندوستان کو شک اور بد اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں یا جرأت اور اعتماد کی نظر سے؟ اگر ہم سے خوف اور شک کی نظر سے دیکھتے ہیں تو پھر بلاشبہ ہمیں ایک مختلف راستہ اپنانا ہو گا۔ کوئی حایہ اعلامیہ، کوئی مستقبل کا وعدہ کوئی آئینی تحفظات ہمارے شکوک اور اندیشوں کا علاج نہیں ہو سکتے پھر ہم ایک تیسری قوت کے وجود کو بہ اثبات کرے پر مجبور ہوں گے۔

یہ تیسری قوت پہلے ہی یہاں اندر تھکی ہوں ہے اور اس کا وہاں جانے کا کوئی ارادہ نہیں ہے، اور اگر ہم خوف کے اس راستے پر چلیں گے، تو ہمیں لارنس کے تسلسل کی میر رکنا چڑے کی لیکن اگر ہم اس بات کے قائل ہو جائیں کہ خوف اور شک کی ہمارے ایک کوئی جگہ نہیں ہے، اور یہ کہ اگر ہم مستقبل کو اپنے اندر جرأت اور اعتماد سے دیکھیں تو پھر ہمارا ناخوشگوار عمل قطعی طور پر واضح ہو جاتا ہے۔ ہم اپنے آپ کو ایک نئی پالیسی پاتے ہیں، جو شک، تذبذب، جمود، اور بے بسی

کے نام ایک ساریوں سے پاک ہوگی اور جہاں یقین اور عزم عمل اور جد سے کی رہنمائی نہ ملے گی۔ وقت کی ابھرتی ہوئی راہوں میں آئے وہ بے غیبت اور ہمارے قدموں کی سست کو تھیل نہیں کر سکیں گے۔ پھر یہ ہمارا فرض سمجھنا ہو جائے گا کہ ہم ہندوستان سے قومی صواب العملین کی طرف پر یقین قدموں کے ساتھ سفر کریں۔

میں اس یقینی نتیجے پر ورہ بھر اٹھکا ہوا ہوں کہ بغیر یقینی کیا اور میرے وجود کے ایک ایک ریشے نے اوس الہ کر متبادل کے خلاف بغاوت کی۔ میں اس کے تصور کو بھی برداشت نہیں کر سکتا تھا میں یہ تصور نہیں کر سکتا تھا کہ ہوں مسلمان، اسے برداشت کر سکا ہے۔ بشرطیکہ اسے اسلام کی روح کو چنی شخصیت کے ہر گوشے سے نکال دیا گیا ہو۔

میں نے اہل اہل 1912ء میں شروع کیا، اور اپنے نتیجے کو ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے رکھا۔ مجھے آپ کو یہ یاد دلانے کی ضرورت نہیں ہے کہ میری نگاہ بے اثر نہیں تھی۔ 1912ء سے 1918ء کے درمیان کے وقت نے مسلمانوں کی سیاسی بیداری میں ایک نئے دور کی نشاندہی کی۔ 1920ء سے ختم ہونے والی میری چار سالہ قید سے پہلے کے وقت میں نے دیکھا کہ مسلمانوں کا سیاسی نظریہ پنے پر بے ساختہ سے، ہر نکل آیا تھا اور ایک دوسری شکل اختیار کر رہا تھا۔ میں اس گزر چکے ہیں اور اس وقت سے لے کر اب تک بہت کچھ واقع ہو چکا ہے، واقعات کی ہر ہمیشہ ادھر رہی اور خیالات کی نئی بہروں نے ہمیں گھیر لیا۔ لیکن یہ حقیقت ابھی تک غیر متبدل ہے کہ مسلمانوں کے اندر عمومی ان کے پیچھے کی طرف جانے کے ظلال ہے۔

یہ بات یقینی ہے۔ وہ اپنے قدموں والوں جانے کیسے تیار نہیں ہیں۔ لیکن ابھی تک وہ اپنے مستقبل کے راستے کے بارے میں غلوک و شبہات کا شکار ہیں۔ میں اس کے اسباب کے کھوج میں نہیں جاؤں گا میں صرف اس کے اثرات کو سمجھنے کی کوشش کروں گا۔ میں اپنے ہم مدنیوں کو یاد دلاؤں گا کہ میں آج بھی ٹھیک اسی مقام پر کھڑا ہوں جہاں میں 1912ء میں کھڑا تھا جب میں نے اس مسئلے پر ان سے خطاب کیا تھا۔ میں نے اس تمام پیشہ رو واقعات پر غور کیا ہے جو اس وقت سے لے کر اب تک واقع ہوئے ہیں، میری آنکھوں سے انہیں دیکھا ہے، میرے کان میں سے ان پر غور کیا ہے۔ یہ واقعات محض میرے قریب سے نہیں گزرے، میں ان کے درمیان میں تھا، ایک شریک کے طور پر، اور میں نے ہر واقعہ کا محو سے جا رہا ہوں۔ میں اس سے جو میں نے خود دیکھا اور مشاہدہ

کیا نکار نہیں کر سکتا میں اپنے یقانات سے پکار نہیں کر سکتا میں اپنے ضمیر کی آواز کا گونج نہیں  
گھونٹ سکتا میں آج بھی اسی بات کو دہراتا ہوں جو میں نے سارے عرصے کے دوران کہی  
ہے کہ ہندوستان کے نوکر و مسلمانوں کیلئے اس کے سوا کوئی صحیح راستہ نہیں ہے جس کی طرف میں  
سے اکتوبر ۱۹۴۷ء میں دعوت دی تھی۔

میرے کچھ ہم مذہب جنہوں نے ۱۹۴۷ء میں میری پکار پر کان دھر تھا، آج میرے ساتھ  
غیر متفق ہیں میں ان کے اندر قصور نہیں نکالنا چاہتا، لیکن میں ان کے غلوں اور احساس ذمہ داری  
کی ہاں دلوں کا ہم لوگوں اور قوموں کے مقدسوں کے ساتھ معاملہ کر رہے ہیں۔ اگر ہم واقعی  
جدا ہوتے تو ہم صحیح نتائج پر نہیں پہنچ سکتے۔ ہمیں اپنے فیصلوں کی جہاد و مددگی کی  
ظہور حقیقتوں پر مبنی چاہئے۔ یہ لہجہ ہے کہ آج آسمان ابرہہ آلود ہے اور مظلوم تاریک ہے۔  
مسلمانوں کو حقیقت کی روشنی میں تاپ رہے گا۔ انہیں آج معاملے کے ہر پہلو کا جائزہ لینا چاہیے اور  
دور بینگی سے ان کیلئے اور ان کی عمل کار مستعد نہیں ہے۔

### مسلمان اور ایک متحدہ قومیت

میں ایک مسلمان ہوں اور اس حقیقت پر یقین رکھتا ہوں۔ اسلام کی تیرہ سو سال کی روایات  
میری وراثت ہیں، میں اس وراثت کے چھوٹے سے چھوٹے حصے کو بھی کھوے کیلئے تیار نہیں  
ہوں۔ اسلام کی تاریخ اور تعلیمات، اس کے علوم و فنون اور تہذیب میری وراثت اور میرا اثاثہ ہیں۔  
ان کی حفاظت کرنا میرا فرض ہے۔

بطور ایک مسلمان کے مجھے اسلام کے مذہب اور ثقافت میں خصوصی دلچسپی ہے اور ان میں  
کسی قسم کے بدعتت برداشت نہیں کر سکتا۔ لیکن ان جدا ہوتے سے قبل ۱۹۴۷ء میرے دوسرے جدا ہوتے  
بھی ہیں جو میری مددگی کے حالات اور حقیقتوں نے میرے اوپر عائد کئے ہیں۔ اسلام کی روح ان  
کے جدا ہوتے کے راستے میں رکاوٹ نہیں بنتی یہ میری رہنمائی کرتی ہے اور آگے بڑھنے میں میری  
مدد کرتی ہے۔ مجھے ایک ہندوستانی ہونے پر فخر ہے۔ میں اس ناقابل تقسیم وحدت یعنی ہندوستانی  
قومیت کا ایک حصہ ہوں۔ میں اس شاندار وحدت سے نئے ناگزیر ہوں اور میرے بغیر ہندوستان  
کی بدست عوامی وحدت نامکمل ہے۔ میں اس وحی مصر ہوں جس سے ہندوستان کی تعمیر ہے۔ میں

اس دعوے سے بھی دستبردار نہیں ہو سکتا۔

یہ ہندوستان کا تاریخی مقدر تھا کہ بہت سی سبائی نسلیں، ثقافتیں اور مذاہب الگ الگ اس میں آئیں۔ اس کی مہمان نواز سرزمین میں گھر پائیں اور بہت سے کارواں یہاں آرام پائیں۔ تاریخ کے آغاز سے پہلے بھی یہ کاروان چل کر ہندوستان آتے رہے اور وہ روس کی ایک کے بعد دوسری ہر آتی رہی۔ اس وسیع و بزرگ سرزمین نے ان سب کو خوش آمدید کہا اور پے پیسے سے لگایا۔ ان کاروانوں میں سے ایک اپنے پیشرہوں کے نقش قدم پر چلتے ہوئے آئے والا اسلام کے پیروکاروں کا کاروان تھا۔ یہ یہاں پر آیا اور ہمیشہ کیلئے یہاں بس گیا۔ یہ پیر و مختلف مذاہب کی ثقافتی ہروں کے ملنے کا سبب بن گئی۔ گنگا اور جمنا کی طرح یہ کچھ دیر کیلئے علیحدہ علیحدہ راستوں پر چلتے رہے، لیکن فطرت کے غیر متبدل قاعوں سے انہیں کٹھن کر دیا اور ایک مستحکم میں ملا دیا۔ یہ ملاپ تاریخ میں ایک قابل ذکر واقعہ تھا۔ اس وقت سے لے کر تقدیر سے، اپنے خفیہ طریقے سے، پرے ہندوستان کی جگہ پر ایک نیا ہندوستان جھگیں دینا شروع کر دیا۔ ہم اپنے خزانے ساتھ لائے، اور ہندوستان بھی قیمتی ورثے کی دوست سے رہا۔ مال تھا۔ ہم نے اپنی دوست اسے دے دی اور اس نے اپنے خزانوں کے دروازے ہمارے لئے کھول دیے۔ ہم سے دو کچھ دیا، جس کی اسے بہت ضرورت تھی اسلام کے خزانے سے، انہما کی قیمتی تحفے یعنی جمہوریت اور ساق مساوت کا پیغام۔

اس وقت سے لے کر پوری گیارہ صدیاں گزر گئی ہیں۔ اب اسلام کا بھی ہندوستانی سرزمین پر اتنا ہی دعویٰ ہے جتنا کہ ہندومت کا۔ اگر ہندومت یہاں کے لوگوں کا کئی ہزار سال سے مذہب رہا ہے تو اسلام بھی ایک ہزار سال سے ان کا مذہب رہا ہے۔ بالکل ایسے ہی جیسے ایک ہندو فقر سے کہہ سکتا ہے کہ وہ ایک ہندوستان ہے اور ہندومت کا پیروکار ہے، اسی طرح ہم سنی غیر سے کہہ سکتے ہیں کہ ہم ہندوستانی ہیں اور اسلام کے پیروکار ہیں۔ میں اس دائرے کو مزید وسیع کروں گا، ایک ہندوستانی عیسائی بھی مساوی طور پر غیر سے یہ کہے کا حق دار ہے کہ وہ ایک ہندوستانی ہے اور ہندوستان کے ایک مذہب یعنی عیسائیت کا پیروکار ہے۔

مشترک تاریخ کے گیارہ سو سال نے ہندوستان کو ہمارے مشترک کارناموں سے مالا مال کیا ہے، ہمارے زبان، ہمارے شاعر، ہمارے ثقافت، ہمارے ادب، ہمارے امن، ہمارے لب و لہجے اور ہمارے

رسوم و رواج ہماري زندگي کے ہيں اشارہ قعات ہر چہرہ ہماري مشترک کوشش کی چھاپ ہے بلاشبہ ہماري زندگي کا کوئی پہلو ایسا نہیں ہے جو اس سے بچ سکا ہو۔ ہاں کی رہا میں مختلف ہیں، لیکن ہم نے ایک مشترکہ زبان کے استعمال کو ترقی دی۔ ہمارے طور طریقے اور رسم و رواج مختلف تھے۔ لیکن ہمیں نے ایک دوسرے پر عمل اور عمل کیا اور اس طرح ایک نئے مرکب کو جنم دیا۔ ہمارا ہاں ہاں صرف گزری ہوئی باتوں کا قدیم تصاویر میں دیکھا جا سکتا ہے، آج کے کوئی نہیں پہنچتا یہ مشترکہ دولت ہماري مشترکہ قومیت کی ورثہ ہے، اور ہم اسے چھوڑنا اور ان باتوں میں واہمیں جانا نہیں چاہتے جب یہ مشترکہ زندگی شروع نہیں ہوئی تھی۔ مگر ہمارے درمیان کوئی ایسے بندو ہیں جو ایک ہر رسالہ پہلے یا اس سے زیادہ کی ہندو ذات زندگی میں واہمیں جانا چاہتے ہیں، لہذا وہ خوب دیکھتے ہیں اور ایسے خوب فصول تو ہوتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی ایسے مسلمان ہیں جو ہندی ماسی کی تہذیب و ثقافت کو رد کرنا چاہتے ہیں، جو وہ ایک ہر رسالہ پہلے بیان اور وسطی ایشیائے لائے تھے تو وہ بھی خوب دیکھتے ہیں۔ درحقیقت جلدی وہ اس خوب سے پیدا ہو جائیں اتنا ہی بہتر ہے۔ یہ غیر حقیقی حام حیا لیاں ہیں، جو حقیقت کی سرزمین میں جڑیں نہیں پائیں، میں ان لوگوں میں سے ہوں جو یہ یقین رکھتے ہیں کہ ایک مذہب میں ایسا ضروری ہو سکتا ہے، لیکن سماجی معاملات میں یہ ترقی سے انکار ہوگا۔

ہماري مشترکہ زندگی کے ان ہزاروں سالوں نے ہمیں ایک مشترکہ قومیت میں ڈھال دیا ہے۔ ایسا مصنوعی طریقے سے نہیں ہو سکتا، عظمت صدیوں کے عمل میں اپنے پوشیدہ طریقوں سے تشکیل کا عمل کرتی ہے۔ سانچے میں ڈھلائی ہو چکی ہے اور نقد یہ اپنی امر اس پر نگاہی ہے خواہ ہم سے پسند کریں یا نہ کریں، اب ہم ہندوستانی قوم بن چکے ہیں، متحدہ اور ناقابل تقسیم، کوئی دہم یا مصنوعی طریقہ اس وحدت کو توڑ دینا نہیں کر سکتا یا اس کو علیحدہ یا تقسیم کر کے کی مصنوعی چار اس وحدت کو نہیں توڑ سکتی، ہمیں حقائق و تاریخ کی مطلق کو قبول کرنا چاہئے اور اپنے آپ کو اپنے مستقبل کے مقدس تشکیل میں مصروف کر دینا چاہئے۔

نتیجہ

میں آپ کا مزید وقت نہیں لوں گا۔ اب میرے خطبہ کو ختم ہونا چاہئے لیکن اس سے پہلے کہ

میں ایسے کروں۔ مجھے آپ کو یاد دہانی کرواے کی جادرت دیتے کر آپ کی کامیابی تین گواہی پر مضمون ہے۔ اتحاد تنظیم اور ہمارا کامیابی کی قیادت پر پورا اعتماد۔ ہماری تحریک کامیابی کا شاہد اور بیکارڈ اس کی قیادت کامیابیوں منت ہے، اور صرف اس کی قیادت کے تحت ہی ہم ایک کامیاب مستقبل کے حصول کی امید رکھ سکتے ہیں۔ ہماری آزمائش کا وقت ہم پہ آ پہنچا ہے۔ ہم پہلے ہی دیا کی توجہ کا مزین گئے ہیں آئے اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت کریں۔



## باب 3

## مہاتما گاندھی کی تصانیف (The collected Works of Mahatma Gandh)

### میں سے اقتباسات

بوکھلا دینے والی صورت حال

مجھ سے ایک سوال کیا گیا۔

کیا آپ سوں فرمان شروع کر رہے کا اردو۔ کہتے ہیں، مگر چھکانا عظیم جناح ہے  
وہ لوگوں کے خلاف اعلان جنگ دیا ہے، اور مسلم لیگ سے ہندوستان کی واپس  
میں تقسیم نہایت تک آجہ فرار اور او (۱) منظور رہا ہے؟ مگر آپ ایسا ارادہ رکھتے  
ہیں تو آپ کہاں قاسم سے کانپا ہے گا حیرت و حیرت و حیرت کے سہرو کی سوز و گشایں۔

میں تسلیم کرتا ہوں کہ مسلم لیگ کی طرف سے لاہور میں بھایا گیا قدم دیکھ بوکھلا دینے والی  
صورت حال پیدا کرتا ہے، لیکن میں سے اس قدر بکھلا دینے والی صورت حال نہیں سمجھتا کہ یہ  
سول نامہ نام کو ایک ناممکن چیز بنا دے۔ فرض کریں کہ کانگریس ایک باپوں کی اقلیت میں یکسر دی  
جاتی ہے تو یہ امکان پھر بھی اس کیلئے کھلا رہے گا، بلاشبہ یہ اس کا فرض ہوگا کہ یہ سوں نا فرمائی کی  
طرف رجوع کرے۔ یہ جہد و جد کثرت کے خلاف نہیں ہوگی، یہ غیر ملکی فکروں کے خلاف ہو  
گی۔ گرجد و جد کامیاب ہوتی ہے تو اس کا پھل کانگریس بھی اسی طرح کاٹنے کی جیب کے مخالف  
اکثریت۔ تاہم، مجھے جہد و جد کے طور پر سمجھئے، نتیجے کہ، جب تک وہ شریک جو میں نے سول  
نا فرمائی کے شروع کرنے کیلئے جیاں کی ہیں پوری نہیں کی جاتیں، تو سوں نا فرمائی کسی صورت میں



بھی شریعت میں کی جاسکتی موجود صورت حال میں سامراجی حکمرانوں کیلئے کوئی چیز اس امر میں مانع نہیں ہے کہ وہ غیر مسلم القاطن میں اپنی اس خواہش کا اعلان کریں کہ سب سے بعد ہندوستان اپنے وپر اپنی مرضی کے مطابق خود حکومت کریگا۔ نیز حکمرانوں کی مرضی کے مطابق جیسا کہ سب تک ہوتا ہے۔ ناقوس مسلم نیک نہ ہی کون اور جہاں جہاں یہ اعلان کی مخالفت کر سکتی ہے۔ کیونکہ مسلمان اپنی شرائط متوازن کے حقدار ہوں گے۔ جب تک کہ باقی ماندہ ہندوستان اندرونی برادر کشی میں نہیں الجھتا چاہتا تو دوسروں کو مسلمانوں کی مرضی کے سامنے بھٹکنا پڑے گا، مگر مسلمان اس کی طرف رجوع کریں گے تو، مجھے شکر کہ وہ مسلمانوں کو باقی ماندہ ہندوستان کی خواہش کی تابعداری کرنے پر مجبور کرے کیلئے کوئی دم نشدہ راستہ معلوم نہیں ہے، جو باقی ماندہ ہندوستان کتنی ہی طاقتور کثرت نسل کی کیوں نہ رہتا ہو۔ مسلمانوں کو بھی خود مختاری کا وہی حق لازم حاصل ہونا چاہئے جو باقی ماندہ ہندوستان کو ہے۔ اس وقت ہم ایک مشترکہ خاندان ہیں۔ کوئی بھی رکن تقسیم کا دعویٰ کر سکتا ہے۔

لہذا جہاں تک میرا تعلق ہے، میری تجویز کہ فرقہ وارانہ وحدت کے بغیر کوئی سوانح نہیں آج بھی امتناعی نہیں ہے جہاں اس وقت تھا جب میں سے پہلے اپریل ۱۹۴۷ء میں اس کا اعلان کیا تھا۔ لیکن سوں نامرمانی کی بنیاد دوسری ہے۔ اس کو شروع کرنے کا، مکان، صوبہ ایک واحد شخص کیلئے بھی نکلا ہے، مگر وہ اس کی پکار کو ششوں کرے۔ یہ شخص کانگریس کیلئے یا کسی مخصوص گروپ کیلئے شروع نہیں کی جائے گی۔ اس کا نقصان، مگر کوئی ہوا تو صرف سول ہندوستان کرے وہی جہاں عمت کا ہوگا۔

لیکن میرا ماننا نہیں ہے کہ جب حقیقی فیصلے کا معاملہ نہ گئے گا، تو مسلمان رندہ تروٹی چاہیں گے۔ ان کا اچھا احساس انہیں روکے گا۔ ان کا مذاق خوش انہیں ہار رکھے گا۔ ان کا مذہب انہیں اس وضع خوشی سے جو تقسیم کا مطلب بنتا ہے منع کرے گا۔ وہ تو قوم کا نظریہ داور نے حقیقت ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں کی وسیع کثرت مذہب تبدیل کرنے والوں ۱۰ مذہب تبدیل کرے والوں کی اولاد کی ہے۔ جو نئی اسیوں نے مذہب تبدیل کیا وہ ایک علیحدہ قوم نہیں بن گئے۔ ایک بنگالی مسلمان وہی زبان بولتا ہے جو ایک بنگالی ہندو بولتا ہے، وہ وہی ہی خوراک کھاتا ہے اور وہی ہی تقریحات سے لطف اندوز ہوتا ہے جیسا کہ اس کا ہندو ہمسایہ۔ وہ ایک جیسا لباس پہنتے ہیں۔

میں سے اکثر اوقات ایک بنگالی ہندو اور بنگالی مسلمان کے درمیان کسی جہاد کی علامت سے تیز کر۔ کو دشوار محسوس کیا ہے کم و بیش ایسا ہی مظہر جنوب میں ال عربیہ کو گوب کے درمیان نظر آتا ہے جس پر ہندوستان کے عوام مشتعل ہیں۔ جب میں پہلے ہائل مرحوم سر علی رام سے ملا تو مجھے معلوم نہ ہوا کہ وہ ہندو نہیں ہیں۔ ان کی گفتار ال کا پاس، ان کے اطوار، ان کی خوراک، بالکل وہی تھی جو کہ ال نظریہ ہندوؤں کی تھی جس کے درمیان میں سے انکس پاپا۔ صرف ان کا نام ہی انکس عیال کرنا تھا۔ لیکن قائد اعظم جناح کے ساتھ یہ معاذ بھی نہیں تھا۔ کیونکہ ان کا نام کسی بھی ہندو کا نام ہو سکتا تھا۔ جب میں پہلے ہائل ان سے ملا تو مجھے معلوم نہ ہوا کہ وہ مسلمان ہیں۔ مجھے ان کے لمبے کے بارے میں اس وقت معلوم ہوا، جب ان کا پورا نام مجھے دیا گیا۔ ان کی قومیت ان کے چہرے اور اطوار میں لکھی ہوئی تھی۔ قادیانی یہ چہرے کرتیراں ہو گا، کہ گرمیوں میں تو کم رکم ہفتوں تک میں "جمادی و بھائی" میل کو ایک مسلمان بھارتیہ کیونکہ دو واڑھی در ترکی نوپ استعمال کرتے تھے۔ دراشت کا ہندو قانون بہت سے مسلمان گروہوں پر لاگو ہوتا ہے۔ سر محمد قبال اپنے برہمن بھرتہ کا ذکر بڑے فخر سے کرتے تھے، قبال اور کچلو کے نام ہندوؤں اور مسلمانوں میں مشترک ہیں۔ ہندوستان کے ہندو اور مسلمان دو قومیں ہیں۔ جنہیں حد سے ایک بتایا ہے۔ انہیں نشان بھی تقسیم نہیں کر سکے گا۔ اور کیا اسلام ایک ایسا شخصیتی ہے جس کا نام ہے جیسا قائد اعظم اسے دیکھنا چاہتے ہیں؟ کیا اسلام اور ہندو مت یا اسلام اور کسی دوسرے مذہب کے درمیان کوئی چیز مشترک نہیں ہے؟ کیا علی برادر ال، اور ال کے سانچی تعلق تھے جب اسلام نے ہندوؤں کو بطور بھائیوں کے گلے لگایا اور دونوں کے درمیان اس قدر چیزیں مشترک پائیں؟ اس وقت میں ان نظریہ ہندوؤں کے بارے میں نہیں سوچ رہا تھا۔ میں نے ہندوؤں کو مانوس کیا ہو۔

جہاں قائد اعظم نے ایک بڑی سیال سوال اٹھایا ہے ان کا مقدمہ یہ ہے۔ (2)

"اوس بات کو بھٹا انتہائی مشکل ہے رہا۔ سے ہندو دوست اسلام اور ہندو مت کی حقیقی نوعیت سمجھنے میں یوں ناکام رہے ہیں۔ یہ الفاظ نے محمد و انبیاء میں مذہب نہیں ہیں بلکہ درحقیقت مختلف اور ممتاز سماجی نظام ہیں، اور یہ بات ایک جواب ہے کہ وہ اسلام اور مسلمان بھی اور قادیانی قومیں سمجھتے ہیں۔ ہندوستان تو بیت کا یہ ظہور ہے اور حد و پھیلاؤ بہت آگے اگل گیا ہے اور ال بہت سی مشکلات کا سبب ہے، اور اگر ہم وقت پر اپنے لہوروت پر نظر ڈالیں گے تو یہ ہندوستان کو حجاب کی طرف



سیاسی سے بڑے پہلو ہیں؟ کیونکہ تقسیم کے مطالبے کی جہد میں یہ عقیدہ ہے کہ اسلام ایک تخصیصی برادری اور ہندو مخالف ہے۔ آپ یہ دوسرے مذہب سے بھی خلاف ہے۔ اس کا انہیں کیا گیا  
 خباہت کے وہ تراشے جن میں تقسیم کی تبلیغ کی گئی ہے ہندوؤں کو بھی طوطہ پر چھوٹوں کی حیثیت  
 عیاں کرتے ہیں۔ ہندوؤں یا ہندومت سے کوئی خیر برآمد نہیں ہو سکتا۔ ہندو راج کے ماتحت رمدگی  
 بسر کرنا ایک گناہ ہے۔ بلکہ ہندو مسلم مشترکہ راج کا بھی تصور نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ترشے یہ ظاہر کرتے  
 ہیں کہ ہندو اور مسلمان پہلے ہی ایک دوسرے کے خلاف حاست جنگ میں ہیں اور یہ کہ انہیں آخری  
 لڑائی کیلئے تیار رہنا چاہئے۔

ایک وقت تھا جب ہندو یہ سمجھتے تھے کہ مسلمان ہندوؤں کے فطری دشمن ہیں۔ لیکن جیسا کہ  
 ہندومت کا معاملہ ہے کہ آخر کا یہ دشمن کے ساتھ صلح کر لیتا ہے، ورنہ اسے اپنا دوست بنالیتا ہے۔ یہ  
 عمل ابھی مکمل نہیں ہو تھا۔ گو یہ کہ مکافات عمل ہندوؤں سے آگے نکل گئی، مسلم نیک سے وہی عین  
 شروع کر دیا اور یہ سبق دیا کہ دونوں شکایتوں میں کوئی مدد نہیں ہو سکتی۔ اس مسئلے میں میں سے  
 ابھی ابھی چکر مارتی کا لکھا ہو ایک کتابچہ پڑھا جو یہ ظاہر کرتا ہے کہ اسلام اور ہندومت کے درمیان  
 کے وقت سے سے کر دونوں مذہب کے بہترین داعیوں کی طرف سے یہ کوشش رہی ہے کہ وہ  
 ایک دوسرے کے جتنی نکات کو دیکھیں اور ان میں پوشیدہ مشابہتوں پر رورویں بجائے طہری  
 عدم مشابہتوں کے۔ مصنف ہندوستان میں مسلمانوں کی تاریخ کو پسیدہ و روشنی میں عیاں کیا  
 ہے۔ مگر اس نے سچائی اور محض سچائی بیان کی ہے، تو یہ ایک ایسی چشم کش تہاب ہے جو تمام  
 ہندوؤں اور مسلمانوں کو پڑھ کر فائدہ حاصل کرنا چاہیے اس سے سرشفاغت احمد خان سے آئیں  
 بہت ہی موافق اور دلچسپ لفظ و رد و سری بہت ہی مسلم تصدیقی دستاویزات حاصل کر لی ہیں اگر  
 اس میں جمع کی گئی شہادت ہندوستان میں اسلام کے صحیح رہنمائی عکاسی کرتی ہے تو پھر تقسیم کا  
 پروپیگنڈہ خلاف اسلام ہے۔ مذہب سال کا عداوت اور انسان سے رشتہ جوڑتا ہے۔ کیا اسلام  
 مسلمان کو صرف مسلمان سے جوڑتا ہے اور ہندوفا دشمن بناتا ہے؟ کیا وہ مسلمان کا پیغام صرف  
 مسلمانوں کے لئے ہے اور مسلمانوں کے درمیان امن اور ہندوؤں اور دوسرے غیر مسلموں کے  
 خلاف جنگ تھی؟ کیا ”ٹھہر کر دو مسلمانوں کو یہی تعلیم دی جاتی ہے جسے میں صرف ہر کے لفظ سے  
 بیان کر سکتا ہوں؟۔ وہ لوگ جو مسلمانوں کے دشمن میں یہ ہر سار ہے ہیں وہ اسلام کو سب سے

ریا دہ لفظ سنا پہچان رہے ہیں۔ میں جانتا ہوں کہ یہ اسلام نہیں ہے۔ میں مسلمانوں کے ساتھ اور ان کے درمیان صرف ایک دن کیے نہیں، بلکہ بہت قریب اور بیس سال تک تقریباً بغیر کسی وقفے کے رہا ہوں۔ کسی ایک مسلمان نے مجھے یہ نہیں بتایا کہ اسلام ایک خلاف ہندو مذہب ہے۔

سیواگرام اپریل 1940ء

برہمنہ 1940ء-5-4

## The Discovery of India

## سے ایک اقتباس

جواہر لال نہرو

مڑ بھی بنیادوں پر کوئی بھی تقسیم صوبہ کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان... جیسے آج مسلم  
 نیک کی طرف سے تجویز پیش کی گئی ہے، ہندوستان کے ان دو بڑے مذاہب کے پیروکاروں کو  
 الگ نہیں کر سکتی۔ کیونکہ وہ پورے ملک میں پھیلے ہوئے ہیں۔ خواہ اس علاقوں کو جن میں ہر گروپ  
 اکثریت میں ہے علیحدہ کیا جائے تو، دونوں علاقوں میں دوسرے گروپ سے تعلق رکھنے والی بڑی  
 بڑی اقلیتیں باقی رہ جائیں گی۔ پس ہم اقلیتوں کے مسئلے کو حل کرے کیلئے ایک کی بجائے کئی مسائل  
 پیدا کر رہے ہیں۔ دوسرے مذہبی گروہ جیسا کہ منکھ ناجا نے طریقے سے اپنی مرضی کے برخلاف تقسیم  
 ہو جائیں گے اور دو مختلف ریاستوں میں قیام پزیر ہوں گے۔ ایک گروہ کو علیحدہ ہونے کی آزادی  
 دینے سے، دوسرے وہ خواہ وہ اقلیت میں ہی کیوں نہ ہوں۔ اپنی آزادی سے محروم کر دیئے  
 جاتے ہیں اور اپنی پروردگار اور شہر بدھت کے برعکس باقی ماندہ ہندوستان سے اپنے آپ کو علیحدہ  
 کرے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ جہاں تک علیحدگی کے مسئلے کا تعلق ہے تو ہر  
 علاقے میں (مذہبی) اکثریت کا عہدہ ہونا چاہئے تو پھر بات کی کوئی حائل ہی نہیں ہے کہ اکثریتی  
 نقطہ نظر پر ہندوستان میں اس سواں کا فیصلہ کیوں نہ کرے۔ یا یہ کہ ہر چھوٹے چھوٹے علاقے  
 کو اپنے لئے خود مختار حیثیت کا فیصلہ نہیں کرنا چاہئے اس طرح چھوٹی ریاستوں کی ایک کثیر تعداد  
 کو جنم نہیں دینا چاہئے جو کہ ایک ناقابل یقین اور عجیب و غریب بدبخت ہوگی۔ لیکن پھر بھی کسی

متعلق لیرو سے ایسا نہیں ہو سکتا کیونکہ ہند کی گردہ باہم جھگڑ ہیں اور پورے ملک کی آبادی میں ہم قریب ہیں۔

یہ مسائل جہاں تو متوجہ کا تعلق ہو، کا حل محض علیحدگی سے نکالنا حاسا مشکل ہے۔ لیکن جہاں مسوئی مددیں ہو جائے تو یہ کسی مسلطی جہاں پر حل سے ناقابل ہو جاتا ہے۔ یہ قروس و ملی کے کی صورت کی طرف دہائی ہے، جو توجہ کی جدید یا شش ٹنٹ نہیں بیٹھتا

مگر علیحدگی کے معاشی پہلو کو مد نظر رکھا جائے تو یہ واضح ہے کہ ہندوستان بطور کل ایک معیوبہ اور کم دہیش خو گنیش معاشی و کافی ہے۔ کوئی بھی تقسیم فطری طور پر سے کمزور کرے گی اور ایک حصے کو دوسرے پر انحصار کرنا پڑے گا۔ اگر یہ تقسیم اس طرح کی جاتی ہے کہ غالب طور پر ہندو اور مسلمان علاقے علیحدہ ہو جائیں تو دوسرا لڈ کر معدنی وسائل اور صنعتی علاقوں میں سے عظیم تر حصے پر مشتمل ہوگا۔ اس نقطہ نظر سے ہندو علاقے جسے زیادہ بری طرح متاثر نہیں ہوں گے۔ دوسری طرف مسلم علاقے معاشی طور پر پس ماندہ اور زیادہ تر خسارے والے علاقے ہوں گے، جو بہت زیادہ بیرونی امداد کے بغیر زندہ نہیں رہ سکیں گے۔ اس طرح یہ عجیب و غریب حقیقت سامنے آتی ہے کہ وہ لوگ جو آج علیحدگی کا مطالبہ کر رہے ہیں، سب سے زیادہ اس سے نقصان اٹھائے وے ہوں گے۔ اس حقیقت کے جزوی ادراک کی وجہ سے، سب ال کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ علیحدگی اس طریقے سے واضح ہونی چاہئے کہ یہ انہیں معاشی طور پر یب متوازن علاقہ عطا کرے۔ آیا یہ بات کسی بھی حالات کے تحت ممکن ہے، میں نہیں جانتا، بلکہ تو اس بارے میں شک ہے۔ کسی بھی صورت میں، کسی کوشش کا مطلب دوسرے بڑے غالب طور پر ہندو اور سکھ ہادی والے علاقوں کو علیحدہ ہوئے والے علاقوں کے ساتھ زبردستی تھی کرنا ہوگا۔ یہ حق خود اختیار کی یہ نا عجیب و غریب طریقہ ہوگا۔ مجھے، ایک ایسے شخص کا قصہ یاد ہے جس نے اپنے ہال ہاپ ٹوٹل کرالا اور پھر اپنے آپ کو بطور ایک تقیم کے عدالت کے رحم و کرم پڑا دیا۔

ایک اور بہت عجیب و غریب قصہ بھرتا ہے۔ مگر چہ اہمیں خود اختیار کی طرف رجوع کیا جاتا ہے لیکن استعصوب رائے کے تصور کو تقسیم نہیں کیا جاتا یا زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاتا ہے کہ استعصوب رائے اس علاقے میں صرف مسلمانوں تک محدود ہونا چاہئے بلکہ رنگاں اور پنجاب میں مسلم آبادی تقریباً 55 فیصد کو ووٹ دینا چاہئے اور باقیہ 45 فیصد یا زیادہ کی نسبت کا فیصد کرنا

چاہئے۔ جن کی اس معاملے میں کوئی رائے نہیں ہوگی۔ یہ 28 فیصد کے باقیہندہ 72 فیصد کے مقدار کا فیصد کرنے پر بھی منتج ہو سکتا ہے۔

یہ بات سمجھنا مشکل ہے کہ کس طرح کون معتدل شخص ایسی تجاویز پیش کر سکتا ہے یا یہ توقع کر سکتا ہے کہ ان سے اتفاق کر لیا جائے گا۔ میں نہیں چاہتا اور کوئی شخص نہیں چاہتا کہ اس مسئلے پر جتنی رائے مثلاً واقع نہیں ہوتی کہ متعلقہ علاقوں میں کتنے مسلمان تقسیم کے حق میں ووٹ دیں گے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان کی بڑی تعداد غالباً کٹریٹ، اس کے خلاف ہے، ہر غیر مسلم خواہ وہ ہندو ہے یا سکھ یا عیسائی یا پارسی اس کے خلاف ہے۔ کسی بھی صورت میں باقیہندہ ہندوستان سے لا تعلق نہیں رہیں گے۔ ان صوبوں سے مسلمان جہاں وہ کٹریٹ میں ہیں اس سے کم متاثر ہوئے ہیں قدرتی طور پر۔ چونکہ وہ اپنے پیروں پر کھڑے ہو سکتے ہیں اور ان کیلئے دوسرے گروہوں سے خود بددھ ہوئے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ یہ چیز شمال مغربی سرحدی صوبے میں کم مشاہدے میں آتی ہے (جہاں 55 فیصد مسلمان ہیں) جہاں پختان بہادر اور خود پر انحصار کرنے والے ہیں اور انہیں کوئی حوصلہ یا نظریاتی مرض نہیں ہے۔ پس، اس سے عیب طور پر، ہندوستان کو تقسیم کر کے کی مسلم ایک کی تجویز ان علاقوں میں جن کو تقسیم کا تقاضا کیا جا رہا ہے کم پڑی ہوئی حاصل کرتی ہے۔ بہت مسلم اقلیت والے ان علاقوں کے جو کہ غیر متاثر ہیں۔ تاہم یہ حقیقت اہل جگہ پر ہے کہ مسلمانوں کی حاضری تعداد تقسیم کے اس تصور سے اس کے ساتھ ساتھ پر غور کئے بغیر، جذباتی طور پر بدست ہو گئی ہے، اور حقیقت اس تجویز کو بے تک بہت دھندلے انداز سے بیان کیا گیا اور باوجود بار بار درخواستوں کے اس کو واضح کرنے کی کوئی کوشش نہیں کی گئی۔

میں سمجھتا ہوں کہ یہ جدید مصنوعی طور پر پیدا کیا گیا ہے اور اس کی مسلم ذہن میں کوئی جڑیں نہیں ہیں۔ لیکن ایک وقتی جدید بھی منصوبہ ہو سکتا ہے۔ دو واقعات کو متاثر کرے، اور ایک نئی صورت حال پیدا کر دے۔ معمول کے مطابق وقتاً فوقتاً زمینداری واقع ہوتی رہیں گی لیکن اس مخصوص صورت حال میں جس میں ہندوستان اس وقت گھرا ہوا ہے، جبکہ طاقت بدھ کی ہاتھوں میں مرکوز ہے، کوئی بھی چیز واقع ہو سکتی ہے، یہ وضع ہے کہ کوئی بھی حقیقی سمجھوتہ ترکیبی عناصر کی مرصی پر اور اس کے تمام فریقوں کی ایک مشورہ کہ متعقد کیلئے باہمی تعاون کی خواہش پختی ہونا چاہئے۔ اس چیز کو حاصل کرنے کی خاطر معنویت کے لحاظ سے کوئی بھی قربانی تقاضائے وقت ہے۔ ہر گروہ کو



صرف نظریاتی طور پر اور حقیقتاً آ رہا ہونا چاہیے اور شمول کے مساوی مواقع حاصل ہوں چاہیں بلکہ سے آزادی اور مساوات کا حساس بھی ہونا چاہیے اگر جدہاوت اور میر معقوب حساسات کو ایک طرف رکھا جائے صوبوں اور ریاستوں کیسے رہا۔ ۵۰ سے زیادہ ریاستیں ایک منصوبہ مرکزی بندھن کے ساتھ آزادی کو تقبیل دینا مشکل نہیں ہے۔ زیادہ بڑے صوبوں یا ریاستوں کے اندر بھی خود مختار کابینا ہو سکتی ہیں جیسا کہ سوویت روس میں ہے مزید برآں آئین میں اقلیتوں کیسے قابل تصور تحفظ اور ضمانت کو شامل کیا جاسکتا ہے۔

یہ سب باتوں کو دیکھنا ہے، لیکن پھر بھی میں نہیں جانتا کہ مختلف معین عوامل اور قوتوں، جس میں سے سب سے بڑی برطانوی پالیسی ہے، کے زیر اثر مستقبل کیا شکل اختیار کرے گا۔ ہوسکتا ہے کہ ہندوستان کی کچھ تقسیم پورے تاحذ کروں جائے، جس میں کوئی نازک رشتہ تقسیم جوڑے رکھے۔ خواہ یہ واقعہ عمل ہو جائے مجھے یقین ہے کہ بعد میں اتحاد کے جیادہاوت اور آزادی کی شرطیں تقسیم شدہ حصوں کو ایک دوسرے کے قریب تر آئیں گی اور ایک حقیقی وحدت پر منتج ہوں گی۔

یہ وحدت، نظریاتی، تاریخی اور ثقافتی اور سب کچھ ہے۔ لیکن ان کے حق میں سب سے زیادہ طاقتور عامل دنیا سے واقعات کا رجحان ہے۔ ہم میں سے بہت سے لوگ اس رائے کے حامل ہیں کہ ہندوستان ایسا ہی طور پر ایک قوم ہے، مسٹر جناح سے ایک دو قومی نظریہ پیش کیا ہے، اور حال ہی میں بعض مذہبی گروہوں کو خواہ وہ کوئی بھی ہوں، اپنی قوموں کے طور پر بیان کرتے ہیں اس میں اور سیاسی ترکیب میں ایک اصرار کیا ہے۔ اس کا تصور قوم کو مذہب کے مماثل قرار دیتا ہے۔ یہ آج کل معمول کا نقطہ نظر نہیں ہے۔ لیکن خواہ ہندوستان کو ایک پادریا زیادہ اقوام کے طور پر سمجھ کر بیان کیا جاتا ہے حقیقتاً کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ قومیت کا جدید تصور ریاست سے تقریباً علیحدہ ہو چکا ہے۔ قومی ریاست آج کل بہت ہی چھوٹی آگائی ہے، اور چھوٹی ریاستیں آزادانہ وجود نہیں رکھ سکتیں۔ یہ بات مشتبہ ہے کہ آیا بڑی قومی ریاست کی جگہ اب کثیر قومی ریاست یا بڑے بڑے دھاقے لے رہے ہیں۔ سوویت یونین اس کی شہادت کی ایک مخصوص مثال ہے۔ ریاست ہائے متحدہ امریکہ، مگرچہ آج کل معمولہ رشتوں سے بددی ہوئی ہیں، لیکن جیادہاوت اور وہ ایک کثیر قومی ریاست تشکیل دیتی ہیں۔ نظریہ پورے یورپ میں مارچ کے پیچھے نازیوں کی فتح کی اوس سے زیادہ کچھ اور تھا۔ نئی قوتیں یورپ میں چھوٹی ریاستوں کے نظام کی تحلیل کے مسئلے میں کام کر رہی

تھیں۔ اس وقت بھارتی قومیں بڑی سے پیچھے ہٹ رہی ہیں یا جاہل ہو رہی ہیں، لیکن بڑے دغا فروش کا تصور اپنی جگہ ہاتی ہے۔

مسٹر نیچ۔ جی دیوار ایک بوڑھے پیچیدہ قمارباز قوت نامی کے ساتھ دیا کو تار ہے ہیں کہ نہایت ایک دور کے اختتام پر ہے۔ اپنے معاملات میں فلسفگی کے دور کے، علیحدہ خود مختار ریاستوں کی سیاسی فلسفگی اور منافع کیلئے متقابل لامحدود کاروباری تنظیمات کی معاشی فلسفگی کے دور کے وہ ہمیں بتاتے ہیں کہ یہ قومی انفر دیت اور غیر متعادوں کا رد ہادی ہے جو دنیا کی بیماری ہے۔ ہمیں قومی ریاست کو ختم کرنا ہو گا اور ایک نئی اجتماعیت وضع کرنا ہو گی جو نہ تو تدریجاً سب سے غلام بنائے۔ پیچیدہوں کو نظر انداز کیا جاتا ہے، اور انہیں اوقات اپنی سیل کی طرف سے دھم بھی کیا جاتا ہے۔ لہذا مسٹر نیچ کی اور بہت سے دوسروں کی تنبیہات، جہاں تک اہل وقتہ کا تعلق ہے، بھڑکات ریت ہوتی ہیں۔ لیکن بہرحال وہ ناگزیر حقائق کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ یہ برکتانات جلد یا بدیر ظاہر ہو سکتے ہیں یہ گردہ لوگ جن کے ہاتھ میں اقتدار ہے اس قدر ناہمد ہوں، تو ہر ملک ہے انہیں ایک حقیقی عمل اختیار کرنے سے پہلے ایک اور عظیم تر حقائق کا انتظار کرنا چاہیے۔

ہندوستان میں جیسا کہ کسی اور جگہ پر ہم نے دیکھا اور سنے جاتے الفاظ جو ماضی کے ایسے واقعات اور تصورات سے ماحول ہیں جن کی آج کے دور میں بہت کم مناسبت ہے، اور جن کا بڑا متعدد عمل لکھنا اور موجودہ صورت حال پر عبور دینا جاتی حد میں غور و فکر سے روکا ہے کی علامتی سے نیچے بہت زیادہ وجہ ہوئے ہیں۔ یہ غور و فکر دھندے خیالات کی طرف بھی رجحان ہے جو جدیدی رد عمل کو بھارتی ہیں اور انہیں اپنے طور پر سمجھتے ہیں، لیکن جو ساتھ ہی ساتھ وہی اشتکار اور غیر حقیقت پسندی کی طرف بھی سے جاتے ہیں۔ حالیہ مہینوں میں ہندوستان کے مستقبل، اور خاص طور پر ہندوستان کی وحدت یا تقسیم پر بہت کچھ لکھا یا کہا گیا ہے۔ لیکن یہ ایک خیریت انگیز حقیقت ہے کہ ان لوگوں سے جو پاکستان کی تجویز پیش کرتے ہیں، اس بات کی وضاحت کرتے سے مسلسل انکار کیا ہے کہ ان کا مطلب کیا ہے یا کیا انہوں نے کسی تقسیم کے مضمرات پر غور کیا ہے یا نہیں۔ وہ محض جدیدی سطح پر متحرک ہیں، اور ساتھ ہی ساتھ بہت سے وہ لوگ بھی جو ان کی مخالفت کرتے ہیں، انہیں درحقیقت کی ایک سطح پر ماضی کے پیچھے تصوراتی مفادات ہیں متحرک ہیں۔ ناگزیر طور پر ان دونوں جدیدی و رجحاناتی نقطہ ہائے نگاہ کے درمیان

کوئی مقام اتصال نہیں ہے۔ اور لہذا پاکستان اور انڈیا ہندوستان (جو غیر منقسم ہندوستان) پر عزم بحث ہو رہی ہے اور اسے ایک دوسرے کی طرف اچھ لا جا رہا ہے۔ یہ واضح ہے کہ گروہی جدہات اور شعوری یا تحت شعوری خواہشات کی محبت ہے اور ان کی طرف توجہ دی جانی چاہئے۔ یہ بات بھی کم کم اتنی ہی واضح ہے کہ حقائق اور سچائیاں انہیں نظر نہ رکھنے یا ان پر جدہات کا پردہ ڈالنے سے قائم نہیں ہو جاتیں۔ یہ کا خراب حالات یا جدہات میں بھڑے کا پٹائی طریقہ ہے کسی قسم کے فیصلے جو میاں، طور پر جدہات کی بنیاد پر یا اس وقت کئے جائیں جب جدہات غالب جاتا رہتے ہوں، غلط ہوئے گا اور خطرناک پیش رفتوں کی طرف لے جائے گا۔ مگر کچھ نہیں۔ یہ بات واضح ہے کہ ہندوستان کا مستقبل خواہ کچھ بھی ہو، اور خواہ باقاعدہ تقسیم بھی ہو جائے، جو بھی ہندوستان کے مختلف حصوں کو ایک دوسرے کے ساتھ سوطرچ سے تعاون کرنا ہوگا۔ آری، قوموں کو بھی ایک دوسرے سے تعاون کرنا پڑتا ہے، ہندوستانی صوبوں یا ایسے حصوں کو جو تقسیم سے بھرے گئے اور بھی زیادہ تعاون کرنا چاہئے کیونکہ یہ ایک دوسرے کے ساتھ بہت گہرا تعلق رکھتے ہیں اور انہیں باہم منسلک ہونا چاہئے یا باہم رواں پیر منتشر ہونا چاہئے اور اپنی آزادی سے ہاتھ دھوے چاہئیں۔ پس سب سے پہلی سہولت یہ ہے کہ ہندوستان کو مرنی کرنا دروازہ ہونا ہے تو وہ کون سے لازمی اور مشترکہ مدھن ہیں، جنہیں ہندوستان کے مختلف حصوں کو آپس میں جوڑنا اور مستحکم کرنا چاہئے اور جو ان حصوں کی خود مختاری اور ثقافتی شوخ کیلئے بھی اتنے ہی ضروری ہیں۔ دفاع ایک واضح اور نمایاں قائل خاطر جہر ہے اور اس دفاع کے پیچھے اس کو سہارا دینے والی صنعتیں نقل و حمل اور مواصلات، اور معاشی منصوبہ بندی کا کام کچھ نہ کچھ حصہ بھی کھڑے کھڑے کسی اور تیارہ اشیا بھی اور پورے ہندوستان کو ایک اندرونی طور پر آہ و تہاڑی علاقہ رکھنا بھی کیونکہ کسی طرح بھی داخلی محصولات کی روکاؤ میں ترقی کیلئے مہلک ہوں گی۔ اور علی بد القیاس، دوسرے محبت سے معاملات بھی ہیں جس کی تاگر یہ طور پر مست نہیں کرنا ہوگی۔ خواہ ہم پاکستان کے حق میں ہوں یا نہ، اس سے دور رہا گئے کی کوئی گنجائش نہیں ہے جب تک کہ ہم سب سے ایک وقتی جدہ کے ہر چہرے سے آنکھیں بند کئے ہوئے نہ ہوں۔ آج کل ہوائی خدمت کی ریزسٹنٹی نے بین الاقوامیت کے مطالبے یا کسی نہ کسی قسم کے بین الاقوامی کنٹرول کی طرف رہنمائی کی ہے یہ بات کہ یہ مختلف ممالک اس قدر مختلف ہیں اسے قبول کریں، جھگڑا ہے، لیکن یہ بات بالکل یقینی ہے کہ ہندوستان

میں ہوں پیش رفتیں صرف گل ہندوستان ہی بنیاد پر ہو سکتی ہیں منقسم ہندوستان کیلئے ہاں سے متعلقہ ہر حصے میں علیحدہ علیحدہ ترقی کرنا ناقابل تصور ہے، اس کا اطلاق بہت سی دوسری سرگرمیوں پر بھی ہوتا ہے جو پہلے ہی قومی حدود سے باہر نکلنے کا جہان رکھتی ہیں، ہندوستان بطور کل تیار ہے کہ اس کیلئے ترقی کا دائرہ مہیا کر سکتا ہے، لیکن منقسم ہندوستان ایسا نہیں کر سکتا۔

پس ہم اس تاثر پر اور بے مفرغ نتیجے پر پہنچے ہیں کہ خواہ پاکستان وجود میں آتا ہے یا نہیں تو بھی روست کے متحدہ، ہم اور بنیادی وطن نصف کو کل ہندوستان کی بنیاد پر دوبارہ عمل آئے ہوگا مگر ہندوستان کو بطور ایک آزاد اور پاست کے باقی رہنا اور ترقی کرنا ہے۔ اس کا تقاضا جمہور و ہاں اور انتشار ہے جو سیاسی اور معاشی راوی کے نقصان کی طرف سے جائے گا، ہندوستان کیلئے بطور کل اور اس کے مختلف علیحدہ شدہ حصوں و دونوں کے لئے۔ جیسا کہ ایک مشہور مستند شخصیت کی طرف سے کہا گیا ہے، "وقت اس بے رحم منتقل ملک کو دو اساسی طور پر مختلف بنیادوں پر پیش کرتی ہے، اتحاد جمع آرمی یا ناقابل جمع غلامی، اتحاد کیا شکل اختیار کرتا ہے اور کیا سے اتحاد کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ یہ کسی اور نام سے، اس قدر اہم نہیں ہے، اگر چہ ناموں کی اپنی معنویت اور نفسیاتی قدر و قیمت ہوتی ہے۔"

اہم حقیقت یہ ہے کہ بہت سی مختلف سرگرمیاں صرف مشترکہ گل ہندوستان کی بنیاد پر ہی موثر طور پر انجام دی جا سکتی ہیں۔ عائدًا اس سرگرمیوں میں سے بہت سی جدید ہیں الا قومی اور اس کے ماتحت ہوں گی۔ یہ سب ترقی جاری ہے اور اس کے مسائل ایک دوسرے سے ابھرتے جا رہے ہیں۔ آج کل ہوائی سفر کے ذریعے دنیا کے آ رہا ایک جگہ سے کسی دوسری جگہ تک جانے میں تیس دن سے بھی کم وقت لگتا ہے، اور کل کر قارئین کی جہاز رانی کی ترقی کے ساتھ ہو سکتا ہے اس سے بھی کم وقت لگے۔ ہندوستان کو ہواں سفر کا ایک بڑا عالمی مرکز ہونا چاہئے۔ ہندوستان ریل کے ذریعے بھی ایک طرف مغربی ایشیا اور یورپ سے منسلک ہوگا اور دوسری طرف براہ اور چین سے۔ ہندوستان کے قریب ہمالیہ کے پادشاہ میں سوویت ایشیا میں انتہائی ترقی یافتہ صنعتی علاقوں میں سے ایک واقع ہے جو بے پناہ مستقبل کی پنہاں صلاحیت رکھتا ہے۔ ہندوستان اس سے متاثر ہوگا اور مختلف طریقوں سے رد عمل ظاہر کرے گا۔

لہذا وحدت یا پاکستان کے مسئلے تک پہنچنے کا راستہ تجربہ میں اور جد جاتی سطح پر نہیں ہے بلکہ

یہ عملی مسئلہ پر اور ہماری نگاہوں کے حال کی بنا پر تھا۔ یہ سب سے پہلے اس لیے تھا کہ بعض اہم وکٹوف اور معاملات کے سلسلے میں ایک چوڑے دائرہ عامل ہوا۔ پورے ہندوستان کی پینے لاری ہے، اس سے مت کر تریگی اکیا یوں کیلئے مکمل راوی ہو سکتی ہے اور ہونی چاہئے اور ایک درمیان، کروڑوں چاہئے جہاں مشق کہ اور علیحدہ دونوں طرح عمل ہو۔ اس بارے میں کہ ایک نہ کہ کہاں ختم ہوتا ہے اور دوسر کہاں شروع ہوتا ہے، رائے کے اختلافات ہو سکتے ہیں۔ لیکن ایسے اختلافات پر جب عملی بنیادوں پر غور کیا جائے تو عموماً یہ ترمیم کیے جانے سے سناں ہوتے ہیں۔

لیکن یہ سب کچھ لاری طور پر رضا کارہ تعاون کے جذبہ پر جبر کے احساس کی محدودیت پر اور ہر کائی اور ہر فرد کے احساس کی اون پر مبنی ہونا چاہئے۔ پر نے مخصوص مفادات کو چاہنا ہوگا، اور بات بھی مساوی طور پر ہم ہے کہ نئے مخصوص مفادات بھی پیدا نہ کئے جائیں۔ بعض تقابیر جو گردہوں کے ماحول طبیعیاتی تصور پر مبنی ہیں اور ان افراد کو جن پر وہ گروپ مشتمل ہیں اثر موش کر دیتی ہیں، آپ فرد و سیاسی طور پر دو یا تین دوسرے افراد سے براہ کر دیتی ہیں اور اس طرح نئے مخصوص مفادات پیدا کر دیتی ہیں۔ ایسا کوئی بھی نظام محض شدید ہے اطمینان اور عدم استحکام پر مشق ہو سکتا ہے۔

کسی اچھی طرح تشکیل شدہ علاقے کے ہندوستانی وفاق یا یونین سے علیحدگی اختیار کر کے کے حق کی تجویز کئی دفعہ پیش کی گئی ہے۔ اور پوائس اس امر کی دلیل اس کے حق میں پیش کی گئی ہے۔ اس دلیل کا یہاں کوئی حلقہ نہیں ہے، کیونکہ وہاں کے حالات بالکل مختلف ہیں اور اس حق کی عملی ہیئت نہ ہوے کے برابر ہے۔ آج کل ہندوستان کے جد ہائی، خوب میں ہو سکتا ہے اس سے اتفاق کرنا مستقبل کیلئے پیہ پیہ بات ہو، تا کہ جڑ سے زدی کا وہ احساس پیدا کیا جائے جو اس قدر ضروری ہے۔ کانگریس نے عملی طور پر اس سے اتفاق کر لیا ہے۔ لیکن اس حق کا استعمال اس تمام عمومی مسائل پر جس کی طرف اشارہ کیا جا چکا ہے پیہ سے غور کا تقاضا کرتا ہے۔ نیز آثار میں تقسیم اور علیحدگی کے امطال میں شدید خطرہ پنہاں ہے، کیونکہ ایسی کوئی بھی کوشش راوی کی شروعات اور ایک آزاد قومی ریاست کی تشکیل میں رکاوٹ ہے گی۔ ماحصل مسائل کمزورے ہو جائیں گے اور تمام مسائل کو ابھادیں گے۔ متعارفانہ میں پھیل جائے گا اور ہر طرح کے گروپ

جو بصورت دیگر ایک مشترک اور متحدہ وجود کے ساتھ متفق ہیں، وہ اپنے نئے متحدہ ریاستوں کا دعویٰ کریں گے یا اسکی جو ضروریات کے حقوق سے متجاوز ہوں گی۔ ہندوستانی ریاستوں کے مسئلہ کا حل بہت ہی زیادہ مشکل ہو جائیگا اور ریاستوں کا نظام، جیسا کہ یہ آج ہے، نئی زندگی حاصل کرے گا۔ سماجی اور معاشی مسائل سے نمٹنا بہت زیادہ زیادہ مشکل ہو جائے گا۔ بلاشبہ اسکی اکثر تفریق سے کسی اثر اور ریاست کے ابھرنے کا تصور رہنا مشکل ہے۔ اگر کوئی چیز ابھرتی ہے تو وہ تصادف اور لائق مسائل سے پہلے قائل رحم مہرکے جڑ خاک ہوگا۔

اس سے پہلے ریاستداری کے ایسے حق پر عمل کیا جائے، ایک مورد اور طور پر تشکیل شدہ، رو بہ عمل، اکثر ہندوستان کا ہونا ضروری ہے۔ یہ ممکن ہوگا جب ہیرونی اثرات ختم ہو جائیں گے اور حقیقی مسائل ملک کے سامنے ہوں گے، کہ پسے اور معروضی طور پر جتنا ایک غیر جانبداری کے جدیہ سے جو آج کل کی جدیہ سے آزاد ہو، جو کیا جائے وہ جدیہ سے جو ہمیں صرف بد قسمت و ناخوشی کی طرف سے جاسکتی ہے، جن پر ہم سب کو بعد میں افسوس کرنا پڑے گا۔ لہذا یہ بات اچھی ہوگی کہ ایک وقت متعین کر دیا جائے مثلاً آزاد ہندوستان ریاستوں کے قیام کے دس سال بعد جس کے بعد علیحدگی کے حق پر، مناسب آجی طریق عمل کے بعد، اور متعلقہ علاقے کے باشندوں کی واضح طور پر ظاہر کی گئی مرضی کے مطابق، عمل کیا جاسکتا ہے۔



## باب 5

## سامراجی ہندوستان میں مسلمان اور سیاسی نمائندگی پاکستان کی تخلیق

فرزانہ شیخ

1940 کی دہائی سے دوراں ہندوستان میں "نئی مصالحت پر پتہ چلنے میں ایک بڑی مشکل اس مجلس سے ابھری جو کانگریس کے اکثریتی حکومت اور راشنیا کی میلانات پر رورہ رہی۔ اور مسلم لیگ کی اس اسلامی عقیدے کے ساتھ وابستگی کہ ہندی صورتیں سیاست میں بے مٹی ہیں اور جو چیز اہمیت رکھتی ہے، وہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان سخت نظریاتی تقسیم ہے، کے درمیان تھی۔

تاہم، اس مفہوم میں اس مسئلے کوئی بھی حقیقی تقسیم ان اہم اختلافات کی کچھ بحث و تجویس پر منحصر ہے۔ جو شہادت کی اسلامی اور آزاد جمہوری نقطہ ہائے نظر کی خصوصیات ہیں، زیادہ تخصیصی طور پر اکثریتی راج اور سیاسی اقداروں کی تبدیلی کے تصور پر مبنی، مرکزی اہمیت کے حامل کاروائی سے متعلق کثرت رائے، کے ترہدہ شہادت کی کے پہلو سے اسلام کے شفرہ گہر توجہ دیے کیلئے کچھ کوشش لازمی ہے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی نمائندگی کی سیاست کی نظریاتی بنیاد کو قائم کرنے کی کوشش میں لازمی طور پر یہ معروضہ مضمر ہے کہ کچھ صورتوں میں نظم یہ سیاست کا ایک ترادھتیر ہوتا ہے اس کی ٹھیک ٹھیک حدود کو متعین کرنے کا کام زیادہ ضروری بن گیا ہے، نہ صرف ہندوستان مسلمانوں



کی علیحدگی کے مطالبے کے موجود تاریخی نقطہ دئے نظریں مغربی حدود کی وجہ سے: بلکہ سماجی یا  
میں ہوئے دئے حالیہ تقاضات کی وجہ سے بھی

ہم عصر تاریخ طبعیت کی کوتاہی ان لوگوں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ہندوستانی مسلم سیاست میں  
سماجی نظریہ کا کردار یا تو پر فریب تھا، یا کلیتہً نہ کار کے طور پر تھا، اور ان لوگوں، جو یہ دلیل دیتے  
ہیں کہ تقسیم اور پاکستان (۱) کے پیچھے واحد تاریخی عامل سلام تھا کے درمیان شدید تقسیم سے  
بھرتی ہے۔ ساتھ ہی ساتھ، مشرق وسطیٰ اور جنوب مشرقی ایشیا میں مسلم دنیا، اپنی کارائندہ طبع طور  
پر یہ تقاضا کرتا ہے کہ ہم سلام کے کردار سیاسی عمل اور وہ یہ کہ صرف جو رنجشیں بلکہ اس کو  
بھارت نے اس کی صلاحیت کے مفہوم میں سرے سے جانزدہ میں اور سنے سرے سے اس کی تاریخ  
کریمہ جہد میں لگتا ہے کہ ان مخصوص تاریخی مطالعات کی جہوں سے سب تک ہندوستانی  
مسلمانوں کو ایک علیحدہ کیس کے طور پر دیکھنے کا، حقان ظاہر کیا ہے، تکمیل ایک ایسے نقطہ نگاہ سے کی  
جائے جو انہیں ایک ایسی وسیع تر نظریاتی رویت کا ایک حصہ سمجھے، جس نے بنیادی طور پر مختلف  
تعارف میں، ایک مخصوص اور واضح طور پر قابل شناخت سیاسی انداز نگہ را اختیار کر لیا ہے۔

نمائندگی کے بارے میں ہندوستانی مسلمانوں کے رویوں کا مطالعہ سیاسی مسائل کی تشریح  
میں اور سیاسی مطالبات و تفکیر میں نظر ہے کے اثر کا اندازہ لگائے کا موقع فراہم کرتا ہے۔ یہ  
جہت تو غیر، ہم ہے اور نہ ہی اتفاقی کہ وہ طریقہ جس پر ہندوستانی مسلمانوں نے مغربی طرز نگہ نگہ  
کے بارے میں اپنی مخالفت کا اظہار کیا سلام کے بنیادی سیاسی معیارت کے ساتھ گہری  
مطابقت رکھتا تھا۔ یہی محض یہ حقیقت کہ یہ نظریاتی اصول بعض اوقات سیاسی مفادات پر مطبق ہو  
جاتے تھے، نظریے کی مضبوطی اور نہ ہی اس کی رہنمائی کی مطرت سے انکار کرتی ہے

ساحری ہندوستان میں، ہندوستانی مسلمانوں پر مغربی طرز نگہ نگہ نگہ کا اثر واضح طور پر اس  
جتنی کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ ایسے طرز نگہ نگہ نگہ کو، جس میں ہندوستانی مسلمان عقیدت کو سیاسی اقتدار  
میں اس کے حصے سے محروم کرنے کے ایک خطرے پر مشتمل نہیں سمجھا جاتا تھا۔ اس کے برعکس، اس  
نقطہ نظر کو تقویت پہنچانے والی کسی شہادت موجود ہے کہ مغربی آزاد طرز نگہ نگہ نگہ، ان بنیادی  
و سماجی تصورات کیلئے ایک اساسی نتیجہ پیش کرتا تھا، جس میں فرد اور اس کے توحید گروپ کے  
درمیان تعلقی سیاسی اتفاق رائے کی نوعیت اور معاشرے میں طاقت کی تنظیم سے متعلق ہندوستانی

مسلمان تعلیم کرتے تھے خواہ وہ اس کے حامی ہوں یا نہ۔

مسلم اور مغربی آدوی پسندی کے درمیان نظریاتی محبتوں، دائرہ راہ پاکستان کی تخلیق اور بالحد تاریخ میں طرز سائنسنگی کے مسئلے پر ان کے اثر کی حیثیت کا اندازہ لگائے کیلئے، یہ ضروری ہے کہ کچھ ایسے اختلاف پر جو طرز سائنسنگی کے بارے میں ان کے نقطہ ہائے نظر کی خصوصیات بتاتے ہیں، راہ سہری نگاہ ڈالی جائے عمومی طور پر بات کرتے ہوئے یہ اختلاف درج ذیل سے تعلق رکھتے ہیں۔

- ۱۔ سائنسنگی کی اکائی۔
- ۲۔ سائنسنگی کی حیثیت کی بنیاد اور۔
- ۳۔ سائنسنگی اور ان کی تعلیم

جدید آراء و طرز سائنسنگی کا رجحان مجموعی طور پر یہ فرض کرنے کی طرف ہے کہ سائنسنگی کی اکائی بنیادی طور پر فرد اور اس کے مقدرات پر مشتمل ہے۔ یہ جوہری طور پر پروپی نظر یہ جو اوائل انیسویں صدی میں بھر، بنیادی طور پر انفرادی مساوات کے اصول سے مربوط تھا۔ اس تصور سے اس وقت ایک خصوصی اہمیت حاصل کر لی، جب چرچا، ریاست اور زمیندار اور ان کے منظم طبقات کے خلاف افراد کے حقوق کی حمایت کی جارہی تھی۔ (۲)

دوسری طرف، اسلام میں قومی شناخت کے ساتھ ساتھ کائنات کا گریہ تھی، قومی دعاوی اور سائنسنگی کی بنیادی اکائی اور مرکز و کاروری کے طور پر قومی گروپ پر رتکار توجہ ہے۔ قومی سیاست سے اسلام کی مستقل دلچسپی کا مطلب یہ نکلا ہے کہ مسلمان اکثر اوقات اپنی حیثیت کو بنیادی طور پر قومی معیہ میں ماننے کا رجحان رکھتے ہیں۔ اس طرح افراد کی حقوق سے متعلق کسی نظریے کے غیر موجودگی سوائے اس کے کہ وہ سلائی لٹھ کے اٹھا نچے کے اندر ہو، اس بات پر دست کرتی ہے کہ انفرادی سیاسی خود مختاری کے آراء سے تصور کو کٹر اسلام کے معیاری، بتا نظر آتی اٹھا نچے میں کلید انجینی ہونے کے طور پر دیکھا گیا ہے۔ (۳)

اکتوبر ۱۹۵۵ میں ہندوستان میں مسلم قومی سائنسنگی کا مطلق مسلم قومیت کی رویت کے ساتھ اس دہاک کی عکاسی کرتا تھا (۴) انفرادی سائنسنگی کے تعارف کو، محض مسلم اقلیت کی حیثیت کیلئے ایک خطرے کے طور پر نہیں دیکھا گیا بلکہ بطور مسلم ان کے اتصال کیلئے ساتھ ہی ساتھ ان



ایک مسلم جماعت ہے (9)۔ دوسری نسبتی معیارات پر درود، ان مخلوط سیاسی حلقوں کے استحقاق پر سوال اٹھا سکتا تھا۔ جو آزاد جمہوریوں میں معروف ہیں، اسلام میں تو یہی گروہ کی مرکزیت اس کے بلا شرکت غیر سے رہیوں کا تعین، اور اس کا فرد کی سیاسی وفاداریوں پر عمل، عمومی ناگزیر طور پر اس کو بااثر مسلمان نمائندوں کا واحد حلقہ بنا دیتے ہیں۔ لہذا ایسے نمائندگی کے دعوے جن کی منظوری تو یہی گروہ سے مدلی ہو میریج خیال کئے جاسکتے ہیں۔ ہندو برطانوی ہندوستان میں غالب طور پر ہندو حلقوں سے منتخب ہوئے دے مسلمانوں کو، ان کی قومیت کے صحیح نمائندے نہ ہونے کی وجہ سے رد کر دیا گیا۔

وہ آخری حدود جو نمائندگی کے آزادی تصور کو اسلامی تصور سے ممتاز کرتی ہیں، نمائندہ اوروں کی تنظیم کے بارے میں اس سے متعلقہ نقطہ ہائے نگاہ سے تعلق رکھتی ہیں۔ جدید آزاد جمہوریت کا رہنما نمائندہ روبروں کو قومی اتفاق رائے کے خزیوں سے طور پر پیسے کا ہے، جن کی تجویز کا وقتاً مختلف سیاسی کٹر جنوں سے کی جاتی ہے، (10) دوسری طرف مسلمان سیاسی اداروں کو لازمی طور پر معاشرے کی قومی ساخت کی وفا کی صورت پر دیکھتے ہیں۔ اس طرح انہیں قابل تبدیلی سیاسی اکثریتوں یا اقلیتوں پر مشتمل نہیں سمجھا جاتا۔ بلکہ سختی سے متعین باہمی طور پر مخصوص قومی گروہوں کے آمیزش کے طور پر دیکھا جاتا ہے، جو بیادنی طور پر ہی مخلوط پر تقسیم ہوئے ہیں (11)۔

یہ مختلف تناظرات، مضبوط طور پر اساسی طور پر معاشرے کے مختلف تصورات سے مربوط ہیں۔ جہاں جدید آزادی پسندی، معاشرے کو قابل تبدیل سیاسی رجحانات پیدا کرنے کے قابل خیال کرتی ہے، جو اس قفسیہ چینی ہیں کہ سیاسی جمعی اس طرح جامع ادوار، طبقات، درود جات کی نمائندگی نہیں کرتی بلکہ آزاد اور مساوی شروں (انسانوں) کی نمائندگی کرتی ہے۔ مجرد سیاسی اشخاص کی وہیں مسلمان، معاشرے کو ایک ایسے متعین قومی گروہوں کی چکی کاری کے طور پر دیکھتے ہیں جو ایک مساوی طور پر متوازن سیاسی جمعی کے مدد نمائندگی کی خواہش رکھتے ہیں (12)۔

نمائندہ اداروں کا آزادی تصور، جزوی طور پر اس ضرورت کے تحت پیدا ہوا کہ موثر سیاسی ادارے تشکیل دیئے جائیں جو مختلف معادلات کا مسئلہ حل کر سکیں اور ایک عمومی شہری قانون کے نظام کی تخلیق کر سکیں۔ مسلمانوں کیلئے جو اس نظر سے وابستہ ہیں کہ معاشرہ مسلمانوں اور غیر

مسموم کے درمیان ناقابل تبدیل طور پر تقسیم شدہ ہے تو حقیقی طور پر خطوط کی سیاسی کثرتوں کا تصور جو مشترکہ پروگراموں کا نفاذ کر سکیں۔ کلی طور پر ناقابل قبول ہے۔

یہ تاثرات ہندوستانی مسلمانوں میں آکر ہونہ ٹھانڈگی کے سوال سے کسی حد تک حقیقی طور پر متصاوم ہوئے 1940ء کی دہائی میں آئینی حراں کے دور میں نمایاں طور پر وضع تھا جب چلندہ سیاسی ہم آہنگیوں پر مبنی ٹھانڈہ اوروں کی مسلم مخالفت اس مقررہ سے پر آگے بڑھی کہ معاشرہ مسلمانوں اور غیر مسلموں سے غیر منظور سیاسی جلاؤں میں تقسیم ہوتا ہے۔ ایک ٹھانڈہ وفاقی مرکز کی نیک کی طرف سے مخالفت جو آحر کا ایک مشترکہ شہری قانون کے مفاد کی دھند اور ہوتی ہے وہی طور پر مسلمانوں کی طرف سے ایک ایسے مشترکہ قانون سے تصور کو مسترد کرے سے ابھری۔ جو مسلمانوں اور غیر مسلموں پر مساوی طور پر لگو ہوتا۔ بلاشبہ یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ نیک کا مساویات دور بلا شرکت غیرے ٹھانڈگی کے مطالبے کا مقصد صرف غیر مسلم اکثریت کے اقتدار کو روکنے کا ایک دریو تھا۔ بلکہ آئینی طور پر مسلمان حلقہ انتخاب تک رسائی کو روکنا بھی تھا جس کے بغیر مشترکہ قانون کے اتحقاق کو بھی پوری طرح ناممکن کیا جاسکتا تھا۔

اور حقیقتاً یہی مسئلہ ہے، یعنی آہر۔ کثرتی حکومت اور غلوں سلامتی کثرت رنے کے مقررہ سے پر مبنی مساویات کے اصولوں اور تصور کے درمیان کشمکش جس کی طرف میں اب متوجہ ہوتا چاہتی ہوں۔ اس کی بحیثیت پاکستان کی تخلیق سے غوری پسند والی دہائی میں وضع ہوئی تھی۔ لیکن اس سے آرو کی بعد کے پاکستان کے تاثر میں بھی بہت زیادہ بحیثیت حاصل کرئی۔ جہاں آزاد ممبریت ٹھانڈگی کے دھادی کی آئین ایسی ریاست کو مستحکم کرے کی ضرورت کے تحت پارہار مخالفت کی گئی جو بنیادی طور پر کثرت اختیار کئے جاوے سے غلوں سلامتی اتفاق رائے کے اظہار کے ساتھ عہدہ غایا نہ ہوئے تھے۔

یہاں مجھے ٹھانڈگی پر اس مباحثے میں اس انگلش کے ممبر پر توجہ مرکوز کرے کی اجازت دیجئے۔ جو آخر کار ہندوستان کی تقسیم اور ایک علیحدہ مسلم ریاست کی تخلیق پر منتج ہوئے 1940ء کی دہائی میں نیک کا مخصوص موقف ایک یہ موقف تھا جس سے ٹانگریس کے آراء ہندوستان میں ایک اکثریتی جماعت ہونے اور لہذا سیاسی اقتدار کے بڑے حامل ہونے کے دعوے کو مسترد کر دیا۔ اس کی بجائے نیک سے عددی تناسب سے قطع نظر، مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان مطرین

مجموعیت کی بنیاد پر اپنا نفاذ کی مسابقت کا مطالبہ پیش کر دیا۔ ہندو قسطنطنیہ مسابقت: نیک بطور متفقہ مسلم سیاسی اتفاق رائے کی وحدہ مایہ، ورڈنگز میں بطور غیر مسلم مسابقت کی بڑی ترجمان، پر مشتمل ہونا تھی۔ نیک کا بد شرکت میرے مابین کی کا دعویٰ اپنے نظریاتی استناد پہلے اس اسلامی عقیدے کا سر ہونے چاہئے تھا کہ مسلمان ایک ٹھوس اتفاق رائے کے بغیر نہیں بندھے ہوئے ہیں۔ ہوسے چاہئیں اور یہ کہ یہ اتفاق رائے ایک وحدہ مسلمہ سے قائم تھا۔

یہ دلیل نہیں رہی جارہی کہ ہندوستان مسلم سیاست، یا یوں کہیں کہ نیک کی سیاست ہر مسابقتی صحیحہ راقی مسائل کے کسی۔ کسی حد سے رہنما حاصل کر رہی تھی۔ بلاشبہ جیسا کہ ہم دیکھیں گے، یہ یہ مخصوص تاریخی اور سیاسی عوامل بھی تھے، جسوں نے نیک کے مطالبات کی نوعیت کو متعین کیا۔ لیکن اس کے باوجود، نیک کے مسلم قومیت کی سلیمت اور جرات کیلئے مسابقت کو بطور نیک تاثر برتتا ہے اس کی اپنی تقسیم کا اور اک حاصل کرے کیلئے یہ ضروری ہے کہ اسلام کی طرف سے پیش کردہ، مسابقت کی طرف سے تجویز کردہ معاشرتی تنظیم کے تصور کے ساتھ اس کے تعلق کو سمجھ جائے۔

وہ تاریخی تناظر جس میں مسابقت، بمقابلہ اکثریتی راج کے سوال کو ڈھالا گیا، تین بڑے واقعات کے زیر اثر تھا 1838 میں دوسری جنگ عظیم کا آغاز 1837 سے 1839 تک صوبوں میں کانگریس راج کے سانچے اور مختلف گروہوں کے اندر علاقوں کی تقسیم کی اس سیکڑوں میں بڑھتی ہوئی دلچسپی جس کا مقصد ہندوستانی مسلمانوں کو ان علاقوں میں اپنے معاملات پر مکمل کنٹرول کی ضمانت دینا تھا۔ جہاں وہ اکثریت میں تھے۔ میں نیک کے مسابقت پر موقف کی تشکیل میں اس عوامل کی اہمیت کا اندازہ لگانے کیلئے ان میں سے ہر ایک پر ایک مختصر نگاہ ڈالوں گی۔

جنگ کے آغاز سے آکر دائرہ سیاسی اوروں پر مسلمانوں کی طرف سے آزاد سیاسی اوروں پر آخری حصے کا اشارہ دیا، جس نے متحدہ ہندوستان میں مغربی جمہوریت کے امکان اور جانشین اس کے جوہر کو حصہ کس انداز سے تباہ کر دینا تھا۔ برطانوی حکومت کا ان سماجی اور سیاسی گروہوں کو جو جنگی کوششوں میں تعاون کرے کیلئے تیار تھے، حکومت میں شرکت کی دعوت دینے کے عزم نے ہندوستانی مسلمانوں کو ایک ممتاز قوم، دو حیثیت جس کو اب تک پالائے فرقہ واریت ہندوستانی قومیت کے دعویٰ نے بے اثر کیا ہو تھا۔ کی پہچان حاصل کرنے کے

موقع کو قابو کرنے کے قابل بنایا۔

آزاد جمہوریہ کے نتائج بہت گہرے ہوئے تھے۔ پہلی مرتبہ ہندوستان کی نمائندہ سیاست سپہ چک۔ تعبیر کے حامل دو گروہوں کے مکمل طور پر ڈراماٹر آگئی جن کی سیاسی اہمیت کا اظہار ان کے عدد و تناسب سے کوئی تعلق نہیں تھا، اور جس کا اضافی مقام برابری برابری سمجھا جاتا تھا۔ ہندو ایسا ہوا کہ ہندوستان میں آزاد نمائندگی کا پورا ڈراما تھا، اکثریت اور اقلیت کی برابری، اور غیر قوموں کے دعوے، جو مساوی نمائندگی اور برابری کی مستحق تھیں کے دعوے سے خطرے کی زد میں آ گیا۔ یہ تصور کہ مسلمان، محض ایک سیاسی اقلیت سے زیادہ کچھ ہیں، اور درحقیقت ایک علیحدہ سیاسی وجود ہیں، بلاشبہ جنگ سے بہت پہلے عہد چکا تھا اور اس نے نمائندگی کے بارے میں سامراجی پالیسی کو بھی متاثر کیا تھا۔ لیکن اس اہمیت کو جو مسلم قوم کے تصور سے حاصل کی، بلاشبہ وقت کے سیاسی حالات نے تقویت پہنچائی، جس نے مسلم لیگ کی حیثیت کو اساسی طور پر تبدیل کر دیا اور اسے کانگریس کے ساتھ مکمل برابری کا مطالبہ کرنے کے قابل بنایا، اس بنیاد پر کہ یہ ایک فرقہ وارانہ نہیں بلکہ قومی تنظیم تھی۔ کانگریس کے اوزر تو اس سے اسٹیفے اور جنگلی کوششوں میں تھا وہن کرے سے ان کے اٹکار نے، ساتھ ہی ساتھ حکومت کی اتحادیوں کیلئے بڑھتی ہوئی ضرورت سے ایک کو اپنی حیثیت کا تعین کرے۔ اور جنگ میں بہت جلدی اپنی حمایت و اثر کا پیش کرنے کے قابل بنایا۔ بنیادی طور پر اس سے مطالبہ کیا کہ ہندوستان مسلمانوں کو اگلے تمام آئینی مداخلت میں ایک "تین سالہ حال" کے طور پر تسلیم کیا جائے یہ کہ انہیں کثرتی گروے کے ساتھ، برابری کا حصہ اور کرے کی اجازت دی جائے اور یہ کہ سے مسلم ہندوستان کی طرف سے بات کرے وہی واحد تنظیم سمجھا جائے (۱۳)۔

حکومت کی اپنی چاریشن اقلیتوں کے حیالات اور مفادات کو پورا ڈون ہے۔ اس کے حصہ، اور کسی بھی اقلیت کو خواہ اس کا کوئی بھی حجم ہو صلاحات کے عمل میں مداخلت کر کے ایک مکمل و مساوی حکومت کی طرف۔ بڑھے دیتے کے اس کے حرم، کے درمیان خطرناک طور پر ڈول رہی تھی (۱۴) سرکاری بحثوں کا اندازہ یہ اشارہ کرتا ہے کہ گرچہ مسلم حمایت و قدر و قیمت، درمیان پرے اثر تو رہی، لیکن انہوں نے ہندوستانی مسلمانوں کی آئینی حیثیت کے چھیک ٹھیک نقصان میں سمیٹے جانے سے انکار کر دیا جو انہیں سیاسی وینڈ کا حق دے۔ یعنی، ساتھ ہی ساتھ

حکومت کی ٹیک کے برہمی دعوے کی پٹ پر کی۔ اس سرکاری رجحان کے ساتھ واضح طور پر بہت تھی، جیہندوستانی معاشرے کے بارے میں سوجھ بوجھ نظر کی طرف رجوع کرتا تھا کہ وہ باہمی طور پر تخصیصی سماجی قسام پر مشتمل ہے جس سے موثر طور پر ہندوستانی رہنے کے وسیع طور پر اتفاق رائے کی ۱۰ روپ دی۔ اس سے جو فی طور پر اس سرکاری پالیسی کو اعتبار بخشا، جس سے عہدہ عہدہ معاہدات کے معر جو رکو تسلیم کیا گیا کہ ۱۹۰۷ پر بری نیچ پر ہوں اور اس طرح انہیں عہدہ لیا گئی اور با اثر طور پر فیصد کن آئینی کردار کا حق دے دیا گیا۔ (۱۵)

صوبوں میں کانگریس کی حکومت کا ایک ہونے پر مسلم یک کی، ہندوستانی مسلمانوں کی یہ بھی حیثیت کی تعین نو کی ہم پر اثر اندازی تھا۔ لیکن یہ یہ استدلال کیا کہ مسلم حق خود مختاری، اس مستقل ہندو طبقے کے نظام کے ساتھ جو کانگریس کی ور رتوں کی طرف سے قائم کیا گیا، ہم طور پر ہم خود در اس کا نتیجہ ہے۔

اس تصور کو کہ سیاسی وابستگیاں، نوعیت کے لحاظ سے زیادہ فی طور پر فرق دراز اور لہد مستقل طور پر متعین میں لیگ نے فعال طور پر قبوں میں۔ اس کی مجلس عاملہ کی طرف سے ۱۹۳۸ میں مامور کی نئی کمیٹی کی ایک رپورٹ میں، جو کانگریس راج کے تحت شکایت کی تحقیقات کیلئے مقرر کی گئی تھی لیگ سے اس بات پر دروے کر کہ مستقل مذہبی گروہ بند ہیں کا وجہ لازمی طور پر، سیاسی جماعتوں کے رخ ہمتیں کر دیتا ہے، آزاد جمہوریت کے نظریے اور عمل کی اپنی مخالفت کی توثیق کر دی۔ (۱۶) یہ ٹھیک ٹھیک اس کا مصروف تھا کہ مسلمان ایک مستقل طور پر متعین، علیحدہ سماجی گروہ ہیں، جس نے لیگ کو ہندوستانی مسلمانوں کیلئے حیثیت اور نمائندگی کی مسودات کا دعویٰ کرے کے قائل بنایا جہاں ۱۹۳۹ سے پہلے لیگ کا، جتان ان فرقہ ورہ صورتوں پر بطور ہندوستانی حقیقت کے غیر متنازعہ حقائق پر، دروے کا تھا، وہیں اسے پسندیدہ معیار بناتے ہوئے محسوس ہوتے تھے، جو، بارہ مصفاہ دروے نمائندگی کو قائم کرنے کو ممکن بناتے تھے، یہ سمت ان کے جن کا مقرر فی سیاسی آزادی پسندوں کی طرف سے دعویٰ کی جاتا تھا۔

کانگریس پارٹی ہندوستان میں نمائندہ اداروں کی تنظیم کیلئے سیاسی وابستگیوں اور اس کے مضمرات کی نوعیت سے متعلقہ لیگ کے مصروفات سے آگاہ تھی۔ مارچ ۱۹۳۷ میں دہراے کانگریس کے قانون سازوں کے ایک جلاس کو بتایا کہ اس کی جماعت ہندوستان کے فرقہ ورہ



گروچپ کی سیاسی طور پر سخت وابستگی اور پالیسی کے مشترکہ معاہدات کے کسی حساب کے بغیر بھٹن کے خاں صاحب راجا کو خط لکھ کر دیا گیا ہے (18) بعد میں 1938 کے موسم بہار میں کانگریس کے صوبوں میں اتحادی وراثتوں کی نیک کی تجویز کو مسترد کر دیا اس میں دو پرہیزگاروں اور شکیں اور کثرتی ح کے اصولوں کو شامل کر کے میں ان کی ناکامی ناگزیر طور پر شکست وریز موثر اور دوسرے پرہیزگاروں (19) کو خارج طور پر کانگریس کے موقف اس بالکل حقیقی مقام پر پتی تھے کہ لیگ کی شراکت کو تسلیم کرنے کا مطلب مشترکہ سیاسی پروگرام کے جاتے اور ساتھ ہی ساتھ کانگریس اور لیگ کو دیکھ کر علیحدہ فرقہ وارانہ جماعتوں کی صورت میں ان کی ادارتی تفکیک ہوگا۔

درجہ شدہ ایسے لکھا تھا کہ لیگ کے پاس آزاد سیاسی ترجیحات پر غور کر کے کیلئے ہوئی وقت نکلیں تھا 1947 کی ہندی دہائی کے دوران، جناح، بھگت، ورثی سے، مائندگی کے مسئلے پر حساب کے اصولوں کا اطلاق کر کے کی مناسبت کو مسترد کرتے رہے۔ انہوں نے رو دیا کہ، حاضر مسئلہ یہ نہیں تھا کہ تبدیل ہونے والے سیاسی مفہوموں کے تقاضوں سے کس طرح نمٹا جائے، بلکہ یہ تھا کہ سیاسی اقوام، کے دعویٰ کو آئینی طور پر کس طرح تسلیم کیا جائے۔

دو تیسرا اور آخری عامل جس نے مساوات کے لیگ کے مطالبے میں اپنا حصہ 1947ء ہندوستانی مسلمان گروچپ کے، ہندو مسلم ہندوستان کی سرحدیں حاصل کر کے کے طرف دانی آئینی سکیموں پر گہری توجہ تھی (20) ان کے مقصدات آزاد مائندگی کے اور کے کیلئے کم از کم دو جوہات کی بنا پر گہرے طور پر پریشان کن تھے، اور اس لئے کہ وہ تمام موجودہ چار مسلم صوبوں (علاوہ بلوچستان) اور سات ہندو صوبوں کے درمیان ایک قانونی توازن کا مطالبہ کرتی تھیں۔ (21) اور دوم اس لئے کہ وہ یہ دعویٰ کرتی تھیں کہ ہندوستانی مسلمان ایک قلیت نہیں بلکہ کثرت ہیں، اگرچہ بعض حصوں میں اور ہندو تمام کثرتوں کی طرح حقیقی فرقہ کے حقدار ہیں۔ (22) اس دوسرے اور زیادہ اہم وجوہ کا دعویٰ، جناح کی طرف سے پیش کیے گئے اس تقوید میں تھا، کہ اگر ہندوؤں کی کثرتی حیثیت انہیں ایک ہندوستانی قوم کی مائندگی کرنے کا حقدار بناتی ہے، تو مسلم قومیت جو واضح طور پر تعریف شدہ علاقوں میں ایک مطلق کثرت رکھتی ہے، خود اپنے لئے یہ دعویٰ کیوں نہیں کر سکتی۔

جامعہ مسلم خود بخود ان کی ہم عصر سکیموں سے ہے آپ کو صرف انہیں مسائل تک محدود نہیں

رکھا مساوی اہمیت کا حامل یہ نظریہ بھی تھا کہ اسلام کے رد و رد عمل کیلئے، رمی ہے کہ اس کیلئے سینکڑا ترادعاتیوں ہوں، جہاں اس کے چر و کار اپنے اصولوں کے مطابق زندگی بسر کریں۔ عدم قہاں کے نزدیک، ایک تھائی قوم کے طور پر اسلام کی زندگی اور شریعت کا رفق و رافع طور پر مطلق کثرت، دانی یک یا بارہ ریاست، یا ریاستوں کی تخلیق پر منحصر ہے۔ (23) چوہدری رحمت علی کے نزدیک ہندوستان کے وفاق کے مساوی، ایک علیحدہ مسلم وفاق، اسلامی طرز زندگی کی جہا کیلئے لازمی تھا۔ (24)

مسلم، کثرتی قوم، اور اسلامی طرز زندگی حاصل کرنے پر اصرار کے دو جزواں موصولات دوسری ہم عصر یکسوں میں بھی بار بار نمودار ہو رہے تھے۔ اس سے قطع نظر کہ آیا وہ تقسیم اور علیحدہ مسلم ریاستوں کا کوئی خاکہ راجھی تھیں یا نہیں (25) ان غالب یکسوں کے تاظر میں تھی۔ جیسوں سے توجہ ہو ہندوستان میں بحیثیت مجموعی مسلمانوں کی اقلیتی حیثیت سے دور، ایک واضح طریق عمل اور نظام تو عین رکھنے والی علاقائی طور پر تعیین اکثریت کی ساخت کی طرف موڑ دیا۔ لیگ نے مارچ 1940 میں مختصر کاری یکم تھیں دی۔

اس یکم نے، جسے بصورت دیگر قرارداد پاکستان کے طور پر جانا جاتا ہے، ہندوستانی مسلمانوں کی اقلیتی حیثیت کو دور و طریقے سے مسترد کر دیا۔ اس سے متدبر کیا کہ ہندوستانی مسلمان ہندوستان کے شمال مغرب اور مشرق میں ایک اکثریتی قوم بنتے ہیں اور اس طرح ان کے ساتھ تمام مستقبل کے آئینی اختیارات میں ہندوؤں کے برابر سلوک کیا جائے (26) انقضاض کلی طور پر مسلمانوں کی صوبائی حیثیت پر توجہ مرکوز کرنے سے لیگ اس قابل ہو گئی کہ وہ پروکھا سکے کہ وہ مطلق اختیار کیلئے ایک اکثریت کے جائز دعوے کی وکاست سے زیادہ کچھ نہیں کر رہی

اپریل 1948 میں لیگ کا قرارداد پاکستان کے الفاظ کو تبدیل کرنے کا فیصلہ کہ وہ مسلم ریاستوں کی بجائے ایک خود مختار مسلم ریاست کی تخلیق پر جہا جائے مخلص اس کی شکست جملی کو کا بیہ مشن کے ایک تقسیم شدہ ہندوستان کے بجائے ایک وفاق ہندوستان کی حمایت کے منصوبے کے مطابق بنائے کا نتیجہ نہ تھی (اگرچہ یہ بھی اہم تھا)۔ (27) مساوی طور پر ہم یہ بڑھتا ہوا احساس تھا کہ کل ہندوستان وفاق میں لیگ اور کانگریس کے درمیان دو تھائی مساوات، ایک واحد مسلم آئینی وجود کی حمایت کے ذریعے حاصل کی جاسکتی تھی۔ ہر حال، دو تھائی مساوات لینے لیگ کا

مطالبہ آخر کار اس دعوے پر جا اٹکا کہ یہ ایک متصل وجود کی نمائندگی کرتی ہے جسے مسلم قوم کہا جاتا ہے۔ اس مفروضہ متحدہ انتخابی ضلع کی مسلمان صوبوں کے دو گروپوں میں - یعنی تقسیم و ضلع طور پر مسلم بریت اور اس کے ساتھ ریگ کے سیاسی نظریے کی بنیاد کو تباہ کر کے کا خطرہ پہنچے۔ درحقیقت تھی۔

مگر چنانچہ ان حالات کو سمجھنے کیلئے جس میں برہمن کا تصور بھارت میں وسیع تر تاریخی تناظر پر بحث کر کے ضروری ہے۔ لیکن یہ ہمیں اس کی حقیقی نظریاتی بنیادوں کے بارے میں کچھ نہیں بتا سکتی۔ یہ بنیادیں - لیکن یہ کمرے کے دروازے کی بنیادوں کی وضاحت سے سامنے آتا نہیں، جس سے یہ واضح کیا کہ مساوات کا دعویٰ یک اور ناگزیر اس کے درمیان سارا سیاسی مساوات سے بڑھتا ہو ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان فرقہ وارانہ مساوات تک پہنچا اور آخر کار مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان نظریاتی مساوات پر حرج کو پہنچا۔ بلکہ لیگ کی طرف سے یہ حتیٰ امر کہ ہندوستانی مسلمانوں کو غیر مسلم ہندوستانی گروپوں کی حیثیت کے بالقابل قانونی مساوات دی جائے، لیکن وہ جتنی بھی جس سے متحدہ ہندوستان میں آراء جمہوریت کے مکانات و تباہیوں میں بہت خطرہ کے ساتھ ال چار - یعنی مسائل کا جائزہ لینا چاہتی ہوں۔ جمہوریت نے لیگ کے مساوات کے دعوے کے رتقا کی وضاحت کی۔ یہ برج دیل ہیں۔ حکومت کی گت کی پیشکش سے 1940 کرپس کی 1942 کی تجاویز وائس نے لارڈز میں 1943 میں عبوری حکومت نے نئے تجاویز اور کامینڈیشن 1946 میں ایک عبوری حکومت اور کنفیڈریشن کیلئے منصوبہ۔

### اگست کی پیشکش

ہندوستانی منتخب مائندوں سے پیشگی مشورے کے بغیر ہندوستان کو جنگ میں الجھنے پر، حکومت پر وسیع پیمانے کی تنقید، مئی 1938 میں اس اعلان پر پیش ہوئی کہ حکومت گورنر جنرل کی کونسل کو اسے لپکا وہ نمائندہ اور نمائندہ طور پر ہندوستانی ناقدین کیلئے زیادہ قابل قبول بنانے کے ارادے سے - دست دینے کیلئے تیار ہے (28)

جولائی 1940 میں جناح سے یہ اعلان یا کہ مجبوراً لیگ کو کونسل میں لیگ کی شرکت صرف، ناگزیر لیگ اور لیگ کے درمیان اس فرقہ وارانہ توازن پر بھی مشتمل ہوں چاہئے، جو ہندو

طور پر نیک کے ہندوستانی مسلمانوں کو نامزد کرے کے تخصیصی دعوے کی بنیاد پڑی ہو۔ (29)  
 اگست 1940 کی دائرہ رائے کی پیشکش سے یہ تجویز پیش کی۔ اگرچہ حکومت، اکثریتی راج  
 کے ٹیپ کے موقف کے ساتھ اپنے عہد کی تصدیق کرے پر مصداق مندرجہ، لیکن وہ ایک کی شرط پر  
 ایسا نہیں کر سکتی تھی۔ یعنی کانگریس اور نیک کے درمیان (30) بطور غرض کے ساتھ فرقہ ورہ تنظیموں  
 کے "نئی مساوات" بیجاوہ پر انگریزوں نیک ن تعاون کی پیشکش خود وقتی ہی پر کشش یوں نہ ہو،  
 حکومت، "یعنی طور پر بلا شرکت غیر" معاہدگی کی منطق پر مبنی یا کسی اور فرقہ ورہ مساوات کے  
 اصول تصدیق کرے کہیں واضح طور پر غیر مصداق مندرجہ۔

اس بات میں کوئی حیرت نہیں ہے کہ نیک سے "حزب کار حکومت کی پیشکش کو مسترد کر دیا اس  
 بنا پر کہ اس سے بات کی کوئی تین دہائی نہیں کر سکتی نہ کانگریس کی طرف سے مسلمان ارکان کی  
 نامزدگی سے، یا باوجود اقلیتوں کے ایسے ارکان کی نامزدگی سے، جن کا ووٹ کی صورت میں  
 کانگریس کا ساتھ دینے کا ارادہ نہ ہو، کونسل پر نیک کے موقف کو نامعتبر نہیں بنا دیا جائے گا۔ (31)  
 جہاں تک کانگریس کا تعلق ہے، اس نے اس پیشکش کو مسترد کر دیا۔ اس بات کی طرف  
 اشارہ کرتے ہوئے کہ اقلیتوں کو بلا جواز حد تک کنٹرول دے دیا گیا تھا، جبکہ ہندوستان کی منتخب  
 اکثریت کو مکمل ڈسرواری دینے سے، نکار کر دیا گیا تھا۔ یعنی کانگریس اور نیک کے درمیان ناقابل  
 مساوات کو تسلیم کرے گا کوئی سوال ہی نہیں تھا۔ چہ جائیکہ نہ مسلمان رکان نامزدگی کو ایک کے  
 ہندو اکثریت کرنے کی کسی تجویز کو قبول کیا جاتا۔ (32)

### کانگریس کی شجہ دیز

مارچ 1946 میں ایک دفعہ پھر نئی تجاویز کی بات ہو رہی تھی جس کا ہدف ہندوستان میں  
 آئینی تغیر کو دور کرنا تھا۔ لیکن چرچل سے ایک نئے نقطہ نظر کی طرف اشارہ کیا جب اس نے یہ  
 اعلان کیا کہ اگرچہ عاید اقلیتوں کے مساوات کا تحفظ کرنا جاری رکھے گا لیکن وہ کبھی کسی قلیت کو  
 اکثریت کی خواہشات پر ماحدود دیتا تا کہ اسے ن چارٹ نہیں دے گا۔ (33)

لیکن اس سال بعد میں جو کانگریس مشن ہندوستان میں آیا اس نے مساوات کے مسئلہ کا  
 سامنا کرنے کی بجائے اس سے گریز کیا۔ اس کے ڈرافٹ ڈیکلیریشن کا عہدہ، قلیت کے آئینی

دیئے گئے تھے۔ حق کو تسلیم کرنا اتنا سہیں تھا، جتنا کہ مستقبل کے کسی آئینی انتظام میں انتخاب اور ایک پارلیمینٹ کا قیام دینے کے حق کو تسلیم کرنا۔ (34)

ایک کاروبار اور قائل پیش میں تھا۔ جناح سے زور دے کر کہا کہ مشن سے مسلمان قومیت کے استحکام کے سوال کو شدت سے نظر انداز کر دیا ہے اور یہاں تک کہ کرنے میں ناکام ہو گیا ہے کہ ہندوستان کا مسند بنیادی طور پر اپنی قومیت کے لحاظ سے بین الاقوامی ہے۔ (35) ایک کے مطابق مسئلہ یہ نہیں تھا کہ آیا یہ زیادہ صوبہ یونین کے ساتھ شامل ہونا چاہتا ہے یا نہیں۔ بلکہ یہ کہ آیا درحقیقت ایک قوم اپنے حق خود مختاری کا دعویٰ اور ایک دوسری قوم کے ساتھ برتری کا دعویٰ کر سکتی ہے۔ (36)

جہاں تک کانگریس کا تعلق ہے، اس سے اقلیت کیلئے حق خود مختاری کے کسی تصور کو مسترد کر دیا۔ اس نے "اکثریتی راج پر مبنی دستور حکومت کے بارے میں اپنے عہد کو دہرایا اور مشن کو تنبیہ کی کہ وہ مخصوص طور پر کسی قومیت کی شرکت پر مبنی حل کو، مگر چاہے برتری کی بنیاد پر، (37) تاہم اس کے باوجود ایک کے برتری کے دعویٰ کو تقسیم 1947 میں ایک ٹھوس بنیاد بنانے والا تھا، جب ایک ممانعہ عبوری حکومت تشکیل دیے گئے اور سرکار کو ششیں کی جاری تھیں۔

### ایک عبوری حکومت کیلئے تجاویز

اس مقصد کے پیش نظر ہندی ہندوستانی قومیتوں اور برابر تناسب سے مسلمانوں اور ہندوؤں کی چلی، انوں کی مناسب نمائندگی کی بنیاد پر دائرہ کی، ایگزیکٹو کونسل کی تشکیل کیلئے تجاویز کا اعلان کر دیا گیا۔ (38) ایسا کر کے فرقہ وارانہ مساوات کو تسلیم کر کے جبکہ چلی، انوں کے ہندوؤں کو علیحدہ نمائندگی میں کر کے، ہندوؤں کی خستہ جھوٹی، اکثریت کو محفوظ کر کے حکومت مسلم لیگ کو راضی کرنے کی امید رکھتی تھی۔

لیکن حکومت کا فرقہ وارانہ مساوات فہم مسلم لیگ کیلئے غیر قابل پیش ثابت ہو۔ جناح نے اس بات کا رد کیا کہ مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان مساوات کبھی باطنی ہو سکتی ہے، اور مساوات کی کہ چھوٹی راہوں اور چھوٹی جہاتوں سے ارکان کے درمیان اتھار کی صورت میں، ہندوستانی مسلمان مجورہ کونسل میں تیسرے درجے پر چلے جائیں گے اور اس طرح مساوات کا کوئی

بھی شائبہ ختم ہو جائے گا۔ (30)

جناح کے دعوے کی حمایت اس یقین میں پہنچی کہ ہندوستانی مسلمانوں کے علاوہ تمام ہندوستانی اقلیتیں کانگریس کے آئینہ جمہوریت کے احوالوں پر مبنی ایک متحدہ ہندوستانی کے عہد میں شریک ہیں۔ یہ چیز اشارہ ایک عجیب و غریب وکیل پر منتج ہوئی کہ نہ تو ایک اور کانگریس کے درمیان سیاسی مساوات اور نہ ہی ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان فرق درجہ مساوات درحقیقت، مساوات کا لحاظ کرتی ہے۔ یہ مسئلہ درحقیقت مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان بطور غیر معروضی سیاسی وجوہات کے درمیان نظریاتی مساوات کی ایک شکل ہے متعلقہ تھا۔ ان کے جو مساوات کی وکالت کرتے اور ان کے جو اکثریتی ارجح کے حامی تھے، کے درمیان تقسیم کے حامیوں اور متحدہ ہندوستان کے مخالفین کے درمیان۔

ان تجاویز کے مقابلے میں کانگریس کے ہند کی مہلت سے یہ ظاہر کیا کہ یہ مسلمانوں اور ہنگامی دست کے ہندوؤں کے درمیان فرق درجہ مساوات کے تصور اور ساتھ اس تجویز کے کہ ہنگامی دست کے ہندوؤں اور مسلمانوں کے اندوں کے انتخاب میں اس کا کوئی حق نہیں ہوگا غلطی غلط تھی۔ (40) نیچے اس تجاویز پر بحث کرے کیلئے بالائی گئی کانگریس میں کانگریس واضح طور پر اپنے زیادہ ممبران کا رخ کے باوجود کسی مخصوص فرقے کے اصرار کو ملحوظ دکر کے تخصیصی حق یا فرقہ ورنہ لحاظ سے مختلف حق رائے دہی میں کسی جماعت کے دعوے کو ملحوظ دکر کے بارے میں کسی قسم کی شکوک کے مسئلے میں سختی سے مخالف رہی۔ (41) واضح طور پر کانگریس جو بھی سمجھوتے کرے کیلئے تیار تھی، لیکن یہ راہ ہندوستانی حق رائے دہی میں کمی کو برداشت کرتے، یا بالائے فرقہ ورنہ سیاسی تنظیم کے طور پر اپنی شناخت کو خطرے میں ڈالنے کیلئے تیار نہ تھی۔

حکومت کا ہمارا عمل یہ ظاہر کرتا ہے کہ اپنے طور پر یہ خواہی نظریاتی مساوات کیلئے ایک کے مطالبات کو قبول کرے یا ہندوؤں اور مسلمانوں کی تخصیصی مساوات کی اس کی تجاویز کو قبول کرے میں کلی طور پر چٹکا ہٹ کا شکار تھی۔ (42) لیکن پھر بھی، ایک کانفیڈریشن والے ہندوستان، اور 1946ء کے کمیشن مشن کے منصوبے کے تحت عبوری حکومت کی نئی تجاویز کے دوران، نظریاتی مساوات اور تخصیصی مساوات کے ایک مرتبہ پھر درجہ بندی مساوات ہوئے وہ تھی۔

### کابینہ مشن منصوبہ

۱۹۴۵ء میں صوبائی اور مرکزی سطح پر لیگ کی سربراہی کا انتخاب کامیابی نے ہندوستان مسلمانوں کی پانچ سو گنت غیر مسلم باشندگی کے لیگ کے دعوے پر اپنی مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان مساوات کو تسلیم کرنا کیلئے ایک آخری مرحلہ، دو ٹوٹ لئے، اس کے عزم کو اور پختہ کر دیا۔ (۴۳) لیگ کے قانون سازوں کے ایک اجلاس نے اس عزم کا اظہار کیا کہ وہ پاکستان اور ہندوستان کے دو آئینی ساز اداروں، جو بالترتیب مسلمانوں اور غیر مسلموں کے مفادات کی نمائندگی کریں گے۔ کی مساوی پر مبنی کیلئے ضروریں گے۔ (۴۴) لیگ متعین طور پر مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان امتیاز اور پاکستان اور ہندوستان کی باہمی مساوات کی بنیاد پر ہی ہندوستان میں آزادانہ جمہوریت کے خلاف اپنی آخری لڑائی لڑنے والی تھی۔

مشن کی ابتدائی تجاویز سے صوبوں کے، اگرچہ روپوں کی شرط پیش کی جن سے سخت کے لحاظ سے ایک غائب طور پر مسلم اور دوسرے غائب طور پر ہندو تھے۔ اس شرط سے کہ ہندوستان یونین کی انتظامیہ اور متعلقہ مسلم اور ہندو صوبوں سے ہر تناسب پر مشتمل ہوں گی۔ (۴۵) مساوات کی طرف اشارہ کیا گیا تھا۔ اس سرکاری کانفرنس میں جون ۱۹۴۵ء میں مستند ہوئی یہ بات واضح ہو گئی کہ کانگریس اور لیگ کے درمیان آگے بڑھنے میں بکاؤٹ مساوات کا مسئلہ ہے۔ (۴۶) کانگریس نے صوبوں کے مستقل گروپوں کی بجائے تنظیم کے تصور کی شدت سے حمایت کی۔ مہر سے اس بات پر زور دیا کہ اس کی جماعت کی جیسے سمجھوتے پر گنت و شیعہ نہیں کرے گی جو ہندوستانی مسلمانوں اور بلوچ کل تمام دوسرے ہندوستانی گروپوں کے درمیان نظریاتی مساوات کے لیگ کے تصور پر مبنی دو تہائی وہ یہ اجازت دے گی کہ یہ حیثیت کو سمجھ پا کر صوبوں کے، جیسے روگروپوں کے درمیان باہمی تعلقات کی شکل اختیار کرنے، جہیں ہندوستان اور پاکستان کا نام دیا جائے۔

اس نئے تعلق کو عمل کرے کی کوشش میں، مشن نے ۱۵ مئی کو ایک تہائی کابینہ مشن کا ڈھانچہ پیش کیا جو ہندوستان کے شمال مغرب اور شمال مشرق میں غائب طور پر دو مسلمان صوبوں کے بیٹوں پر دو ایک غائب طور پر ہندو صوبوں کے روپ پر مشتمل تھا۔ (۴۷) لیکن ایسا کرتے

ہوئے مشن نے موثر طور پر ہندوستان اور پاکستان کے درمیان ۷ مئی اور نظریاتی کمیٹی ویت و تباہ و بپا جو مساوات کے لیگ کے دعوے کا فیصلہ کن نکلتے تھے۔

مشن کے نئے منصوبے کے مضمرات بہت جلد جناح کی طرف عیاں کر دیئے گئے۔ انہوں نے دعویٰ کیا کہ پاکستان کے گروپ کو دو حصوں میں تقسیم کر کے مشن نے مسلمانوں کی سلطنت کی ایجاد پر اصرار کیا ہے، اور ساتھ ہی ساتھ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان نظریاتی توڑن کو بھی تباہ کر دیا ہے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ مشن کی نئی تجاویز کا مقصد مساوات اور حق خود اختیار کی کے اس کی قوم کے جائز حق سے اسے محروم کرنا تھا۔ (48)

تاہم اضطراب بھرے ان احتجاجات کے باوجود، لیگ نے 8 جون کو مشن کے منصوبے کو قبول کر لیا۔ (49) اس کی منظوری ہندوئی طور پر دائرہ رائے کی طرف سے مہیا کی گئی اس یقین رہا ہی پڑتی تھی کہ حکومت مجورہ میوری حکومت میں ۵ چھ لے لیگ کو پانچ کانگریس اور 2 باقی ماندہ اقلیتوں (خانہ مسلموں و عیسائیوں) کو تفویض کر کے مساوات کو یقینی بنانے کا ارادہ رکھتی ہے۔ (50) لیگ کی بات سے یہ مہرہ نہیں ہو سکتی تھی کہ گرچہ خصوصی فرقہ ورہ نمائندگی کی کوئی حق موجود نہ تھی لیکن اس کا متعارف کرانا حاسہ فحشی ہوگا۔ کیونکہ گر کا گریس ہندو اکثریت کو شکوک اقلیت میں تبدیل ہونے سے بچنا چاہتی تھی، لہذا وہ کسی مسلمان رکن کو اپنے کوٹے پر تاحزو کرنا برداشت نہیں کر سکتی تھی۔ خواہ اس کے سیاسی نظریے کے تقاضے کچھ بھی کیوں نہ ہوں۔ لیگل مرتبہ نمائندگی کے اور ذاتی طریقہ ہائے کار نے لیگ کے اس روایتی دعوے کے حامی ہونے کی امید بڑھائی کہ کانگریس درحقیقت ہندو مساوات کی نمائندہ ہے اور لیگ مسلم ہندوستان کی مستند قیادت ہے۔

لیکن جونہی میوری حکومت کی اوجھٹ اور مداخلت پر مذاکرات شروع ہوئے تو دائرہ رائے سے انکار کر دیا کہ 50-50 کی شرح پر کوئی پختہ عہد تھا۔ (51) اور حقیقت، کانگریس کی مساوات کی کسی بھی شکل کی مسلسل مخالفت کے سامنے، حکومت کے پاس ایسا کوئی انتخاب نہیں تھا، جو کانگریس اور لیگ کے بطور خصوصی فرقہ ورہ تنظیموں کے کام کرنے پر منتج ہو۔

۱6 جون کو مشن نے میوری حکومت کا کل 14 اراکین تک توسیع دینے کے پنے اور رے کا اعلان کیا جس میں سے چھ 50% اراکے Scheduled castes اور 50% اراکے ہندو کی کانگریس کی



طرف سے کی جائے گی 5 اور کہیں کی نامزدگی، جو سب کے سب مسلمان ہوں گے مسلم لیگ کی طرف سے، اور تین اور کہیں سکھ، جیسائی، اور پارسی قومیت کی طرف سے نامزد کئے جائیں گے (2) نئی تہاد یہ سہ حکومت کے ایک اور کانگریس کو حوش کرے گے اور اسے کا اظہار کیا، کانگریس کو ہندو اکثریت کی منجائش پیدا کرے، اور مسلم لیگ کو مسلمانوں کو نامزد کرنے کا اہل اختیار دے کر (3) اہم ترین چرچ مساوات و ترک لڑا یا گیا، لیکن کانگریس اور لیگ کی حیثیت بطور بنیادی طور پر فرقہ وارانہ ماحدوں کے تعیناتی تھی ہوئی۔

ان تہادین کی ناکامی، جو متحدہ ہندوستان میں آزاد تہہ جمہوریت کی تمام آئندہ کوششوں کی یقین دہانی کئے جانے کی علامت تھی، سیاسی معیارات کے دو ہیٹلر کا قابل مضامین میٹوں کے ذمہ لکھاؤ سے بھری۔ لیگ اس نظریے پر کہ مسلمان درخیز مسلم نہ بھاری بھر کم سیاسی وجوہات پر بھونکنے کرے پروا میں طور پر غیر مصداق تھی جبکہ کانگریس کسی سے انتظام کو اسے پر تیار تھی، جو آزاد طور پر اختیار کی گئی سیاسی وابستگی کے جوہر کو ختم کرے کیلئے ایک خطرہ ہے۔ (54)

لیگ کے مساوات کے مطالبے کو سمجھنے کیلئے ضروری ہے کہ معاشرے کے باہر میں مسلم اور انکس کے ساتھ اس کے تعلق کو سمجھ جائے، جو کہ مختلف القوع، اور مسلمانوں اور غیر مسلموں کیلئے مشترکہ قانون سازی کے نظام سے آراء ہیں بلاشبہ مسلمان سیاسی معاشرے کی تنظیم کو بنیادی طور پر متحدہ رہی قوانین کے ایسے نظام پر مبنی تھے، جو ہر فرقہ وارانہ گروہ کو اپنے مذہبی صابیل کے تقاضوں کی پیروی کرنے کے قابل بناتے ہیں۔ یہ مشترکہ قانون سازی کے کسی نظام کے ساتھ کسی حقیقی عہد کی عدم موجودگی تھی، جس سے حتیٰ طور پر ایک کو ایک، ایک اور جمہوریت کو قبول کرے سے روکا، جو میں ان التوا حق تفاق، اس کے وسیع میدان کی عکاسی کرے والے کسی مشترکہ قانون پہنچی ہو۔

بلاشبہ، کچھ ہندوستانی مسلمانوں، بشمول چند بڑی رحمت علی اور علامہ قبال کے، اسے ایک ٹھیک اسی مفہوم میں ہندوستانی قومیت اور آزاد جمہوریت کے پاسے میں اپنے احترامات کا اظہار کیا تھا۔ (55) دونوں مشترکہ ہندوستانی وفاق اور مشترکہ ہندوستانی قانون سازی سے نفور کو، نہ صرف ناقابل حصول بلکہ بنیادی طور پر ناپسندیدہ سمجھتے تھے کیونکہ یہ ہر گروپ کے اپنی ثقافتی روایت کے مطابق ترقی کرنے کے خلاف کام کرتے تھے۔ (56) دونوں سے فرقہ واریت کے

ساتھ بچے عہد کے دو میچ، سیاسی اختصاصیت کے مثبت پہلوؤں کی تصدیق کی، جسے وہ ثقافت کا اعلیٰ ترین نگہار حیا ل کرتے تھے۔ ریوڑہ اہم طور پر، ان کا موقع اسلامی اقتدار کے مطابق تھا جس طرح سائنس و جینیاتی طور پر دیکھا جاتا ہے، جس کی وجہ سے وہ اسکی اختصاصیت کی حمایت کرتے تھے، اس چیلن پر کہ ایک سلامی معاشرے میں غیر مسلموں کی شمولیت اس کی دینی سلیت کو خطرے میں ڈال دے گی جس کی خصوصیت حدی آخری دینی کے ساتھ خصوصی وفاداری ہے۔

”خرکام، یہ بات بہت کم اہمیت رکھتی تھی کہ پاکستان مسلمانوں کا قائل تقسیم قومیت تھے جو چیز ایک اور اس کے مسلم حوالوں کیلئے اہم تھی وہ یہ تھی کہ تمام سیاست کا کاروبار اس طرح چلنا چاہئے کہ گویا وہ ایک ناقابل تقسیم وحدت ہیں۔ لہذا یہ کافی نہیں تھا کہ کانگریس ہندوستانی مسلمانوں کی وسیع اکثریت کی نمائندگی نہیں کرتی تھی، کیونکہ جو چہرہ در حقیقت داؤ پر لگی ہوئی تھی وہ سیاست کی اس بنیاد پر ادارہ ساری تھی کہ کانگریس ہندوستانی مسلمانوں کی نمائندگی نہیں کر سکتی۔

---

## ہندوستان کی تقسیم کی اعلیٰ سیاست، ترمیم پسند تناظر ایم رائے

ہندوستان کی تقسیم کی اعلیٰ سیاست کے اور سرورجاء کے کی حقیقی ضرورت کی بعض حالیہ پیش رفتوں کی طرف سے جرات مند رطوبہ پر نشان دہی کی گئی ہے جس سے ایک، یو یو رائے آف کیمرج کی عائد جلال کی طرف سے، اٹھائی گئی قدر ترمیم پسند ترمیم ہے۔ (۱) حواء ٹرینیشن کانگریس (ب سے بعد کانگریس) کے صد سالہ تقریب کے سالوں سے کانگریس کی سیاست پر کوئی ہم تصدیق، یکسوئی ہوں یا نہیں، تب نظر مسلم لیگ (ب سے بعد لیگ) کی سیاست (پردہ بڑے مطالعات) اس کے عظیم بڈر (کانڈا عظیم) محمد علی جناح اور تقسیم پردہ بڑے مطالعات ایک تیز سلسلے میں، ہم تک پہنچے ہیں ۱۹۸۴ سے منسلک واپس کی جناح آف پاکستان، دیکھی (۲) اور آنے والے سال کے عائد جلال کی کتاب کا استقبال کیا، جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا۔ ان مطالعات کی اہمیت محض ان کے تناظرات اور نقطہ ہائے نظر کے وسیع تضادات پر منحصر نہیں ہے اس سے کہیں زیادہ اہمیت اس مرکوزی جاتی ہے کہ ان کا واضح اختلاف اب کچھ عظیم قدیم مفروضات اور دستانوں پر سوال اٹھانے کی شہید اور کافی عرصے سے محسوس کی جا رہی ضرورت کی نشاندہی کرتا ہے، جو برطانوی ہندوستان کی تقسیم کی رجعت پسند رتارخ نویسی میں بخولا ہیں، جیسا کہ آئل میں بحث کی گئی ہے۔

فروری ۱۹۸۸ نے، تقسیم کی سیاست پر توجہ مرکوز کرنے والی ان پیش رفتوں کے سلسلے کے آغاز کا مشاہدہ کیا، جس کا آغاز مولانا ابوالکلام آزاد کی کتاب (۳) کے تیس صفحات کے متوقع

انکشافات سے ہو، جو میں سراسر تک سہمہر پڑی ہوئی تھی اور اس وقت کھوی جاے، وہی تھی کسی قانونی نمبر و کی بھر ہے، اس مواد کے وائل نومبر ۱۹۸۸ میں تاجر سے ہوے وائے عوامی ایشاء سے تقسیم کی سیاست کے بارے میں تقسیم اور قیاس آرائیوں کو جوادی۔ (۴) حذف شدہ جسے کے مشمولات، اگرچہ بعض لوگوں کیلئے کوئی چٹکا دینے وائے انکشافات (۵)۔ کرے کی جہ سے باہر کی کہ تھے، لیکن کم از کم ایک بڑے حوالے سے ہائی کتاب سے ہم طور پر مختلف تھے، اس جسے، جس کی اشاعت جو ابرار لال بہو کے صد سال یوم پیدائش سے تقریباً اہم رہا ہے، ورا تقسیم کیلئے، اس الذکر کی، مدداری پر بہت زیادہ متعین طریقے سے انگلی اٹھاتے ہیں۔ وہ دعوی کرتے ہیں کہ اسہو ۱۹۴۸ میں کانگریس کے صدر کے طور پر تیرہ کی حالت کی تحریک چلی، اور اسوس کرتے ہیں کہ اس کا فیصلہ مالیاتی جسم کی فاش غلطی تھی۔ وہ لکھتے ہیں، میں اپنے آپ کو بالکل معاف نہیں کر سکتا جب میں سوچتا ہوں کہ گرش سے یہ غلطیاں نہ کی ہوتیں تو پچھلے سالوں کی تاریخ مختلف ہوتی۔۔۔ میں نے جو اہر اس سہر کو سہرہ کی کہ گرام سے تقسیم پر رصا مندی ظاہر کر دی تو تاریخ کا فیصلہ یہ ہوگا کہ ہندوستان کی تقسیم مسلم ایک کے ہاتھوں نہیں بلکہ کانگریس کے ہاتھوں ہوگی۔ (۸)

یہ بد شبحت الفاظ ہیں اور غالباً اس اکثریت کو، جو تقسیم کے بارے میں روچی مفروضات کے ساتھ پران چڑھی سے غیب و غریب محسوس ہوں۔ یہ جرمیں اس جگہ لاکھ کرتی جہاں حالیہ تاریخی تحقیق ہندوستان کی تقسیم کو طویل عرصے سے پائی گئی استاوں کے طور پر منکشف کرتی ہے۔

واپسٹ اور جلال کے تاریخی کتابوں کے دور میں اجتماع صدرین، ساتھ ہی ساتھ آزاد کے وائل، وائے تقسیم کے پسے جرداں اسطوروں کی طرف اشارہ کرتے ہیں جو ہم دستی کے تعلق میں ایک دوسرے کے ساتھ جڑے ہوئے ہیں، ایک تقسیم کے حق میں، اور کانگریس وحدت کے حق میں۔ تقسیم پر متحج ہونے والے سیاسی عمل کی روایتی تقسیم، ان دو شک و شبہ سے بالا، مشہور مفروضات میں خفی سے جی رہی ہے، جسے طس تقدس کی طویل اور طاقتور روایت نے حرید تقویت بخشی ہے۔ یہ بات انتہائی جرس کن ہوگی کہ ہم لوگوں کی سی کثیر تعداد کو، یکھیں، جو ہندوستان کی تقسیم سے پہلے کی بڑی بڑی پیش رفتوں سے آگاہی رکھتے ہوں، کہ وہ ایک کی قرار داد

لاہور (مارچ ۱۹۴۰) پاکستان کے مطالبے اور تقسیم کے: ۱۴ اگست ۱۹۴۷ کو مس کے منطقی انجام کے مترادف نہ سمجھتے ہوں (۱۶)۔ اسی طرح س تاریخی عسکی کی رجعت پسندی کا ہندوستان قوم پرست جزیرہ تقسیم کو ہندوستان، محبوب وطن کی، مقدس ہندوستانی قوم وحدت کو جہاد کرے پر تبادہ مسد میکا ویلی قوتوں کے خلاف بہادر شہداء جہاد کے المناک انجام کے طور پر مضحکہ کرے پر قانع رہا ہے۔ تمام اساطیر کی طرح آدمی، ایسے اور کائنات کے ریادو معتدس متوں کا دفاع کرنے کیلئے تھوڑی بہت جہاں پا سکتا ہے، لیکن، حالیہ قوتوں میں علم تک ہماری ریادو بہتر رساں اور ہندوستان میں جدید سیاست پر ہمارے نکات کی وضاحت پر رد کے ساتھ ایسے موقع ملی طور پر قابل دفاع ہو چکے ہیں۔ (۱۸) اسی تاریخی تناظر میں اعلیٰ تانک کی حقیقی نوعیت کو بلکہ اس کے مختلف پہلوؤں، باریکوں اور پیچیدگیوں کو ہم تک پہنچانے میں مایوس بن حد تک مست محسوس ہوتا ہے۔ یہ سیدھا اور یک طرفہ تناظر تقسیم سے پہلے واپی حساس وہابی کے دوران لیگ کی سیاست کی ریویں روڈس سے بھی تباہی حیرت انگیز طور پر تعلق یا باہم ہے جتنا کہ کانگریس کی سیاست کی ریویں روڈس سے۔ اتنا پہلے جتنا کہ ۱۹۳۵ء میں لیگ کے ممبروں میں دوسری قرار داد پیش کرتے ہوئے، ۱۹۳۵ء کے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ کے تحت وفاقی سکیم بوزک کرتے ہوئے اور جناح کو ایسے سوردوں مبادوں کے امکان کا کھوج لگائے کے پیش نظر ایسا راستہ اختیار کرے جو ضروری ہو جو مسلمانوں کے معاہدات کا تحفظ کر سکے، کے اعلیٰ مقتدر کا اختیار سنبھالنے ہوئے، مولانا ظفر علی خان سے لیگ کی مخالفت کی بات کی، عمومی طور پر ہندوؤں کے بارے میں نہیں، بلکہ کانگریس کی اعلیٰ ممان کے بارے میں، درہاویں، جھڑپوں کے درمیان آئے والی جدوجہد کے بطور ایک بحالیت، پیش پیش کی اور یہ دیکھنے میں آئی دیکھنی کا ظہار کیا کہ اس مقام سے کون فاتح بن کر برآمد ہوتا ہے۔ (۱۹) ترمیم پسند تناظر جناح اور کانگریس کے مابین اس لڑائی کی بہت زیادہ واضح ریادو منطقی اور زیادہ قابل کرے والی تعبیر پیش کرتا ہے، جس میں دونوں وضع طور پر کہہ رہے تھے جوں کا مقصد نہیں تھا۔ اور جو چھ وہ چھٹنا چاہتے تھے اس کا حتمی نتیجہ پر اعلان نہیں ہوتا تھا بلکہ صرف ان کے ہم اور متحد مطلب سیاسی فیصلوں اور حال میں ظاہر ہوتا تھا۔ ان معاملات میں رجعت پسند اعتقادات کی طویل رویت واضح طور پر مسلم قوم پرستی، علیحدگی پسندی، مسلم نیک و قرار دلا ہور، اور تقسیم کے درمیان باہمی تصورات کی مطابقت میں رہی

ہے جس خاموشی کی سازش جس کی طرف جناح اور کانگریس دونوں نے اپنی متعلقہ سیاسی حکمت میوں اور ترکیب کی تہ میں چھپے ہوئے حقیقی محرکات کے سلسلے میں رجوع کیا کو بھی ان روایتی ساطیر کے تسلسل میں بڑی حد تک پناہ حاصل ہوتے ہوئے دیکھا جانا چاہئے۔ اس نے بھرتے ہوئے تاریخی جگہ کی پدیراں ہر اس شخص سے ایک بڑا مطالبہ کرتی ہے، جو اس قدیم صداقت کے ساتھ پروان چڑھا ہے۔ جہاں تک نئی صداقت کا تعلق ہے یہ اس کے بالکل متضاد ہے جو سب تک بڑی حد تک رہنا کو تیار ہوتا ہے، یہی یہ کہ یہ نیک نہیں بلکہ کانگریس بھی جس نے آخر ہندوستان کے جسم میں چھرا گھونسنے کا فیصلہ کیا۔

جلاس سے، جڑوں، ساطیر میں سے پہلے اسطور سے جو پاکستان کی تعمیر میں جناح اور نیک کے حقیقی کردار سے متعلق ہے، ڈھانچے کی تخلیق سے بسنے والی مدداری کے اوپر نے کر تاریخ کی تعمیر کے انتہائی کی ضروری کام کا آغاز کیا ہے۔ یہ ایک قابل ذکر، اتفاق لگتا ہے کہ واپسٹ کا کام جلاس کے کام سے پہلے آیا، اور جلاس کی قابل قدر ترمیم پسند تخریر کی تنقیدی، ہیئت کو رجعت پسندی میں اس کی عمل ضد صیاد کر کے، چا کر کیا ہے، جو ہندوستان کی تقسیم پر جدید جنوبی ایشیا کی تاریخ تو کسی کے حیرت میں ایک بہت ہی حاسن مقام کی حقدار ہے۔ اس رجعت پسند تاریخ نویس کی علمی مقبولیت کی تصدیق اس سرے ہوتی ہے کہ ایک دہائی کے مختصر عرصے میں واپسٹ اس روایتی موقف کے کچھ طاقتور حامیوں کا وجود بھی ہے اور جانکین بھی، جیسے کہ یوگور (1977) (10)، آر جے مور (1983) (11)، اور اے آئی سنگھ (1987) (12)، علاوہ ان بہت سے علما کے جو اس موقف کے حامی ہیں لیکن جن کی دلچسپی اس موضوع میں گھٹتی ہے۔

جناح اور نیک کے سلسلے میں پاکستان اور تقسیم کے موضوع پر آدھی روایتی اور ترمیم پسند موقوفات کے، میان یہاں لکیر بھیجے؟ رہائی، اور موضوعاتی دونوں لہجوں پر 1940 قرار دیا لاہور وضع پر دونوں علیحدہ نظر لینی نقطہ ہائے نظر کے درمیان تقسیمی خط کے طور پر بھرتی ہے۔ اس وقت تک، دو جنگ ہائے تقسیم کے دوران، رجعت پسند اور ترمیم پسند تجزیات کے درمیان کوئی واضح اختلافات یا اختلافات بہت کمزور یاں طور پر بھرتے ہوئے محسوس نہیں ہوتے۔ رجعت پسندانہ نظریے کے مطابق لاہور میں 24 مارچ 1940 کو نیک کے سالانہ جلسے میں منظور کی جانے والی قرارداد، جماعت کی طرف سے پاکستان یا تقسیم کے مطالبے کا پہلا سرکاری اعلان تھا۔ اگرچہ اس

قرارداد میں لفظ 'پاکستان' کہیں نظر نہیں آتا لیکن اس کے باوجود یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس سے ہندوستان کے شمال مغرب اور مشرق میں مسلم کثرت علاقوں کی بطور خود مختار اور آزاد ریاستوں کے عیسائی کی تجویز پیش کی اور اس طرح مطالبہ پاکستان کی بنیاد کی تشکیل کی۔ ایک کے سیاسی مقاصد کی اس ادراک شدہ تشکیل کو کے ساتھ ساتھ اس نقطہ نظر کا ایک دوسرا حصہ جناح کے سیاسی اور نظامی ایک بڑے موڑ اور موقع کے مساوی طور پر اہم مفروضہ بھی ہے۔ سینئر اور لوہم پرست جناح کا 'اسلامی' بننا۔ ہندو مسلم اتحاد کے سپریم کا برطانوی ہند کو مذہبی بنیادوں پر تقسیم کرنے میں سب سے زیادہ طاقتور اور متحرک اثر کے طور پر ابھرتا۔ اس دونوں مفروضوں کو ترجمہ پسند تجربات میں چیلنج کیا گیا ہے۔ قرارداد لاہور کا مطلب 'مطالبہ پاکستان' نہیں تھا، بلکہ یہ ایک مذہبی جہاں اور سوداگری کا ایک جز تھا۔ لہذا اس سے مراد جناح کی کوئی نظریاتی مذہبی طلب و اہمیت نہ تھی، اس کے سیاسی مقاصد میں کوئی بنیادی تبدیلی نہ تھی، اس کی حکمت عملیوں اور ماہرین چاروں میں ایک اہم تبدیلی تھی۔

کانگریس میں جناح کے کم ہوتے ہوئے اثر، جن ۱۹۲۰ میں جماعت سے اس کے استعفیے پر منتج ہو، کے عرصے میں اس قرار، کے ساتھ گامی اور اس کی عوامی سیاست کے عروج اور قرارداد لاہور کی منظوری کے ساتھ جناح اور لیگ کے سیاسی مقاصد اور نصب العینوں کے بارے میں رجعت پسند اور ترجمہ پسند فکھاریوں کے دونوں گروہوں کی مشترک رائے ہے کہ وہ ہندوستان کی خدیل ہوئی ریاست میں مسلمانوں کیلئے ایک محفوظ اور جدا مقام کو یقینی بنائے ساتھ ہی ساتھ ہندوستان میں تمام مسلمانوں کے معاشرت کیلئے مسلم لیگ کی حیثیت اور قوت کو مرکزی اہمیت دے دینے کی کوشش کر رہے تھے۔ ان نصب العینوں کو حاصل کر کے لیگ کی مرکزی قیادت اندرونی طور پر مسلم کثرت علاقوں یا انصاف و محابہ اور ملک میں صوبائی مسلم سیاسی سرداروں کے برعکس ہوئے اور ان کے ساتھ جس کو مزید تقویت ۱۹۱۹ کی مانٹو اصلاحات کے تحت وسعت یافتہ سیاسی موقع سے ملی معاشرت اور قوت کے نازک توازن کو قائم کرنے کے پیچھے چیلنج سے جبراً رہا تھا۔ چروٹی طور پر بطور ایک دور دار اقلیت کے مرکز میں ایک ٹھوس نمائندگی حاصل کرنے کی اس کی کوشش، ہندوستانی کثرت جس کی نمائندگی کانگریس کرتی تھی کے متقابل دھوکوں، خراہم اور کہیں زیادہ قوت کے تابع نہیں۔ روایت پسند اور ترجمہ پسند دونوں اس



ہند پر فروہیے میں اتفاق رائے رکھتے ہیں کہ اس پورے عرصے کے دوران ایک اور جناح کی سیاسی آشتیں، مسلمانوں کے مسئلے کے، متحدہ ہندوستان کے "مینی اڈا" میں حل کرنے کی طرف تھیں۔ اس دوران بڑی پیشرفتوں کے تفصیلی سیاسی تجزیہ جات اس بات کو متکشف کرتے ہیں کہ اس طرح کے کس طرح بطور ایک معتدل "نہیں" ہندو قوم پرست کے، ہندوستانی مسلمانوں کے اقلیتی مذاہات کیلئے تحفظات کی خواہش کرتے ہوئے، جناح کے سیاسی مقاصد بھی اسے ہی ہوئے جس طرح کہ ان کی سیاسی حیثیت کو۔ اس عرصے کے دوران مرحلہ وار نقصان پہنچا ۱۹۱۷ سے ۱۹۲۵ کے ہندوستانی سیاست میں آئیں پسندی اور اعتدال پسندی کی مسلسل ممانعت ۱۹۱۵ء اور ۱۹۲۵ء کے انہدام سے پیدا ہونے والی تھی، مایوسیوں اور بھینوں اور ساتھ ہی ساتھ خلا کا خاتمہ (۱۹۲۵) ان چیزوں کی سیاست میں فرقہ وارانہ رجحانات میں شدت "دوران جنگ کے عرصے میں، شمال مغربی اور مشرقی علاقوں میں مسلم اکثریت وے علاقوں میں، صوبائی مسلم سیاسی سرداروں کی حقیقت اور اثر میں چیز درمینی خیر عروج ۱۹۲۵-۲۶ کے مابین میں، ہندوستانی سیاسی جماعتوں کے درمیان، مذکورہ کے دوران، جناح صاحب کے ریراژ لیک کے ہائیں، دھڑے کے ہاتھوں کو مضبوط کرنے میں کانگریس کی ہتھیاری اور نااہلی بحال آروہی (پورس سورج) کے کانگریس کا اپنے سیاسی اہمیت کا ایک طرف ملے۔ یہ تمام چیزیں، اہمیت کے مختلف درجات میں، بطور ایک جناح روہیوں کے ان مضامین کے اشارہ کنندگان کے، جنہوں نے موثر مدد کو ہندوستانی سیاست سے عارضی طور پر کنارہ کش ہونے اور ہندو چلے جاتے پر مجبور کر دیا، مشترکہ تاریخ کو یہ پراپی پاتی ہیں۔ مسلم علی سیاست کی دنیا میں بمقابلہ صوبوں اور صوبوں کے رہنماؤں کے بڑھتے ہوئے اثر کے مقابلے میں ملک کی بڑھتی ہوئی نااہلیت اور بے تعلقی نے، جیسا کہ یہ بعد کی گول میز کانفرنس اور اوائل ۱۹۳۵ کے کیوگی رورڈ کی پیشرفتوں میں ظاہر ہوئیں جناح کی واہی کی ۱۹۳۵ء صوبوں کی مسلم اقلیتی علاقوں کے ایک کے رہنماؤں کی درخواست پر، تا کہ وہ تنظیم کے مرکزی کردار کو بحال کریں۔ اس سے صوبائی رہنماؤں کے گلہ گھوٹنے والے چٹوں سے آرا کریں۔ بہت سے لکھاری جناح کی واہی پر اس کے مقاصد اور پارسیوں کے لارڈی تسلسل کو تسلیم کرتے ہیں۔ یہ تسلسل کانگریس اور لیگ کے قوت کی صوبائی بنیادوں کی قیمت پر، "پنے مختلف قومی اور مرکز کے لیے پروانہ چڑھانے کے مشترکہ مقاصد میں پایا

جاتا ہے۔ اسی طرح مسلم لیگ، برطانویوں کو مرکز میں اقتدار خوار کرے کرے پر مجبور کرے کی کانگریس کی کوششوں سے لاطعلق نہیں تھی جس پر انہوں نے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ 1935 کی شقوں کے تحت، جاریہ داری قائم رکھی ہوئی تھی۔ لیگ کا حتمی مقصد مرکز میں لیگ کی حتمی مائندگی کی ہموار پر کانگریس کے ساتھ گفت و شنید کے طریقے سے شراکت اقتدار تھا۔

رجسٹریشن پینڈوں اور تریہیم پینڈوں کے نظریات کے درمیان اتفاق ہائے 1935 کے ایکٹ کے تحت گیارہ برطانوی صوبوں میں منعقد ہوئے 1937 کے صوبائی انتخابات کی برتر ہمت کستیم کرے تک وسعت پا گیا، تاہم اس اہمیت کو نوعیت اور معاہدہ کے مسئلے میں ان کے اختلافات کا آثار ہوتا ہے۔ غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب میں کانگریس کی غالب کامیابی کے مقابلہ میں لیگ کے امیدواروں کی محدود کن ہر ہمت کے بارے میں تنازعات کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ برطانوی ہندوستان کے گیارہ صوبوں میں سے چھ میں کانگریس واضح کثرت کے ساتھ ابھری اور باقی تین میں واحد سب سے بڑی جماعت کے طور پر لیگ اور جناح کی عمل کردگی کے افتتاحے کانگریس کے ردیک ال کی اہمیت کو یقیناً کم کر دیا، جیسا کہ لیگ کو جلد ہی تجربہ ہو گیا۔ جب بالبعد انتخابات کے کانگریس سے روہ چوس اور برطانوی اس کی برہمی ہوئی جب، مہری میں ظاہر ہوا۔ جناح نیلے خس سے مسلم سیاسی وحدت کیلئے قومی سطح پر کوشش کی تھی 1937 کے بعد کے برطانوی ہندوستان کی سیاسی حقیقت کہ جب ہندو تمام ہندو اکثریت والے صوبوں انتخاب اور بنگال میں غلبہ حاصل کرنے میں بھی کانگریس کے غلبے کے واضح امکان کے پیش نظر یہ درجہ زیادہ ہی محسوس ہوئی، اگر برطانوی 1939 کے ایکٹ کی وفاقی شقوں کے نفاذ کا بھی فیصلہ کریتے، جو مسلمانوں کو مرکز مائندگی کے یک تہائی سے زیادہ کی پیشکش نہیں کرتی تھیں۔ پہلے ہمیشہ کی نسبت یاد، اس بات سے واضح طور پر یہاں کچھ سنا کہ اس کے پاس لیگ کو ہندوستان میں طاقت کے قمرے مرکز میں تبدیلی کرنے اور مسلمانوں کے واحد ترجمان بننے کے علاوہ کوئی سیاسی راستہ نہ تھا۔ اس نے یہ سمجھ لیا کہ ایک باعزت معاہدہ بربر کے لوگوں کے درمیان ہو سکتا ہے، اور سیاست کا مطلب طاقت ہے، کہ محض انصاف، سچائی اور خیر خواہی کے معروض پر بھروسہ کرے (13)۔

جناح کے محسوسات کے متعلق متصادم ادراکات بہت اہم ہیں۔ رجسٹریشن پسندانہ اور ک جناح کی شخصیت کے طور اطورہ نظر ہے اور پالیسی کی مکمل تبدیلی کا ہے، مسلم اقلیت کے مسئلے کے،

مرکز میں ممانعت کی اور صوبائی خود مختاری کے ذریعے حال کا اس کا قدیم سیکور تصور مکمل طور پر ناکام ثابت ہوا، اور لہذا ایک علیحدہ مذہبی قوم ہوئے کے مسلم دعوے، جناح کے بہت تشہیر شدہ ذوقی نظریہ پر مبنی مساوات کے بالکل نئے مطالبے کے حق میں ترک کر دیا گیا۔ مذہبی نعروں اور علماء کے استعمال، جنھیں صوبوں میں کانگریس کی ورتوں کے خلاف جدوجہد ہمارے لیے ہی ہے، پناہ فائدہ مند ثابت نہیں ہو، بلکہ اس نے ایک و صوبائی رجحانوں کے اوپر سے ہو کر مسلم حوام تک پہنچنے میں بھی مدد دی۔ جناح کا کام دوسری جنگ عظیم کے شروع ہونے سے قبل ہونے والے سیاسی ہنگامی حالات سے آگے بھی آسماں ہو گیا۔ کانگریس کی 'بہت بھری' حکومت کو ایک کے در بھی قریب کر دیا اور انھیں جناح کو ہندوستان مسلمانوں کے ترجمان کے طور پر سمجھنے پر مجبور کیا۔ واضح اہمیت کا احساس دلایا۔ وفاقت کے بارے میں حکومت کی کوششوں کے قتل کا یقین حاصل کر کے، اور حکومت کی طرف سے پیش کردہ کسی بھی حریف آئینی پیشرفت کو عملی طور پر روک کر، کے ہتھیار سے مسلح ہو کر جناح نے دیکھا کہ برطانوی اس کے مطالبات کو تسلیم کرے یا نہ کرے۔ 1946ء میں 23 مارچ 1946ء کو جناح نے یہ کو بتایا کہ وہ کیا چاہتے ہیں۔ رجعت پسند مکتب فکر کا ایک بڑے پر جوش حامی نہیں بناتا ہے، جناح کے دہن میں تقسیم۔۔۔۔۔۔ ہندوستان کے سب سے پہلے مسئلے کا وہ طریق حل تھا، اور اس تک پہنچنے اور یہ فیصلہ کر لینے سے بعد اسوں سے وہ ہندو ہندوستان کے کسی بھی حکام پر آخری پردہ گرادیا (۱۹۶۷ء) جس سے جناح دھڑکتا پاکستان کی ریاست حاصل کرنے کی اپنی جگہ سات سالہ جہم پر گہرے ہو گئے، (۱۹۶۷ء) کا قد عظیم سے بدشہ یک کو ایک سیاسی ہتھیار میں احوال یہ تھا، جو اس قدر طاقتور تھا کہ برصغیر کو چیر کر علیحدہ علیحدہ کر سکتا تھا، (۱۹۶۸ء) اس طرح نظریہ ہندو جناح کی مشہور ذراست اور اہمیت کے تصور میں پناہوں ڈالتا ہے۔ وہ اللہ کر ال پرستش کرے وہ سے صحفین کے لہتے ہوئے لاکھوں لوگوں کی ممانعت کی کرتی ہے، جنہیں جناح موجودہ سر زمین میں سے کر گئے جبکہ موخر اللہ کر کی ترغیب رکھنے والے اس سے بھی زیادہ تعداد کے لوگوں کیلئے اس کی یا ایک ایسی اور مضمون ٹری ہے، جو ہندوستان کی رہنمائی کے چھپے تھا۔

اس کے مقابلے میں، تریم پسند نقطہ نظر جناح کے سیاسی مقاصد میں کسی تبدیلی کا تصور نہیں رکھتا بلکہ صرف ان کی سیاسی حکمت عملیوں، درتہ سیر میں تبدیلی کا نظریہ رکھتا ہے۔ اس کے مقاصد

اب بھی مسلم مساوات و ہندوستان کے تدرہ کہ ہندوستان سے مکمل علیحدگی میں محفوظ بنانا تھے۔ بلاشبہ انہوں نے اقلیت کثرت کی تعریف کے لیے کی بنا پر مسلمانوں کے عمل کرے کی کوشش میں شجیہ رکھا۔ اور سیاسی حکمران کا حساس کرنا۔ اقلیتی حیثیت کو ترک کرے کے ساتھ ساتھ ہندو غیر مسلم شدہ وفاق کے تصور کو بھی ترک کر دیا گیا۔ جو، جیسا کہ 937 کے صوبائی سطح کے انتخابات نے واضح کر دیا تھا، محض طور پر مسلمانوں و صرف کانگریس کی حقیقی اور مستقل غلامی میں تحلیل ہوا تھا۔ ہند مسلمانوں جو پورے برصغیر میں نامور طور پر نظر آئے ہوئے تھے۔ کے مسئلے کا سیاسی حل مسلم اکثریتی علاقوں کی مکمل علیحدگی نہیں ہو سکتا تھا۔ کیونکہ مسلم اکثریتی علاقوں میں رہنے والے مسلمانوں کی ضروریات ہندو علاقوں میں رہنے والے ہم نواہوں سے مختلف تھیں۔ لہذا جناح کو علیحدہ مسلم ریاست کے مطالبے کو مسلم اقلیتوں کے تحفظات سے متوازن کرنا تھا۔ اس حیثیت سے دیکھا جائے تو قرار دلوں ہو، اگرچہ مسلم اکثریتی علاقوں کے الفاظ میں ملیوں کی گئی تھی۔ لیکن وہ جناح کے حقیقی سیاسی مقاصد کی عکاسی نہیں کرتی تھی۔ (۱۶) اس نقطہ نظر سے یہ بات بڑی سادگی پر مبنی ہے کہ اس تقسیم کو جتنی مہذبہ پاکستان کے طور پر یہ چاہے، اگر موخر وادہ رکھیں گے کہ روایتی مفہوم میں یہ چاہئے تاکہ مسلم حقوق کو موثر کی حکمت عملی کے لحاظ سے ہم علامت ہونے کے اور ایک قوم کے دعوے کے جناح کے مخصوص مفہوم میں۔ ایک ایسا پڑیائی کے مفہوم میں جسے اس وقت ایک دو قی آمین میں ایک اقلیت ہونے کے واضح سیاسی نقصان پر قابو پالے کیلئے استعمال کیا جاسکتا تھا۔ اس قرار کو سہارا دے وہ جناح کی سیاسی حکمت عملی کی غایت ہندوستانی طور پر برطانویوں اور کانگریس سے مطالبہ پامناں ہونے کی بنیاد پر ہندوستانی مسلمانوں کی قومیت کو تسلیم کرنا اور پھر مرکز میں ہندوستان کے سیاسی مستقبل کے بارے میں کسی بھی انتظام میں مسلمانوں کیلئے مساوی حصہ حاصل کرنا تھی۔ جب تک مرتبہ جیسا کہ قرار دلا ہو، میں پیش کیا گیا مسلمانوں کا حق خود اختیاریں تسلیم کرنا جاتا تو نتیجہ میں وجود میں آئے والی ریاست بدیاستیں یا تو مرکز میں مساوات کی بنیاد پر دوسرے غیر مسلم صوبوں کے ساتھ کاٹھنڈیشن میں شامل ہو سکتی تھیں، بطور خود مختار ریاست کے مشترکہ ریختگی سے معاملات کے بارے میں باقیہندہ ہندوستان کے ساتھ معاہداتی انتظام کر سکتی تھیں۔ (۱۷) لہذا اس مفہوم میں یہ قرار دار ایک بندہ انہ چاہے اور سودھاری کے ایک حربے سے یاد رکھیں۔ (۱۸)

یہ دونوں نقطہ ہائے نظر کس طرح متعلق اور شہادت کی بنیاد پر ایک دوسرے سے تقابل برداشت کر سکتے ہیں؟ گہر جا رہے ہیں، روایتی منہ مجید و نامطلوبتوں کا اظہار کرنا ہے اور اس تصویر پر معنی کے بعض ٹکڑوں کو ہائے میں ناکام رہتا ہے۔

قرارداد لاہور سے تین چاروی سوالات کو جنم دیا ہے، جن میں سے ہم دو کا پہلے ہی ذکر کیا ہے۔ پس اس کے مطالبہ پاکستان کے ساتھ تعلق کے بارے میں ہے، اور دوسرا روادار حقیقی تقسیم کے درمیان کے انتہائی ہم سماجوں کے دوران جناح کے سیاسی عزم و حکمت عملیوں کے بارے میں۔ ایک تیسرا سوال بھی ہے جو نیک اور صوبائی مسلمان رہنماؤں کے درمیان خصوصاً بنگال کے سیاسی اور صوبائی مسلمان رہنماؤں کے درمیان، سیاسی اختلاف کا سبب بنا جس سے بہت بعد میں مغربی، مشرقی پاکستان کے درمیان سیاسی کشمکش کے دوران دوبارہ سراٹھایا۔ اس کا تعلق علیحدہ ہونے والے مسلم اکثریتی علاقوں کی وفات یا وحدانیت و عیت سے متعلق شکوک سے تھا، جیسا کہ قرارداد میں تصور کیا گیا۔

ان تینوں مسائل میں سے آخری سب سے کم مبہم ہے۔ اس قرارداد میں، جو اس وقت منظور کی گئی جب مسلم اکثریتی صوبوں میں یک کا، اقتدار بھی قائم ہونے سے بہت دور تھا یہ بات قریب مصلحت سمجھی گئی کہ بجائے ایک واحد ریاست کے آزاد ریاستوں کا غیر مبہم حوالہ دیا جائے۔ صرف 1946 میں جب جناح کو کابینہ مشن کو ایک انتہائی مسلم جماعت پیش کرنے کی ضرورت پیش آئی، اور بلاشبہ جب نیک اور جناح ہندوستانی مسلمانوں کے واحد ترجمان رہیں کہ پھر چکے تھے، جناح نے اپنے آپ کو اتنا مضبوط محسوس کیا کہ وہ قرارداد کے الفاظ کو جمع سے واحد ریاست میں تبدیل کر سکتے ایک قدرے دلچسپ جواب پیش کرتے ہوئے، اگرچہ کسی نیکی کو ایک مرتبہ بھی یہ پوچھنے کی جرأت نہ ہوئی کہ جمع کا معنی کتابت کی غلطی تھی، یہ بعد میں اس مسلم یک کے اجلاس میں منظور ہو گیا۔ فضل الحق جیسے صوبائی مسلمان رہنماؤں سے جنہوں نے ناکام طریقے سے جناح کے مرکز، مائل بارو کی مزاحمت کرنے کی کوشش کی، بعد میں اس پھیلنے کے بارے میں تحلیلی محسوس کی۔ حق سے جو کہ لاہور میں اس قرارداد کا پیش کنندہ تھا، عدلیہ جناح پر اس کے الفاظ اور روح سے رہ گزراں کا اثر مٹا دیا۔ حاسی، ہم بات یہ ہے کہ یہاں نہ فرٹ ہے، جس کی قیادت فضل الحق حسین سہروردی، اور مولانا جہاں شانی کر رہے تھے، جس نے 1954 کے عام انتخابات میں مشرقی

پاکستان میں مسلم لیگ کو بڑی حد تک کم رہا تھا، قرارداد لاہور کے الفاظ میں صوبائی حدود مختاری کیلئے اپنے دعوے کو جائز قرار دیا، جو اس کے انکس مطالبات میں شامل تھا،

دوسرے دو بنیادی مسائل روایتی تقسیم اور تشریحات بین طور پر غیر تنقیدی اور نامور ہیں۔ اس قرارداد اور مطالبہ پاکستان اور ساتھ ہی ساتھ جناح کے سیاسی اندازوں کے درمیان ایک کی مساوات سے متعلقہ شکوک و شبہات کے ایک عمل دوسرے کو یا تو نظر انداز کر دیا جاتا ہے یا اس پر مرمری توجہ دی جاتی ہے۔

آغاز کرتے ہوئے قرارداد پاکستان سے لفظ پاکستان کا حذف ہونا اس تناظر میں صرف شکوک ہی پیدا کر سکتا ہے۔ جب اس مساوات پر جناح کی ابتدائی تاراجی کو نظر رکھا جائے تو ایسے شبہات میں بہت ریا دو محسوس پیدا ہو جاتی ہے۔ انہوں نے مسلمانوں کو لفظ پاکستان کا حائل اور مالک بنائے پر ہندوؤں کو قصور وار کیوں ٹھہرایا؟ اپریل 1943 میں لیگ سے تیرہویں دہلی اجلاس میں اپنے صدر رتنی خیلے میں جناح نے بہت زوردار طریقے سے اپنے ارمان کا اظہار کیا

”میر خیال ہے آپ میری بات کی تصدیق کریں گے کہ جب ہم نے قرارداد لاہور منظور کی تو ہم نے لفظ پاکستان استعمال نہیں کیا۔ ہمیں یہ لفظ کس نے دیا؟ [ہندوؤں سے] کے لئے مجھے بتائے دیجئے کہ یہاں کا قصور ہے۔ انہوں نے اس قرارداد کی خدمت میں پیدا کرنا شروع کی کہ یہ پاکستان تھا۔۔۔ اسوں نے ہمیں اس لفظ کا حائل فرمایا۔ کئے کو ایک برنامہ دے دو اور پھر اسے پچا کی چیز بنا دو۔۔۔ آپ خوب اچھی طرح جانتے ہیں کہ پاکستان ایک ایسا لفظ ہے جس کا ہندو پرہس کے ایک حصے اور برطانوی پرہس کی طرف سے جس حائل اور مالک دیا گیا ہے۔“ (20)

جناح اس تمثیل کے آغاز کے بارے میں صحیح تھے۔ اس قرارداد کی منظوری کو ہندو اور برطانوی پرہس میں بڑے پیمانے پر بطور مطالبہ پاکستان کی منظوری کے رپورٹ کیا گیا۔

1946 میں جناح کے تقسیم کے مطالبے کی منطق کے بارے میں شبہ کا دوسرا دور پیدا ہوا چار کروڑ سے زائد مسلمانوں جو بدقسمتی سے مقدس سرزمین، عظمت عسی اقلیتی علاقوں میں پیدا ہوئے سے واضح اور ظاہر ہے، عثمان یا ان کی قرنی کے خیال سے پیدا ہوتا ہے۔ تقسیم ہند کے بارے میں کچھ بھی تو صرف یہ کہ وہ شخص اس کی ضرورت پر ہی میں اسے اور ان کی حیثیت کو یاد دہیر محفوظ

جائے 6 مکالمے رکھتی تھیں۔ ان کے اس اضطراب سے علیحدہ نہیں کیا جا سکتا۔ جناح صاحب کے طویل سیاسی کردار کی تہہ میں بہت سی توجہ ہو کہ جو وہ میڈری ردور میں برعکس کاوی ہندوستان کے تمام مسلمانوں کے لئے ایک جائز مقام کو یقینی اور محفوظ بنانے کے لئے مخصوص کرتے تھے آدمی سہاوت کو پیشگی بھول سکتا ہے کہ یہ مسلم اقلیتی علاقوں کے رہنما ہی تھے۔ جنہوں نے اندر میں جناح کی سیاسی ٹھانی سے ان کی واپسی کو ممکن بنایا، اور ممکن نہیں تھا کہ وہ ان کی طرف پیچہ پھریستے بھی اس حد تک جس حد تک یہ ان کے س میں تھا۔ یقیناً آخر کار یہ ان کے کہ میں رہ تھا، اور نتیجے میں ظہور میں آئے وہ پاکستان کا تصادفی ہے کہ یہ کس طرح کی مسلمانوں کے معاہدات کو چار کرے میں ناکام رہا جن کے بارے میں یہ سمجھا جاتا ہے کہ انہوں نے اس کی تخلیق کا مطالبہ کیا تھا۔ (۲۰)

تیسرے مسلم اکثریتی علاقوں کے معاہدات کے تحت تقسیم سے حاصل ہونے کی توقع تھی، اور ثانی وہ حقیقتاً حاصل ہوئے۔ ہم عصر دنیا میں سب سے بڑی مسلم ریاست (تقریباً چھ کروڑ مسلمانوں پر مشتمل دوسرے ساڑھے تین کروڑ کو ہندوستان میں چھوڑتے ہوئے۔ جہاں یہ ایک غیر مسلم ریاست میں مسلمانوں کی سب سے زیادہ تعداد تھی ہے) کی جنائی مشہور شدہ تخلیق کے بارے میں ۶ ایشیاء جلال کے انتہائی تنقیدی اور تنقیدس سوال میں اتنی ہی معقولیت ہے جتنا کہ سور ہے ایک ایسا پاکستان وجود میں آیا جو اکثر مسلمانوں سے معاہدات کے ساتھ اس قدر کمزور طریقے سے لگا رکھا تھا؟ (22) مسلم اکثریتی اور مسلم اقلیتی علاقوں کے درمیان محل وقوع درجالت کے فرق اور ساتھ ہی ساتھ معاہدات کا فرق مسلم سیاست کے اہم نہیں کارٹھے۔ اکثریتی علاقوں کے مسلم سیاسی سربراہوں نے جنگ کے درمیانی عرصے میں توسیع شدہ موقع سے سب سے زیادہ فائدہ اٹھایا وہ ردور افروں مسلمانوں کے زیر اثر سے والی بین القومیتی سیاست پر انھیں رکنندہ بھی تھے اور اس میں ماہر بھی۔ ان کا سیاسی مستقبل مطلوبہ صوبائی حکومتوں کی شقوق سے وفاقاً دھانچے میں محفوظ تھا۔ قراروں والا دور سے جو عہدہ مسلم قومیت کے اصول پر مبنی تھی سیاست کو فروغ دے۔ بنادین اور بین القومیتی سیاست کی دلیل اور ہمایون مہدم کردی۔ منطقی طور پر اور ترقی طور پر، دوسرے کی دلیل اور ہمایون کو مہدم کر دیا۔ منطقی طور پر اور ترقی طور پر دوسرے سے بڑے مسلم صوبے۔ بنگال اور پنجاب۔ بعد میں اس کے معاشی سیاسی اور نفسیاتی نتائج کے ساتھ تقسیم ہو گئے۔ جہاں تک سندھ شمال مغربی سرحدی صوبے اور بلوچستان کا تعلق ہے، تخلیق پاکستان سے انہیں بادل ناخوشتہ ایک

یہی ریاست میں محسوس رہا جس پر ان کے زیادہ تعداد والے ہم مذہبوں کا غلبہ تھا۔ اور انہیں پاکستان کے... سخت مرکزی کنٹرول میں رکھا، اور پاکستان کے لئے ان کے جوش و جذبے کی گنجائش کو، آزادی سے لے کر اب تک، بجا ب کے جوئے کو پورا پورے کی ان کی کوششوں سے ناپا جا سکتا ہے۔ (23)۔

چوتھے، نیمبرج کے طلباء کے گروپ: جیسے کچھ جنوبیوں کو چھوڑ کر تقسیم شدہ پاکستان کی ریاست پر بری۔ نہ صرف برطانوی اور غیر مسلم ہم عصروں، بلکہ بہت سارے سوچنے والے مسلمانوں، بشمول قائد اعظم کے دہنوں میں ایک ہیادی سوال رہا ہے، وقتاً فوقتاً تقسیم کے دفاع اور معاشی مضمرات پر خاص طور پر اس کے دو بڑے حصوں مشرقی اور مغربی کی ایک دوسرے سے تقریباً ایک ہر دہائی کے ہندو اکثریتی علاقے سے منقسم ہونے کی خبر میاں کی ہے ہونگی کے پیش نظر وقتاً فوقتاً شدید خشک، شہادت کا ظہار کیا گیا ہے۔ پاکستان کے مشرقی اور مغربی حصوں کو ملائے نیلے تقسیم کے مذاکرات کے آخری مراحل میں ایک چھوٹی راہداری قائد اعظم کی طرف سے مضطر ہاندرخواست، یہ شہادت میں ان کے شریک ہونے کا اشارہ تھا ہے۔

پانچویں، روایتی تعمیر کی بڑی گزریوں میں سے ایک یہ ہے کہ یہ قرار دیا کی منظوری سے لے کر جناح کی سیاست کی، پراثر خطابت اور حقیقت کے درمیان عجیب محویت کیلئے کوئی قائل کرے وہی تشریحات پیش نہیں کرتی۔ خاص طور پر اس سے کہیں کی پینٹش (1942) اور کینٹ مشن پلان (1946) کے بارے میں رد عمل، روایتی دلائل میں کمزور ترین کمزیاں ہیں۔ اس کا اولیٰ والد کرنا اسٹراوساچھوئی ساتھ موثر والد کرنی قبولیت (حتیٰ کٹاگریس کے رویوں اور رد عمل سے اس کے رد پر مجبور کیا) اس عمومی نقطہ نظر کے خلاف جاتے ہیں کہ جناح تقسیم کے جو اہمیت تھے، کہیں کی پینٹش کی مصرعہ بندی کا اصول، جس سے ایک فیروز مند صوبہ یوٹھنا سے باہر لگنے کے اختیار کو پنا سکتا تھا۔ مطالبہ ہر کارہ راہ راست برطانوی جواب تھا، جو نیگ اور جناح کو قریب 1947 لاہور کے بیان کردہ مقاصد کو مکمل یعنی "راہ اور خود مختار مسلمان ستوں کو مکمل طور پر حاصل کرے کا انتخاب کی پینٹش، یہ عہدہ کرتا تھا لیکن اس تجاویز کو لیگ کی طرف سے رد کر دیا گیا۔ یہیہ طور پر اور عجیب و غریب طریقے پر اس بنیاد پر کہ پاکستان کا، کردار وضع طور پر نہیں کیا گیا تھا۔ بہت سے نگہاری اس نازک کی تشریح سے مطمئن ہو جاتے ہیں، بلا لحاظ اس امر کے کہ خود جناح نے اس جاہل لفظ کی



ریا وچرہ انکس کی اور جیسا کہ وپر ذکر کیا گیا شعوری طور پر قرارداد لاہور سے خارج کر دیا۔ کچھ دوسروں سے جو حال ہی مسئلے سے پوری طرح ناواقف تھے ہیں کسی اور جگہ تشریحات تلاش کرنے کوشش کی ہے۔ وہاں پر یہ یقین رکھتا ہے کہ مسلم لیگ اس پیشکش کو قبول کرے کیلئے تیار تھی۔ کیونکہ اس میں داری طور پر ان کا مطالبہ پاکستان موجود تھا لیکن کانگریس کے استروں سے اس کی حوامی حمایت کے انتہائی موثر طریقے سے مقابلہ کرنے کے سے مدد ملنے کرنے کے سوا کوئی سیاسی راستہ نہ چھوڑا۔ (24) مہینہ سا موجودہ، عرب میں اس اسکیم کی مدد ملی حامی ہوئے کی وجہ سے لیگ کو پہلے واسے سیاسی نقصانات ۔۔۔۔۔ پر دروہا ہے۔ (25) مسلم لیگ کے ساتھ ایسے سیاسی مسائل جو مہینہ 1937ء کے انتخاب کے بعد کے دور میں در اس سے بڑھ کر قرارداد لاہور کے بعد بہت دیا۔ و مشکوک نظر آتا ہے۔ قرارداد کوئی قدر عمدہ رکھ کر، جو کانگریس کے پیٹ فارم اور ہندوستان کی بڑی اکثریت کی خواہشات کا کھل استرواد تھا، اس سارے عرصے میں لیگ کی سیاسی صحت عملی کانگریس کی مخالفت و اس کو روک کر کے ہر موقع سے ظاہر ہوتے ہوئے، اسے اپنی شناخت اور حیثیت کو تقویت پہنچانے کے مقصد کیلئے ڈھالنا تھی۔ سب کچھ کہہ لو کر چکنے کے بعد، کریس پیشکش کے بارے میں یہ سادہ حقیقت پٹی جگہ رہتی ہے کہ چٹان اور لیگ، آج چاہے تو ہندوستان یونین سے مسلم اکثریتی صوبوں و نکال سکتے تھے۔ دوسری طرف کینٹ مشن پان سے تقسیم کو سختی سے روک دیا، نہ ہی اس دستاویز میں کہیں پاکستان کا نام نہ کر دیا۔ لیکن 6 جون 1948ء کو لیگ نے مشن کے منصوبے کو قبول کر دیا۔ اس سے قبل کہ کانگریس اپنی مشروط قبولیت کا اظہار کرتی۔ اگر ان دونوں رد عملوں کو اکٹھے رکھا جائے تو یہ تقسیم کے مطالبے قرارداد، لاہور کے مقصد اور ساتھ ہی ساتھ رجعت پسندانہ تاریخ نویسی کے غیر تخلیقی مفروضات کے بارے میں غیر مشروط شکوک شبہات پیدا کرتے ہیں۔

آخری بات جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا روایتی نقطہ ہائے نظر کے بارے میں سب سے زیادہ عجیب و غریب چٹان کے سیاسی کردار میں تسلسل کا ادراک کرنے میں ان کی ناکامی ہے۔ یہ نقطہ نظر، چٹان کو ایک مجموعہ اعتراضات کے طور پر پیش کرنے میں گمراہ کن بھی ہے اور ناجائز بھی۔ ایک ایسا شخص جو ہندوستان قوم پرستی کا اور ساتھ ہی ساتھ مہمور سیاسی اقتدار کا پلٹنے والی تھا، اس سے 1940ء میں ایک ایسے وقت پر جب تقسیم کی غلط سے بھی بچتی رہتی تھی اس سب کچھ بچھڑک دینے کا

بعض کم جس کیلئے دو کوشش کرتا رہا تھا۔ بلاشبہ جناح کی سیاست 1937ء کے انتخابات میں اس کی شدید ہزیمت کے بعد ایک نئے دور میں داخل ہو گئی تھی، لیکن اگر اس تبدیلی کو صحیح طریقے سے سمجھا جائے تو جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا، یہ قسب انھیں کی اتنی زیادہ تبدیلی تھی جتنی کہ دیر پہلے چاروں کی تبدیلی تھی۔ مزید برآں جناح کے بارے میں محمود تھما، اس کا نظریہ جناح کی سیاست کے بارے میں امپریٹل فٹ پرنٹ کے پنے تبدیل نفسی کے نظریے سے متضاد معلوم ہوتا ہے مگر جناح، وہ پرنٹ کی مثال زد خصوصیات، عرواق تیار کی خوش اور ایک مایاں کردار ادا کرنے کی ضرورت، رکھتا تھا، خواہ اس ہمت کا زیادہ امکان تھا کہ وہ ہندوستان کے ریڈ ریز سے سیاسی میدان میں ایک غالب کردار، کرے گا کو کوشش کرتا، جو تقریباً چالیس کروڑ لوگوں پر مشتمل تھا جن میں سے پورے ہندوستان میں ساڑھے نو کروڑ اور برطانوی ہندوستان میں آٹھ کروڑ مسلمان تھے۔ چائے پنے کرم جو وہ پاکستان کے جس کی کل آبادی تقریباً چھ کروڑ تھی۔

رجسٹر پسند نقطہ ہائے نظر میں اسی نوعیت و سادگی اور غیر مطالعاتی ہیں، رجسٹر سے اس میدان میں ترمیم پسند تاریخی حقیقت اور مطالعات سے لگاؤ نہیں کو جنم دیا۔ علامہ جلال نے لکھا کہ اس پریشان کن تاریخی حقائق کو پرکھا ہے اور جنوبی، ایشیا کی تاریخ کو کسی پرکھا بہت پرکھا کیا ہے تاہم جوں کے مطالعے کی بہت زیادہ اہمیت سے قطع نظر، اس کے مقدمے سے حقیقتی ہونے کے سوال کو اس کے واضح تناظر میں رکھنے کی ضرورت ہے۔ کیمبرج کے رسالے ماڈرن ایشین سٹڈیز (Modern Asian Studies) میں اس مخصوص کیمبرج کی تعریف اور پنے بصورت دیگر شاندار جائزے میں، فرانسس رائسن جلال کے مقدمے کو ایک اہم مقدمہ قرار دیتا ہے۔ (26) ہندوستان کی تقسیم کی تاریخ کا کوئی بھی صاحب بصیرت عالم علم اس دعوے کو ٹھیکہ قابل قبول نہیں سمجھے گا۔ تاریخی ترمیم پسند کی تمام بڑی بڑی تصانیف کی، اند جلال کی عمارت بھی موجود، وہاں پر انھیں لگی ہے۔ جیسا کہ پہلے جا رہا گیا، تقسیم سے پہلے آخری، اہم ادائیگی میں جناح کی سیاسی حکمت عملی، اور جناح پر جلال کے مقدمے کا مرکزی ٹکینہ، اپنی مغرب طور پر مبہم اور غیر واضح، زبان کے ساتھ فرار دلا اور ہے۔ اس مقدمے کا براہ روبرو وضع طور پر ایک غیر اہم غیر رجسٹر پسند، اور کم معروف اقلیتی نظریہ ہے جس سے طویل عرصے تک قرارداد کے منہ پر سوال اٹھا رہا ہے اور جناح کی سیاسی حکمت عملی کو سیدھے سادے تقسیم یا پاکستان کے مطالعے میں بچائے

سے ایک حد تک چلا گیا اور پارٹی کا ایک حربہ پایا ہے۔

اس قرارداد کے بنام سے ہم عصر قوم کو بھی جی طرف کھینچا... ڈانڈنی تراشید کرنے، جن کے پاکستان تقسیم کے بارے میں حیرت سے جناح کی منظوری حاصل کی 1940 میں لکھا۔

”----- یہ قرارداد خود سے متفق نہیں تو جتنا ہم ہے۔ یہ ایسے علاقوں کی تر و تار میں مشمولہ کائیاں خود بخود اور مقتدر اعلیٰ ہونے کی مراد بنتی ہی جاتی ہے۔

القائد مشهور اکائیاں کو استعمال یہ نشانہ دہی کرتا ہے کہ جس چیز کے بارے میں سوچا جا رہا ہے وہ ایک وفاق ہے۔ مگر ایسا ہے تو پھر ان کائیاں کیلئے مقتدر اعلیٰ کی مشیت کا استعمال ہے یا نہیں۔

کائیاں کا وفاق اور ان کو غیور کا اقتدار اعلیٰ تضاد میں ہیں۔ جو ممکن ہے جس چیز کا سوچا جا رہا ہے وہ میڈریشن بنائے جارہی ہیں یا فیڈریشن۔ جو چیز ہم ہے وہ میڈریشن کا مطالبہ ہے، یعنی یہ کہ یہ علاقے

بندوبست سے علیحدہ کئے جاتے ہیں اور آزاد ریاستوں کی شکل دیئے جاتے ہیں۔ (27)

رجسٹرار ڈپٹی سیکرٹری، جو جناح سے پہلے 1940 کی دہائی کے اوائل میں ملا۔ ایسے ہی شکوک کا اظہار کیا۔

”یہ واضح نہیں تھا کہ قرارداد کے اس جزائرف کا لٹیک لٹیک مطلب کیا تھا۔ اس کا یہ مطلب مشکل ہی ہو سکتا تھا کہ اس آزاد ریاستوں کی مشمولہ کائیاں حقیقتاً مقتدر اعلیٰ، ہونی چھیں۔ لیکن یہ

بات کہ اس کا مطلب یہ تھا کہ یہ ریاستیں حقیقتاً آزاد ہوں گی بعد کے ایک جزائرف سے ظاہر تھا۔ (28)

اس قرارداد میں موجود کچھ بات کو تصور کو یہ کہ مشتہر شدہ لیکن مردانہ نقطہ نظر جو ہم عصر بھی ہے، وہ بعد کا بھی۔ کے پیلو بہ پیلو رکھا گیا کہ اس کا مقصد خصوصاً تقسیم کا مطالبہ نہیں تھا بلکہ

یہ سودا پارٹی کا نقطہ تھا۔ پیٹرسن مور سے جو مشاہدہ کار، معاصر برطانوی مدارم تھا بعد میں 1961 میں لکھا۔ جناح سے نئی طور پر ایک یا دو لوگوں کو، دور میں بتایا کہ یہ قرارداد ایک حد سے

چارہ تھی اور یہ امر کہ چھ سال بعد وہ کل تقسیم سے کچھ م قبول کرے پر تیار تھے اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ 1940 میں وہ حقیقتاً ناقابل تبدیلی طور پر اس کے ساتھ وابستہ نہیں

تھے۔ (29) ہوف شکر 1967 میں لکھا کہ بہت سے برطانوی سیاستدان اور تنظیمیں فروردہ ایک شعور کی طور پر یادہ اونچی لگائی گئی ہوئی سمجھتے تھے (30) خود چلا سکتا تھا، ہم ہم عصر ذرائع کا

آکر کرتی ہیں، جو اس قرارداد کے ساتھ عمل پیرا ہونے کے تصور پر شکوک پیدا کرتے ہیں۔ ایچ وی ہاؤسن نے ۱۹۴۱ء میں بطور بنیاد کثرت پروریت کی کہ مسلم لیگ پاکستان کی تعبیر ایک ناخیز ریٹن کے ہم معنی ہونے کے طور پر کرتے ہیں، ہاؤسن اس بات کو حیرت انگیز نہیں سمجھتا کہ پاکستان سے اقلیتی علاقوں کے مسلمانوں کو کچھ نہیں رہا۔ (31) ان کی جی چاہے جو بعد میں آزاد پاکستان کے ایک وہ براعظم بنے ضرور رہے مقصد کو اسٹر (آئر لینڈ کا ایک علاقہ) پیدا کرنا نہیں بلکہ ایک دو قومیں حاصل کرنا ضروری ہے۔ جو برابری کی بنیاد پر متحدہ ہندوستان کے ساتھ بڑی ہوئی ہوں وہ یقین رکھتے تھے کہ قرارداد کو اکثریتی راج کے ایک متبادل کی تلاش میں تھی، تاہم ہندوستان کی وحدت کو تباہ کرنے کی تلاش میں (32) جو جناح سے ۱۹۴۳ء میں جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا، مسلم لیگ کو لفظ پاکستان کا حائق اور مالک، قرارداد ہے پر ہندوؤں کو مطمئن کیا۔ (33)

اس سب کو انوکھے پن کے کسی دھوے کے دھوکے کو دور کر دینا چاہئے، کم از کم جلال کے مقصد سے مرکز کی بجائے کے مسئلہ میں کہ ۱۹۴۰ء کی قرارداد ایک سو باڑی کا ترجمہ نہیں بلکہ جلال کے کام کی جیادہی، اہمیت قرارداد کو ایک مدبرانہ چار کے طور پر پیش کر کے میں اتنی زیادہ نہیں ہے۔ جتنی کہ اس تعبیر کو جیادہی طور پر شکوک اور قیاس آرائیوں کی دنیا سے باہر کرنے اور اسے ایک طبعی سند، ربط اور اعتبار دینے میں ہے۔ اس مسئلے میں اس کی کامیابی میں اس کی اپنی صلاحیت نے بھی اتنی ہی آسانی پیدا کی ہے، جتنی کہ کئی دستاویزات کے ایک بلائے مجموعے نے، جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا۔ (34) مسلمہ طور پر، جلال کی بحث کے بہت سے نظریات، تاریخی علم اور تعبیر کے مسلسل پڑھتے ہوئے تجربے سے بنے گئے ہیں، جو سابقہ تحقیق اور تفسیر سے اہل کئے گئے ہیں، مثال کے طور پر مسلم کثرت پروری اور اقلیتی علاقوں کے درمیان معاشرت کی حیثیت ہے، صوبائی مسلمان رجسٹروں کی جی ہوئی اور مستحکم جیشیں۔ جناح کا اپنے دور مسلم لیگ کیلئے تمام ہندوستان مسلمانوں کی طرف سے بات کر کے حق و حقیقت کو حاصل کرتے کیلئے، مقصد اور حکمت عملی، برائے مسلمان صوبائی سرداروں، کانگریس اور برطانوی حکومت سے اس حق اور حق کی نظریاتی اور یا عملی پیدائی حاصل کر کے کیلئے اس کی پھر م اور مستقل کششیں، ایک کی سیاست کی تہذیبی و سیاسی حکمت عملی، مذہبی اور سیاسی، اقلیت کے لئے مقام سے چلائے جاتے ہیں، ایک قوم تک تصور

پاکستان کے مدہنی مشمولات کو نیک کے مقصد کو سامان بنانے کے لئے چمکانا کرپاس کی پیشکش کو مسترد کرے کے چمپے جناح کے سیاسی عہدازے اور کیسٹ مشن پلان کو منظور کرے کیلئے پتہ چلا اور علی ہذا التیاس نیکس جٹلار سے ان سب کو ہمارے لئے ایک مربوط پارے میں اکٹھا کرو پا ہے۔ مستند طریقے سے اور ساتھ ہی ساتھ قلعہ فی طور پر عہد ترمیم شدہ اور توسیع شدہ شکل میں۔ ایک ایسا تاریخی مطالبہ کا پارہ جو پک کا ملیت اور کمال ن وہ سے منکر طور پر خامے عرصے تک تقسیم سے پہلے والی دہائی میں جناح کی سیاست پر ترمیم پسند مقصد سے ایک مٹائی سو رہے گا۔ (35)

ترمیم پسند تنقیدی جا رہہ مطلق اور تعیب ہند ہے۔ اس کی بیاوی خدمت اس اہم دہائی میں نیک جناح اور پاکستان کی سیاست کو بے لاپ کر سہ میں مضمر ہے۔ جیسا کہ یہ اس روایتی تاریخ کی میں پیش کی گئی ہے جو کہ پریشان کن تصورات اور بے رابطوں سے پر ہے جیسا کہ اوپر بحث کی گئی۔ جناح کی طویل سیاسی زندگی میں، رومی جنگی اور تسلسل جواں کی حکمت عملی میں ایک ہم تبدیلی پر موقوف تھی تقریباً 1937 سے، اپنے سیاسی مقاصد کو حاصل کرے کیلئے، قرار داد لاہور کے کیلئے اور خلیہ معالی مع قائم عظیم کے اس میں پاکستان کے بہت حامل مشمولات کے ان کا کرپس کی پیشکش کا ستر اور برطانویوں کے ساتھ چکر باریاں تمام صوبائی مسلمان رہنماؤں کو راہوں سے کیلئے ان کے پر عزم اور مسلسل سیاسی رہے کیسٹ مشن پلان کی پتہ باندہ منظور، یہاں تک کہ ٹاگر میں لے انہیں اس کو مسترد کرنے پر مجبور یا اور اس کی بہت سی تدبیر میں پتی حکمت عملی کو محفوظ رکھنے کی مسلسل کوششیں، یہاں تک کہ حکمت عملی کی ناکامی کے فزری مہیوب میں، مئی 1947 تک پاکستان کے منظور کو ملانے کیلئے ہندوستان میں سے راہداری سے مطالبے تک، اور جون 1947 کی ن کی تجویز کہ دونوں ہی ریاستوں کی دونوں آئین ساز اسمبلیوں کا جدس و علی میں ہو، (36) رجعت پسند۔ متون میں ال چند بڑے پریشان کن معنوں میں سے ہیں، جنہیں ترمیم پسند تاریخی تعمیرات کو اس قدر قابل قبول طریقے سے حل کرے میں ہا کرتی ہیں۔

ترمیم پسند تاظر میں، جناح کے کام نامحدود طور پر زیادہ وچیدہ اور حوصلہ شکن نظر آتے ہیں۔ بہت اس کے جو رجعت پسند میں یقین کر دانا چاہتے ہیں، جناح کیلئے یہ بات کہیں زیادہ آسان تھی کہ وہ ہندوستانی مسلمانوں کی قدرتی جیتوں کو، ملک کی تقسیم کو حاصل کرنے کے نقطہ نگاہ سے متحرک کرنے کیلئے ابھاریں، جیسا کہ ہمیں، اب تک بتایا گیا ہے اور جیسا کہ آخر کار واقعہ ہوا۔

اب یہ سچ مسٹر جناح کی جو ایک طویل آہستہ میں کیلئے میں رہے، زیادہ پختہ و قیق اور نازک سیاسی صورت حال کی سیٹھا ہارہ ساتھ ہی ساتھ صبح کشفہ تصویر محسوس ہوتی ہے۔ مگر چہ بلاشبہ انہیں، اپنے مقاصد کو حاصل کر کے کیلئے مسلم عوام کو کنٹھا کر کے کیلئے اسلامی جوش و جذبہ کی ضرورت تھی، لیکن وہ تمام ہندوستان مسلمانوں کے اس عداوت کو محفوظ بنانے کے اسے مسلسل اور ہم مقصد و خطرے میں لائے حد تک سے بہت دور تک دھکیلنے کو برداشت نہیں کر سکتے تھے۔

یہیں پر اس سبب تھی، طاقت کے صوبائی مسلم مراکز کے خلاف نیک کی غائب قومی حیثیت کو حاصل کرنے اور قائم رکھنے کے معاہدے میں جناح بھی ایک مضبوط مرکز میں کسی طرح بھی کانگریس سے کم دلچسپی نہیں رکھتے تھے۔ لیکن یہاں پھر کانگریس کے خلاف جناح اور نیک کو وفاق تھا، نچے میں ایک مضبوط مرکز کیلئے اپنی نظریاتی جھنڈا کو، بانپا، کیلئے ایک مضبوط مرکز کانگریس کے کیلئے ایک مضبوط آسپاسی فلسفہ، اور تقریباً قابل حصول نظر آتا تھا، ایک مسلم قوم مع آراء و رائے کے اپنے حق کے لیکن ہندوستان سے تعلق توڑنے کیلئے حقیقتاً غیر آراء اس طرح تقسیم شدہ ہندوستان میں باقی رہ جا رہے تھے تین کروڑ سے زیادہ مسلمانوں پر کشور کو اس وقت کرتے ہوئے ایک مضبوط مرکز نیک کو غائب حیثیت میں رکھنے اور مسلم صوبوں کو راہ پر لانے کیلئے ضروری لیکن کانگریس کے اپنی وضع کثرت کے بل پر عمل طے کو روکنے کیلئے کسی نئی اور تنظیمی ترکیب کے بغیر بھی نہیں جناح کا مثالی مل دو دو قانون میں تھا۔ ایک مسلم اور نیک سے ربر علیہ حکومت و دور ہندو۔ اور کانگریس کے ربر علیہ حکومت۔ اس بات کو ہر طرح سے ممکن بنانا کہ ان دونوں کا فیڈریشن کی بنیاد پر سیاسی وحدت کے ایک نظام، یا اسی طرح کے کسی ڈھانچے پر جو دونوں کے درمیان صحابہ کی جہاد چلی ہو، ہو جائے۔

یہ نظریہ ان بہت سی خلفاء کی تشریح کر کے میں جس کا پہلے ذکر کیا گیا ہے، کافی سہجے تک جاتا ہے۔ ہم بہتر طور پر سمجھ سکتے ہیں کہ قرآن اور سینا مسلم اکثریتی ہے، اور ہائی اہم مسئلے کو اہم میں پناہ ہو چھوڑ دیتی ہے۔ ہم یہ بھی سمجھ سکتے ہیں کہ جناح کیوں دنیاوی طور پر نقطہ پاکستان کو مقصود نہیں بنائے، بلکہ قرار میں پسند بھی نہیں کرتے، اگرچہ بعد میں اس میں ترکیب کے ایک سہل مترادف کے طور پر قبول کر لیتے ہیں۔ (۱۶) ہم یہ تاثر دیتے ہیں کہ وہ فقط جو ہندو مت مسلم قومیت کا نشان بن گیا، جناح صاحب سے اپنی سفارش خود کرتا ہے۔ نیز کہ جس کی پمکشن کا

جناح کی طرف سے اسٹرواد جو کہ رجعت پسندوں کے کہیں میں کمزور ترین نکتہ ہے ورتیم پسندوں کے لئے ایک مضبوط ج رہیا کرتا ہے

قراردادوں اور کے گروہوں سے وائی جناح کی غلبت قحلی کو برطانوی حکومت کی طرف سے اس کی 1948 کی گشت کی چٹکش کے رچے تقریباً نوں طور پر خوش آمد کہا گیا۔ کریس کی چٹکش اس کی داور لکھے سے حقیرائی حق کے درپے جزو داد کے موثر مطالبات کو تسلیم کرتے ہوئے مزید آگے سے لگی نیک کے سٹرواد کی، اگرچہ یہ دلفریب ہے ورتیم پسندہ عقد نگاہ سے بہتر تشریح کی گئی ہے۔ کریس کی تجویز میں جناح کیلئے دو پیچیدہ مسائل تھے۔ اگر جناح جیسا کہ اوپر کر کیا گیا مسلمانوں سے حق حور رادی کی پذیرائی کے معاملے میں بہ نسبت مسلمان رہا ستوں کی حقیقی عیحدگی کے سہتا یا دو چٹخی رکھتے تھے تو اس حق کی پذیرائی سے مکمل طور پر انکار کر دیا گیا تھا۔ ایک ایسا انکار جو چٹکش سے انکار کے نیک کے سرکاری حور کے طور پر خوش یا گیا۔ زیادہ اہم بات یہ ہے کہ 1948 کی دہائی کے اوائل میں، جناح نے جو مسلم اکثریتی صوبوں پر اپنے حور سے اختیارہ اظہار نہیں کر سکتے تھے، ایک ہی کلی رها موٹی کو قائم کیا۔ جو قرار دادوں اور میں بالکل واضح ہے اس کی نوعیت اور مسلم صوبوں کے ساتھ اس کے تعلق کے بارے میں ایک کمزور سٹرواد کا مطالبہ کرتی تھی۔ اسے وقت سے پہلے کہ جب جناح و قضا تمام مسلمانوں کے حور ترحاں بن سکتے اور اپنی مرضی صوبوں پر لاگو کر سکتے، اس نے اس بے چلم سواں کوں انھ سے کا عید کیا، یہاں تک کہ کریس کی چٹکش جناح سے یہ اگلاوے اور اسے یہ ظاہر کرے یہ مجبور کرے پر طبع ہوئی کہ مر کر کے سوال پردہ کہاں کمزورے ہیں و س چٹکش کے کانگریس کی طرف سے اسٹرواد نے جناح کیلئے بھی سے سٹرواد کرنا آساں کر دیا و اس بات سے گریز کرے کا موقع فراہم کر دیا جو س کی حور حاکمیت قحلی کیلئے شدید ترین خطرہ محسوس ہوئی تھی۔ (28)

کیسٹ مشن اس بہت کچھ کی جناح کو طائی کرے کیلئے آیا جس سے کریس نے سے حور دم کیا تھا۔ مسلم صوبوں کی لازمی گروپ بندی۔ بنگاں اور آسام کوں سال کیلئے اس دوسرے گروپ میں رکھتے ہوئے مسلمان وفاق کے موثر مشمولات چٹ میں رکھ کر اسے پیش رو دیتے اور مسلم صوبوں کو مرکز میں لیک کے کنٹرول میں دے دیا۔ اس نے عیحدہ کے اصول سے انکار کر دیا اور ہندوستان کی ملیت کو اپنا یا۔ اس نے کمزور مر کر کی شرط عائد کی کانگریس کے مکمل غلبے کے

مکانات کو ناکام بناتے ہوئے مشن پلان ان بہت سی چیزوں کے بہت قریب آگیا۔ جنہیں جناح نے سیاسی بصیرت نے قبول کر لیا۔ یہ پمپکس یقیناً اس کا نصب العین رہی۔ مساوات کے وہ امکانات جن کی وہ مرکز میں خوشی کر رہے تھے، کانگریس سے آگے واپس بہت مشکل کو امکانات تھے۔ بدستور مرکز اس قدر طاقتور رہتا تھا کہ مسلم صوبوں پر بڑے قویاں کو بھی بنا کر کیلئے پسند کرنا۔ لیکن فرقہ وارانہ مشقوں نے مرکز میں جوڑ توڑ کا رد دراز کرنے کے امکانات پمپکس کی۔ قائد مسلم بلوچا پے سیاسی خواب کی تعبیر پائے کے قریب ترین آگئے تھے۔ تاہم، جناح خود مختار پاکستان سے انکار کے اپنے بڑے کاروں پر ممکنہ اثر سے مکمل بے اعتنائی نہیں کر سکتے تھے۔ چھ جوں 1948 کو ایک کامن ویلتھ کو قبول کرنا کا جو اس بنیاد پر تھا کہ پاکستان کی بنیاد اس منصوبے میں مضمر تھی۔ (39) سے ان کو یہ ضمانت بھی دینا پڑی کہ دو ایک کیلئے مساوات کے بغیر کسی عبوری حکومت میں شامل نہیں ہوں گے۔ (40) ایک کے قیادت کے بیاں میں، "میں سارا نظام کے ساتھ ٹیک کے تعاون کا مزید وکر بھی تھا، اس میدان پر آخر کار ان کی کوششوں کا صدور ایک مکمل طور پر خود مختار پاکستان کی شکل میں، یا حارے گا۔ (41) اگر آدمی اس نقطہ نظر کے ساتھ متسلک رہے کہ جناح واقعی ایک خود مختار پاکستان چاہتے تھے تو یہ ایک غیر معمولی جواب ہے۔ یہ شخص جس سے حال ہی میں واپس مل کو یہ دعویٰ کیا: "ہم کسی بھی تجویز کو قبول نہیں کر سکتے، جو کسی طرح بھی پاکستان کی مکمل خود مختاری میں کمی کرتے رہے، (42) کس طرح اپنے اس اپنے اس جوش و جذبے کو جس نے 1940 سے لے کر اس کی زندگی کو گھلار کھاتھا، امید کیلئے ترک کر سکا تھا؟ پر جوش خطابت کو ایک طرف رکھتے ہوئے، جناح چھ جوں کو واضح طور پر اس سے کچھ کم تر قبول کرے، لاپرواہ تھے جسے تقریباً قیام پاکستان کے نام سے جانتا تھا۔

یعنی اس وقت جب جناح اپنے آپ کو ایک طویل، اوستے ہدایتی اور تقریباً زہد، نہ طور پر پر عزم سیاسی سرگرمی فصل 6 نے کے قریب تھے، مختلف قسم کے سیاسی حوال اور حالات ان کے ہونٹوں سے کامیابی کا یہ پیارہ چھینے کیلئے جمع ہو گئے۔ کانگریس نے بظاہر ان کی حکمت عملی کو ناکام بنانا شروع کر دیا اور جلد کے الفاظ میں، برطانوی راج کے آخری حیرہ میسوں نے جناح کی حکمت عملی کی ناکامی دیکھی (43) 25 جون 1948 کو کانگریس ورکنگ کمیٹی سے پانچ کی مشروط منظوری ملی، آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے مولانا آزاد کی صدارت میں، چھ جوں کی، کو اس پلان کی



ایک کی طرف سے منظوری کے ٹھیک ایک ماہ بعد، اپنی خطوط پر اس کی منظوری کیلئے ووٹ دیا کامیابی کے معاملات سے خوش ہو کر مشن 28 جون کو ہندوستان سے روانہ ہو گیا۔ دونوں کے اتحاد سرور سے صدارت سبھاں اور عدالت کا گورنر کا اس پلان کے ساتھ کوئی عہد نہیں۔ اس سے گروپ بندی کے طریقے کار پر شدید شبہات ظاہر ہوئے اور یہ رد و رد کیا کہ مرکزی حکومت کو شدید بحرانی کامیابی صورت میں کسی گلی اختیار کی ضرورت ہوگی، اور یہ نتیجہ کی کہ ایسی مرکزی طاقت ناگزیر موجود پر بڑھ جاتی ہے، اس نے عبوری انگریز کونسل میں ایک کیلئے مساوات کو بھی مسترد کر دیا۔ بلاشبہ ایسے محسوس ہوتا تھا کہ کانگریس جناح کیلئے یہ مشکل بنا رہی ہے کہ وہ کیسٹ مشن پانچ کو ہندوستان کے سیاسی قتل کے حل کے طور پر استعمال کر سکیں۔ یہ پلان کو تہہ دہال کر سے پر پوری طرح تلی ہوئی نظر آتی تھی۔ لیکن کیوں؟

اس سوال کا جواب ترمیم پسند مقدمے کے ساتھ لازم و ملزوم مسئلے کو نکالتا ہے اگر جناح اور ایک تقسیم کے دوسرے طور سے کی طرف لے جاتا ہے، جو کانگریس کی وحدت کے بارے میں گھمے پٹے سرور سے پر پٹی ہے، جیسا کہ شروع میں ذکر کیا گیا۔ گروہ نشہ جلال، جناح اور ایک کی تقسیم کی سیاست کے بارے میں دو جتنی معروضوں کے کامیاب نتیجے سے ملنے کے قابل ہوئی ہیں، تو ہمارے پاس پہلے ہی وحدت پسندانہ تاریخ کو ایسی ایک دوسری صداقت یعنی ہندوستان کی وحدت کے ساتھ کانگریس کی وظائف کو تسلیم کر کے کیلئے جسے ہی مضبور دلائل اور حوالہ مشترک کی معقول شہادت موجود ہے۔

وحدت کے ساتھ آزادی کیلئے کانگریس کا عہد جو کانگریس کے آغاز سے لے کر اس کے نظریے اور سیاست کا ایک جزو لاینفک رہا 1920ء کی دہائی کے آخر میں غیر موثر اور مایوس کن کل جماعتی نہائت کے جھوٹے اپناجد بہ کھوئے لگا تھا، جو 28 جنوری 1930ء کو کانگریس کی طرف سے مکمل آزادی (پورن سواراج) کے ایک طرفہ عدالت پر ختم ہوا۔ کانگریس نے اپنی مایوسیوں اور ناکامی میں دمدادش کے اپنے حصے کا حق مسلم سوال کو حل کر کے کی طرف موڑ دیا، یہ آسان موقف اختیار کر کے کہ آزادی و فرقہ وارانہ مسئلہ کے حل سے پہلے ہونا چاہئے نہ کہ بعد میں۔ اس سے اس کے بارے میں یہ کہنا شروع کر دیا کہ یہ بنیادی طور پر ایک معاشی مسئلہ ہے، جو جو اس ملک میں حل ہونے کے قابل ہے جو غلامی میں ہے، پہلے آزادی پر روکی کی جیو جی کے وحدت کے مسئلے پر

خاصے اثرات تھے جس کا بعد کی پیش رفتوں سے واضح ہے جس میں وحدت کو آڑ دی کی قربانیاں گاہ پر بھیست چڑھا یا گیا۔ مزید برآں 1937 کے بعد کے سیاسی مصالحت میں تبدیل شدہ لیگ کی حکمت عملی سے اس چیز پر فوکس کو واضح کر دیا جو ماضی پر نظر کرتے ہوئے تقسیم میں انتہائی اہم، اساسی اور فیصلہ کن عامل نکلا ہے، یعنی مرکز کی حکومت کی نوعیت۔ جو منطقی طور پر کمزور مرکز پر مبنی صوبائی خود مختاری آزاد ہندوستان میں تمام سیاسی رنگوں والے مسلمانوں بشمول کانگریس کے مسلمانوں کے، ایک محفوظ مستقبل کے تصور کا میراث ہے جسے تقسیم 1937 سے پہلے کے مرحلے میں ایک کمزور مرکز اور مسلمانوں کے حقیقی اہل کرات کے مجموعے کا مطالبہ۔ بعد اسے مرحلے میں مسلم قومیت اور مرکز میں مساوات کے اس کے عکس میں تصور ہے لیگ کو حکومت پر گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ 1935 کے وفاقی حصے کو جو ایک مضبوط مرکز کی گنجائش رکھتا تھا، واپس لینے کیلئے شدید دباؤ لگنے پر آمادہ کیا، نتیجتاً نے ہندوستان کے سیاسی مستقبل پر ویٹو کا حق دے کر جناح کو ممنون کیا۔

وحدت اور ایک مضبوط مرکز کے درمیان چناؤ کا سامنا کرتے ہوئے کانگریس مسلسل یہ دیکھنے کی طرف آ رہی تھی کہ آزادی کی قیمت کیا ہو سکتی تھی، یعنی تقسیم۔ ایک مضبوط مرکز کے ساتھ کانگریس کا غیر مشروط عہد، اس کے ایک مضبوط اتحاد اور جدید ہندوستان کے تصور سے پیدا ہوتا تھا۔ تہرہ کی طرح کے کانگریسی جن کے اندر سوشلسٹ مسدات تھے ایک مضبوط مرکز سے تصور کو، مرکزی منصوبہ بندی پر مبنی ہندوستان کی معاشی تعمیراتی ضرورت اور لگاتار سے ناقابل حلیدگی پاتے تھے۔ 1937 کے بعد کانگریس کے صوبائی ور رتوں کے اور ساتھ ہی ساتھ 1940 کی دہائی میں عبوری حکومت کے تحت تجربات سے لیگ کے ساتھ سیاسی موافقت حاصل کرے میں کانگریس کی انکلیچرٹ میں اضافہ کر دیا آخری بات کانگریس سے ہندوستان میں آزادی کے بعد اپنے غلبے کو یقینی بنانے کیلئے ایک مضبوط مرکز کی بنیاد سمیت کو نظر انداز کرے کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی، جیسا کہ وہ معاملہ تھا جسے عام طور پر ہندوستان کا، ایک جماعتی حکومتی نظام قرار دیا جاتا ہے، (44) کی پی میں مضبوط مرکز کیلئے کانگریس کے کہیں کو اس سے زیادہ بہتر طور پر بیان نہیں کر سکتے تھے، اس نے کہا تقسیم، ایک طرف کانگریس کو ایک ایسی مضبوط مرکزی حکومت حاصل کرنے ان مرکز گزیر رہنمائوں کو جو اس وقت بہت نمایاں ہیں روکنے اور ایک ایسا حقیقی طور پر جمہوری آئین جو فرقہ وارانہ لحاظ سے آزاد ہوگا تشکیل دینے کے قابل بنادے گی۔ (45)

بڑے بڑے کانگریس کے میڈرمنز کا تقسیم کے تصور سے نہ صرف بھگوت کرے بلکہ حقیقتاً اس کی حمایت کرے کے عمل کا قریب سے کموننگا نا مشغل ہے۔ وہی پی۔سین نے اس طرف توجہ دلائی کہ مئی ۱۹۴۶ تک نہرو رپورٹ تقسیم کے خلاف نہیں رہا تھا۔ (۴۵) مولانا آزاد کے متضاد موقف جیسا کہ کتاب اور اس کے خلاف شدہ حصے میں انکشاف کیا گیا ہے، کا پہلے ہی کر کر دیا گیا ہے۔ (۴۶) کتاب میں وہ صاف طور پر اس ذمہ داری کو لارڈ ماؤنٹ بیٹن یا ملک ماؤنٹ حانڈن پر دالتے ہیں۔

”لارڈ ماؤنٹ بیٹن کی ہندوستان آمد کے ایک ماہ کے اندر ندر جو اہر لالہ جو ہندوستان کی تقسیم کا مخالف تھا، مگر اس کا حامی نہیں تو کم ر کم اس تصور پر خاموشی رہا منہ سروریں گیا تھا۔ میں اکثر اس بات پر حیران ہوتا ہوں کہ جواہر لال کو کس طرح ماؤنٹ بیٹن نے جیت لیا تھا۔۔۔ جواہر لال ماؤنٹ بیٹن سے بہت متاثر تھا، بلکہ غالباً لہڈی ماؤنٹ بیٹن کا اثر اس سے بھی زیادہ تھا۔۔۔ (۴۷)

یوٹارڈ سوسے بھی اسی قسم کے خیالات رکھتے تھے۔ وہ یہ مانتے تھے کہ اس بات میں ہندوستان میں کسی ذہن میں کوئی شک نہیں تھا کہ وائسرائے سے سرور کو ترجیح دینے میں اس صوبہ کی سب سے بڑی اعتماد میں لے کر دھوکا دینے کی چار چلی تھی، (۴۸)

تقسیم کے تبادلے کے بارے میں نہرو دیا دوسرے بہت سے کانگریسی رہنماؤں کے درمیان کے بارے میں ایسی آزاد آہری مرحلے تک وحدت کے ساتھ کانگریس کے قسب پر بلا چوب و چہ اعتبار سے یقین اور تقویت حاصل کرتی ہیں۔ اس رومانی نقطہ نظر میں، ماؤنٹ بیٹن خاندان کی آمد سے جہاں وہیں نے آخری حد تک جنگ لڑنے کیلئے تیار محسوس کیا۔ تاریخی سچائی کہیں اور براعظمان محسوس ہوتی تھی۔ اس امر کی مضبوط شہادت اور دلائل موجود ہیں کہ ماؤنٹ بیٹن خاندان کے منظر پر آنے سے پہلے کانگریسی رہنماؤں کے اپنی سچ کے غیر مسلم حیان، خاموشی سے تقسیم کے غلے کے واضح اور کھلی قدر قیمت کا اندازہ لگا رہے تھے۔ یہ معروف بتاتے ہوئے کہ یہ ماؤنٹ بیٹن تھا جس نے نہرو کو تقسیم پرائل کیا، آرا اور دوسرے غالباً اس امکان کو نظر انداز کر گئے کہ اس کا اہم بھی صحیح ہو سکتا ہے۔ یعنی یہ کہ کانگریس کو ہندوستان کی طرف سے تبدیل کیا گیا ہو۔ جناح کے دعووں اور اردو میں شویت دی ہو سبوتھو یہ میں کانگریس نے ہر طور پر مٹائی وحدت کو پیش کئے رکھا،

جبکہ یہ مسلسل دور شعوری طور پر اپنے آپ کو تیار کر کے ایسے مقام پر ہے آئی جہاں جناح اپنا پاکستان بننے اور امیدوں کو ہمیشہ کیلئے چھوڑ جائے پر مجبور ہو گئے۔ قرارداد اولاً دوسرے کانفرنس کیلئے درستہ موصول رہا جو 1930 کے چاروں سوراخ سے مسلسل سوال کا ایسا جواب تلاش کرے کیلئے ٹاٹک نوکیاں مار رہی تھی، جو اس کی مقدس گائے یعنی مذہب و مرکز پر کوئی نقصان نہ رکھے۔

تقریباً بتا چکے ہیں کہ ضرورتاً دور عوام کے علم میں آئی خبر وادہ گاندھی جیسے بہت سے بڑے انگریزی رہنماؤں سے، اپنے احساسات کا اظہار کرنا تھا جو نمایاں طور پر شخصیت اور عملی محسوس ہو رہے تھے۔ لاہور کے جلسوں کے قہقہے دلوں کے بعد گاندھی نے یہ رائے دی،

”مگر باقی، مادہ ہندوستان اندرونی برادری میں نہیں بھٹنا چاہتا، تو دوسروں کو مسلم مری کے سامنے جھکنا پڑے گا۔ مگر مسلمان اس کی طرف رجوع کرتے ہیں۔۔۔ مسلمانوں کو بھی وہی حق خود اختیاری ملنا چاہئے جو باقیہندہ ہندوستان رکھتا ہے۔ اس وقت ہم ایک مشترک خاندان ہیں۔ کوئی بھی رکن علیحدگی کا دعویٰ کر سکتا ہے۔“ (50)

مزید۔۔

ہندو تشدد کے حامی ایک انسان کے طور پر، میں مجبورہ تقسیم کی یہ ذرورت حرجت نہیں کر سکتا، اگر ہندوستان کے مسلمان واقعی اس پر آمادہ ہیں تو۔۔۔ اس کا مطلب صدیوں سے یک قوم کے طور پر اکٹھے رہنے کیلئے جو شمار مسلمانوں اور ہندوؤں کی طرف سے کئے گئے کام کو ختم کرنا ہوگا۔۔۔۔۔ میری تمام روح اس تصور کے خلاف کہ ہندو مت اور اسلام دو مخالف تہذیبوں اور اصولوں کی نمائندگی کرتے ہیں، بغاوت رتی ہے۔ لیکن یہ بہر عقیدہ ہے، میں سے ان مسلمانوں کے حلق سے نیچے نہیں غولس سکتا جو یہ سوچتے ہیں کہ وہ ایک مختلف قوم ہیں (51)

15 اپریل 1940 کو، قرارداد کے بارے میں سوال کئے جانے پر رپورٹ کے مطابق تہذیب ”خوش تھا، اس وجہ سے نہیں کہ وہ اسے پسند کرتا تھا۔ اس کے برعکس وہ اسے ایک انتہائی پاگل پن پر مبنی تجویز خیال کرتا تھا۔ بلکہ اس وجہ سے کہ اس نے بہت حد تک مسئلہ کو آسان بنا دیا تھا۔ اب وہ قانون ساز اداروں، ملازمتوں، گاہیوں وغیرہ میں مناسب نمائندگی کے مطالبات سے حجت حاصل کرنے کے قابل ہو چکے تھے۔۔۔۔۔ اس نے اس بات پر زور دیا کہ اگر لوگ کسی چیز پر چاہتے ہیں، جن کی تجویز لاہور میں مسلم لیگ کی طرف سے پیش کی گئی ہے، تو پھر ایک چیز

واضح ہے۔ وہ اور اس جیسے لوگ ہندوستان میں اکٹھے نہیں رہ سکتے۔ وہ اس کے نام نتائج کو بھٹکتے کیلئے چاروں گے۔ لیکن وہ اسے لوگوں کے ساتھ رہنے کیلئے تیار نہیں ہوں گے۔ (52)

بالکل اگلے دن اس سے جواب دیا۔

”ہندو مسلم مسئلے کی بہت سے گہریں مدغم ہو کر ایک گہرا بن گئی تھیں۔ جسے معصوم کے طریقوں سے نہیں کھولا جاسکتا تھا، بلکہ اس کیلئے ایک آپریشن کی ضرورت تھی۔ وہ ایک چیز بہت بے تکلفی سے کہتے تھے کہ انہوں نے انہیں ’مسلم لیگ‘ کو اور اپنے جیسے لوگوں کو، عیسائیوں کو، کھانا شروع کر دیا تھا۔“ (53)

1949 کی دہائی کے اوائل میں، صدر آغا، جنیل کی چار دیواری میں اس کے لکھنے: ”بعض اوقات غلط قدم اٹھاتا ہوتا ہے، تاکہ کہیں ایسا نہ ہو۔ کوئی س سے زیادہ ہر خطرہ پیش آجائے۔ اتحاد ہمیشہ اتفاق سے بڑھتا ہے، لیکن ایک زبردستی لاگو کیا گیا اتحاد بہرہ دہ اور نیک خطرناک معاملہ ہوتا ہے، جو بڑے اندر دھماکے دار امکانات رکھتا ہے“ (54) کیجٹ مشن پلان میں دی گئی وحدت کی تجاویز کے بارے میں سہرو کے خیالات تھوڑے سیے پلان کے واضح ہونے سے کئی ماہ پیشتر و ضیع طور پر سامنے آئے تھے۔ جنوری 1948 میں، کیجٹ مشن کے بارے میں کہیں کے ذاتی معاون دو ماہی مل وائیٹ کے ساتھ اپنی چار گھنٹے کی بحث میں، سہرو کے بارے میں یہ رپورٹ دی گئی کہ اس نے یہ منکوری دے دی تھی کہ برطانوی حکومت پاکستان کا اعلان کرنا پڑ سکتا ہے۔۔۔۔۔ تاہم بشرطیکہ (الف) استعواب رے ہو (ب) رے کو علاقائی حد بندیوں ہوں تاکہ انہوں ہندو علاقہ پانٹا میں شامل نہ ہو جائے تو وہ پانٹا کو قبول کرتے ہیں۔ (55) اسی مہینے میں کہیں کو لکھے گئے ایک خط میں، ہم اس بات کے کچھ مثبت اشارے بھی دیتے ہیں کہ وہ جناح کے کہیں کو پیسے ہی بھانپ چکے تھے یہ بات واضح معلوم ہوتی ہے کہ وہ [جناح] سوائے تمام تہذیبی اور ترقی کو، اس کے کسی چیز کے پیچھے نہیں ہیں۔ (56) اس طرح کے اور اک نے جناح کیلئے اس کے احترام کی بھی کوئی پروہ کی۔ ڈک وڈھ لے، جو 1948ء 26-27 میں رپورٹ دی کہ سہرو

’جناح کے بارے میں غبارت سے پر تھا، اور اسے اس بارے میں شک تھا کہ آیا گروہ پاکستان کو حاصل نہ کر سکا تو وہ ہندوستان میں کوئی بناوت برپا کرے کی قوت یا راہ رکھتا

ہے۔ اس نے کہا جناح مجھے قدرے اس آدمی کی یاد دلاتا ہے جس پر اس کے باپ اور ماں کو قتل کر کے کالزم تھا اور اس سے عدالت سے سب بچا۔ یہ معافی کی درخواست کی کہ وہ ایک ختم ہے۔ (57)

جی رنگی میں بعد کے دور میں مہرو نے اس طرف اشارہ کیا کہ کانگریس کے پرانے تجربہ کار لوگوں کو تقسیم کے نکتے پر مضامند کرنے کے لئے کب طرح عمر اور مہرو نے پتہ اندازہ کر دیا، مہرو 1985 میں موسے کو بتایا 'حقیقت یہ ہے، ہم تھکے ہوئے لوگ تھے اور ہم غم سیدہ ہو رہے تھے۔۔۔۔۔ تقسیم کے منصوبے نے ہمارے نکلنے کا ایک راستہ دیا اور ہم نے اسے بکڑ لیا۔۔۔۔۔ (58) ہو سکتا ہے غالباً اس سہولت کے پچھلے گوشے میں ایک موزوم امید ہو کہ ہاں وہ اپنے آپ کو کسی حتمی اور ناقابل واپسی فیصلے کے ساتھ وقف نہیں کر رہے ہیں، جیسا کہ مہرو نے موسے کے سامنے اقرار کیا، ہمیں تو قیام حتمی تقسیم کا حتمی ہوگی سب کہ پاکستان لا رہا تھا۔ اسے پاس واپس آ جا پڑا۔ (59) کسی اور جگہ اس نے یہ کہا، وہ متحدہ ہندوستان جس کیلئے ہم نے محنت کی، وہ جبر اور ریڈی کی نہیں بلکہ آزاد لوگوں کی رہا کا راستہ تھی۔ یہ ہو سکتا ہے کہ اس طرح ہم کسی اور صورت حال کی سہولت جلد تر اس متحدہ ہندوستان تک پہنچ جائیں اور پھر ہمیں ایک ریڈیڈ موزوم اور ریڈیڈ موزوم بیاد مل جائے۔ (60) ایسے ہی جدوجہد کا نظریہ مولانا آزاد کی طرف سے بھی لیا گیا تقسیم صرف ملک کے نقشے پر ہے کہ لوگوں کے دلوں میں، اور مجھے یقین ہے کہ یہ ایک مختصری تقسیم ہوگی۔ (61) اوس مرتبے کے دوسرے کانگریسی رہنما بھی پاکستان کے مطالبے کو اپنی حمایت دیے کیلئے ریڈیڈ ہو گئے اور ان میں کچھ تو وقت سے بہت پہلے ایسا کرنے پر 23 اپریل 1942 کو مدراس کی مجلس قانون ساز سے ایک قرارداد منظور کی دی راجکو پال اچاری کے اصرار پر جو کہ سیاسی طور پر ہوشیار ہوئے کی شہرت رکھتے دے کانگریسی تھے، جس میں ایک ایسی پارسی سہارشی کی جو قرارداد اور ہند کی منظوری پر مبنی ہو۔ یہ قرارداد جو کہ اگرچہ اس ایلڈ کانگریسی کمیٹی کی طرف سے روک دی گئی لیکن اس نے کانگریس کی ورکنگ کمیٹی کی طرف سے ایک اہم اور جلد رد عمل حاصل کیا، جس سے پرورد طریقے سے یہ اطلاع کیا کہ یہ کسی بھی علاقائی اکان کے لوگوں کو اپنی اطلاع کردہ در مسئلہ خواہش کے خلاف ہندوستانی یونین میں رہنے پر مجبور کرنے کے انداز سے نہیں سوچ سکتی۔ (62)

1948 کے اوائل میں، کانگریس کے مضبوط آدمی، سردار پٹیل نے اس بات پر زور دیا کہ

وقت آگیا ہے کہ ہمارے صوبہ کو کاٹ دیا جائے، اور مسلم لیگ سے بہت لیا جائے۔ (83) اسی ہی سیشن کا یہ دعویٰ کہ اس سے قبل کو 947 کے اہل میں تصور پاکستان کا قائل کیا۔ 9 مئی 947 کو ایسوی ہڈ پائس آف امریکا کے ساتھ ایک انٹرویو میں یہ موقف ظاہر کیا کہ کانگریس ایک مضبوط مرکز بننا چاہیے۔۔۔۔۔ یہ بات انتہائی اہم ہے کہ ایک مضبوط فوج ہو اور دفاع کیلئے ایک مضبوط مرکز کی حکومت چاہتی ہے، تو کانگریس پر زور اسے رہنے پر مجبور نہیں کرے گی۔ (84) جی ڈی برلا، جو کہ مہاتما گاندھی اور نہرو کا تھ۔ کے بارے میں بھی معلوم ہے کہ اس سے تقسیم کی حمایت کی تھی (85)

کاگر مریس یہ یہ کہیں بڑے سہرا اس اندر سے کہیں۔۔۔ کاگر مریس کے با مقابل جناح کی ساری حکمت عملی مطالبہ پاکستان کے ہو کر مستحال کر رہی تھی جو واضح طور پر اس معرعے پر مبنی تھی کہ ستر کار کاگر مریس جناح کے حقیقی مطالبات کو ماننے کے لئے اپنے آپ میں پوری طرح چلک پیدا کرنے پر مجبور ہوگی اور ہندو ناکو کھڑے ہونے کے حادثے سے بچا لے گی۔ لیکن جب جناح کا کہیں کاگر مریس پر وضع ہو گیا تو اس نے مردود سے نجات پانے کے لئے حرکت کاٹ ڈالنے کا انتخاب کیا۔ آخر کار جناح کے کینٹ مشن پلان کو قبول کر لینے کے بعد کاگر مریس نے جناح کی دھمکیوں کو ٹھکرا دیا اور اس کی سیاسی حکمت عملی اور ان کی خواہش کو جس جس گریو۔۔۔ جن ایک پابندی میں چس مئے۔۔۔ کیونکہ اسوں نے سپریم کورٹ ایک عظیم قربانی اور اپنی خیر سگالی کے ایک ثبوت کے طور پر جس پلان کو اپنی منظوری پیش کی تھی۔ پاکستان سے کچھ کم تر قیوں کر لے سے اسوں نے وہ کاروباری حربہ کھودیا تھا۔ جو کھل خود مختار پاکستان کے مطالبے سے دیا تھا۔ اس سلسلے میں مزید بھی لٹی ہار یکیاں اور مہارتیں تھیں جو کاگر مریس کی حکمت عملی میں پوشیدہ تھیں۔ کاگر مریس کی اعلیٰ مانت کیے تقسیم پہ کھلے بندوں اور دینا سیاسی طور پر خطرناک ہوتا اور۔۔۔ سے ہندوستانی معاشرے کے ہارے میں ایک کے فرقہ دار نقطہ نظر کو قبول کر لینے کے طور پر ایک جاتا۔ ایک اور خفیہ مہم کاگر مریس کے مسلمانوں کو جو کہ دینے کا بھی تھا، خاص طور پر 1940 اور 1946 کے درمیان جب آراء کاگر مریس کے صدور ہے آراء اپنی کتاب میں کینٹ کی ہندو منظوری کو ہندوستان کی راوی کی تحریک کی تاریخ میں ایک شاندار واقعے کے طور پر خوش آمدید کہتے ہیں۔ اور اس کی حتمی ناکامی کو ایک کی ہٹ دھرمی سے منسوب کرتے ہیں۔ اس کی تباہی میں گہرا راد کرنے والے ضرور کے

انتھارمی بیانات سے ایسے بد نصیب واقعات جنہوں نے تاریخ کے راستے کو تبدیل کیا، کے طور پر صرف نظر کیا جاتا ہے۔ (88)۔ اس نے، اسٹیشن سے کانگریس کی ڈسرواری کے بارے میں اور بھی زیادہ مثبت الفاظ میں بات کی، اس سے کہا کہ بینٹ مشن پلان کی ناکامی کا الزام پہلے کانگریس کو دیا جانا چاہیے۔۔۔۔۔ (67) اور اپنی دو شک و محالے بالآخر ہے۔ (88)

دو جوں کانگریس کے جناح کے ہمیں کے ساتھ مسلک ہونے کے یہ بات قابل تصور ہے، کہ وہ کم از کم کچھ مزید وقت کیلئے جاری رکھ سکتے تھے، اگر ایک مکمل طور ان دیکھی، اچانک اور بوری تبدیلی جس میں دوسری جنگ عظیم کے بعد کے نتیجے کے طور پر برطانوی موجودگی اور پالیسیاں بھی شامل تھیں، نہ ہوتی۔ برطانیہ کا ہندوستان پر کوئی مجموعہ مسلط کرنے سے لگاؤ اور اس وقت تک قیام پذیر رہنے پر آمادگی جب تک کہ ہندوستانی کسی سمجھوتے پر نہیں پہنچتے جناح کی پالیسی کی کامیابی کی ایک بڑی شرط بن گئی۔ لیبر حکومت کے اقتدار میں واپسی سے ملک میں تغیر کو کرنے اور بیرون ملک لوگوں کی برعکس اور سامراجیت کے حلقے کے ساتھ بڑے سمجیدہ عہدے ساتھ ہندوستانی سی منظر کو نسبتاً ذرا مادی طور پر تھوڑا کر دیا۔ یہ مکمل ایک مختصر مخصوص وقت میں ہندوستان سے واپسی کا ایک طرفہ برطانوی فیصلہ ہی نہ تھا، جو جناح کیلئے واحد راہ بننا تقریباً ہی اہم یا عائباس سے بھی زیادہ۔ برطانیہ کی خصوصی طور پر اس بات میں دیکھی محسوس ہوتی تھی کہ وہ پیچھے ہندوستان میں ایسی مصبوط اور مرکز باطل حکمت چھوڑ جائے جو بڑے ہندو علاقوں میں برطانوی معاشی اور سیاسی مقدمات کا دفاع کرنے کے قابل ہو۔ کانگریس اس کردار کو قبول کرے کیلئے آمادہ نگاہی بھی اور اس کیلئے پراعتماد اور اہل بھی نظر آتی تھی۔ وقت کے بدلے ہوئے حالات میں، برطانویوں اور کانگریس کو یہ اور ایک کرے میں یاد رہے گی، ہندوستان کا مشترکہ مصدا یک مصبوط مرر میں ہے، اور اس مقصد کو حاصل کرنے کیلئے تیز ترین طریقہ جناح کی دیکھی رنگ، اس کے مطالبہ پاکستان پر مشابہ باندھنا۔ اس کے اعلان کر دہ نہ کہ حتمی مقصد کو تسلیم کرنا تھا۔

تقسیم کے مطالبے سے پیدا شدہ جد ہے، اسے جناح کی ٹیسرے اطناس سیاست کی نسبت کنیں زیادہ تحریک دے دیا تصور میں ایک بہت ہی تاریک مقام پر اثر انداز ہوتا تھا، جو مسلسل ایک اسلامی ریاست و نحو یوں اور امیدوں سے تقویت حاصل کرتے تھے۔ جناح کے غیر مخصوص سیاسی عزائم پر اسرار سیاسی حرکات اور بہتر تہذیب چالوں نے ان کے بہت سے پیروکاروں کو روڑا خیزوں



بھمن اور رحمت میں رہا۔ ان کے مدد پر ملتا ہوا، انصراب اور بے چینی خصوصاً کینٹ مشن چنان کی بد امنی اور تلخی کے بعد اس کے ہاتھ کود پڑے پر مجبور تھے۔ اسی طرح مسلم قوم کے کی متعلق اور ناگزیر سیاسی نتیجے میں اس کے حق خود اختیار، بی سے بھاب اور بنگال کے مسلم اکثریتی علاقوں میں بسے والے غیر مسلم اقلیتوں کے درمیان خوف اور اضطراب پیدا کر دیا، جوانوں و بڑوں صورتوں کی تقسیم اور جناح کے نرم خوردہ اور ترشیدہ پاکستان ۱۹۴۷ء میں مزید تقسیم ہونے والے تھا، کے مزید سکڑاؤ پر ۱۹۵۰ء کی دہائی میں لیگ اور کانگریس کی انتہائی پیچیدہ اور تہہ در تہہ سیاست پر ترمیم پسند تاثرات سے، معیاری رجعت پسندانہ موقف سے اس قدر نفوس اور اہم طریقے پر مختلف ہیں کہ وہ اس تاریخ کی بعض مسابا ت کے بارے میں بھی فکر مندی پیدا کر دیتے ہیں۔ تقسیم کی سیاست کے بارے میں کچھ بڑے صاحب معروضات کو پیش کرے اور تاریخی مچائیں اور تعمیر نو کا تعاقب کرے کیسے معصوم بنیادیں موجود ہیں۔ رائسن سے عائد جلال سے کام کے، پاکستان بننے میں جناح صاحب کے کردار کے رجعت پسند نظریاتی تعبیر بننے کے اعلان اور پسندیدگی کا اظہار کیا ہے۔ (۶۵) تاریخ کے علم میں زیادہ دسترس کے ساتھ اور یہ اہم طور پر، تقسیم کی تاریخ کے روایتی اور حقائق پر پردہ ڈالنے والے، نقطہ نظر کو اپنانے کے ارادہ اور طرہیت کو ترک کرنے کی ہماری آمادگی کے پیش نظر آدمی یہ سوچنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ کانگریس اور لیگ دونوں کی تقسیم و سیاست کے ترمیم پسند متوں، رجعت پسند نتائج کی پہچان حاصل کئے بغیر نہیں رہ سکتے۔

یہ بات ناقابل انکار ہے کہ ہمارے علم کی موجودہ سطح پر تمام شکوک کا جواب نہیں دیا جاسکتا، اور پھر، دئے جانے والے تمام جوابات بذات خود شک و شبہ سے بالاتر بھی نہیں ہیں، مثال کے طور پر قرار دالا ہو اور جناح کی سیاسی زیر کی کے بارے میں جلال کا بیان کچھ شکوک چھوڑ جاتا ہے۔ قرآن کے الفاظ کے بارے میں دھند سے پنڈ اور ایہا کو مطلق طور پر تسلیم کیا جاتا ہے۔ عام طور اس کے شعوری طور پر دھند سے ہونے کی طرف بھی اشارہ کیا جاتا ہے۔ جلال اس موقف سے بھی دور آگے جاتی ہیں اور اس پر جناح کی مصیبتی اور سیاسی صلت ہونے پروردی ہیں۔ شعوری دھند سے ہیں اور جناح کی ریک کے معروضے قدرے مشکوک نظر آتے ہیں۔ غالباً یہ قرار دینا کی طور پر ہم نظر آتی تھی، جیسا کہ ہم سے وہ بحث کی ہے، لیکن ہم سے یہ دیکھا ہے کہ پرنس اور قوم نے جلد ہی اسے مطالبہ پاکستان سے مشابہہ قرار دیا۔ جناح کے اس نقطہ نظر کو ختم

کر۔ کیلئے کچھ نہیں کیا، یہاں تک آخر کار تمام لوگوں کے در و یک کا ٹکریس برطانیوں اور بلاشبہ نیک کے بہت سے ارکان اور حامیوں کے نزدیک، سودے خانہ خود جناح اور ان کے راداروں کی ایک چھوٹی سی ٹوی کے۔ اس کا واضح مطلب ایک علیحدہ مسلم وطن تھا۔ قرار دے کے اندر خود مختار، آزاد اور مقتدر اہل کے اتفاق کی تشریح کسی طرح بھی اس سے مختلف نہیں کی جاسکتی۔ یہی مشابہت کو تسلیم کیا بلکہ اس کا ہیہ مقدم بھی کیا (۷۱) یہ بات سوچنا حتمی ہے کہ کانگریس اور برطانوی راج آخر کار وہ پاکستان کو جناح اور نیک پر تھوپ دیے کو ممکن پاتے جو ان طور پر یہ چیز جناح کی سیاسی حکمت عملی کی قوت اور مضبوطی پر شدید شکوک و شبہات پیدا کرتا ہے۔

گر، ایک کانفیڈرس یا لڈزس ڈھانچے کے اندر جیسا کہ پہلے، کرکین گیا وہ کیسٹ مشل چار کے تحت وفاقی سکیم کو قبول کرے پر بالکل تیار تھا (ایک متحدہ ہندوستان۔ جو مشی طور پر ایک متحد اور ایک مسلم اکائی پر مشتمل دو، بخلاف عمل علیحدگی کے تصور کے اس کے مسلم معاہدات سے زیادہ سے زیادہ حصوں کے حتیٰ سیاسی نصب العین سے پیش نظر رکھا جائے تو آوی کو قرار دے کر گھومتی اس کی ساری سیاسی حکمت عملی کی مطبقی ہوا، پر سوال اٹھانا پڑتا ہے۔ جناح کی سیاست کے بارے میں کوئی حتمی فیصلہ اس وقت تک نہیں دیا جاسکا، جب تک کہ ہم اس پوریش میں رہیں کہ ان کے سیاسی انتخابات کے اندر تقسیم کے کلیے کی ٹھیک ٹھیک جگہ کاٹیں کر سکیں۔ یہ وہ تقسیم کے بغیر ایک حل کی ترجیح کے باوجود کھل رکھنا چاہتے تھے؟ صرف ایسے سوالات کے جوابات ہی اس کی ناکامی کا صحیح پیمانہ ہو سکتے ہیں۔ تاہم تقسیم کے علاوہ کوئی حل تلاش کرے کی ان کی حکمت عملی کی غایت کو تسلیم کر لیا جائے جو بلاشبہ ہم بغیر کرتے ہیں کہ اب ہی تھا، تو قرار دے لاہور سے لے کر تقسیم کے ہوئے سے اس انداز سے کیلئے نو چاری رکھنا جس طرح اس سے رکھا، جناح کیلئے سب سے ایک مشکوک اور جو شکست دینے والی چال لگتی ہے۔ جیسا کہ وہ بیان کیا گیا اس بات کا بہت امکان نظر آتا ہے کہ قرار دے، مسلم اکثریتی علاقوں کے علیحدگی کے حق کے اس کے مطالبے سے مسلم قومیت کی پذیرائی حاصل کرے کی پوشش کی۔ تو ہی جس طرح ابہام کی بھی بات کرے، یہ قرار دے، مسلم اکثریتی علاقوں کے علیحدہ ہوئے اور رادار یا تیں تشکیل دیے کی حق کے بارے میں مبہم گھوس نہیں ہوتی۔ اس حق کی پذیرائی سے واضح طور پر حاصل ہوئے اسے سیاسی



سے پایا کہ وہ اسے برصغیر ہندوستان کے "ٹھہر کر دے مسلمانوں پر بردہتی فحوس و بیعت" اس غیر محفوظ اور خطرناک جوئے کی بجائے جو پور کی خصوصیات ہے، جنات کے نئے پیا بہتر یہ ہوتا کہ وہ کانگریس کی مہارت و حفاظت کا متبادل طور پر نچ کے کھیلے نہیں کرتے؟ اس صورت میں شاید یہ بیکچے کو لکھوا ڈالنا ہمارے حق میں ہوتا۔

جب ترمیم پسندوں کی وشنویوں کو ہندوؤں کے رجعت پسندی کی سطح پر لایا جائے گا تو اس طرح کے مسائل ہمیں بحث مباحثے میں لکھا نہیں گئے اس اثنا میں، ترمیم پسند نظریہ اس ریاست کے ہیروئی جزاء پر سوال اٹھاتا رہے گا، پاکستان کے بانی، قائد اعظم کے ہاتھوں وجود میں لائی گئی۔



## مسلم رابطہ عوام مہم سیاسی تحریک کی حکمت عملی کا جائزہ مشیر احسن

مجاہد وکٹھ ۱۹۸۱ء کے وقت سے لے کر اندین نیشنل کانگریس کی قیادت سے بڑے % ۷۰  
سیاسی اور تکنیکی مسائل پر کسی تعلق نہ رکھنے کی خاطر، کبھی بھر مسلمان سیاستدانوں کے ساتھ  
گفت و شنید کرنے پر بے غلی کا اظہار کیا۔ اسکی گفت و شنید کی منطق کا بیج یہ یقین تھا کہ ہندوستانی  
مسلمان اپنی لگ سیاسی شناخت کی وجہ سے اور اس وجہ سے کہ ان کے مفادات، ہندوستانی  
معاشرے کے دیگر گروہوں سے مختلف تھے۔ کچھ خاص مراعات اور تحفظات کے حقدار تھے۔ وہ  
سیاسی رہاں حس میں اسکی گنجائش کا اظہار کیا گیا، اور معاشرے کے اس تصور کی پذیرائی سے حاصل  
شہہ تو نالی کا لاری طور پر یہ مطلب تھا کہ اس جوے کی شرط علی فرقہ ورہ مسئلے کے پاسداری  
کے راستے میں رکاوٹ تھیں۔ ساتھ ہی ساتھ یہ مسلم سیاستدانوں سے جس کی تنظیمی پیداوار میں  
قد کسی طرح بھی مانا نہ نہیں تھا گفت و شنید کے کانگریس نے پورے معاشرے کے ترجمان  
ہونے کے تحقیقات کو قائم کر لیا جو کہ ایک ایسی شناخت تھی جو بڑی حد تک ان تنظیمی اور سیاسی  
قیادت سے پہلے کو بڑی محنت سے ڈھالا ہوا تھا۔ بھلے ان نام نہاد رہنماؤں کو ایک ایسا  
صورت حال پر مجبور کرے، جس میں انہیں گویا کوئی مقررہ جیت ڈالنا نہ کرنا پڑتا۔ کانگریس  
سے مسلسل اسکی کشمکش کے حالات پیدا کرے۔ سے انکار کیا، ایک واضح خویش کی وجہ سے کہ قومی  
تحریک کی مربوط اور متحدہ نوعیت کمزور ہو اور اس خوب سے بھی کہ اسکی کشمکش کے نتائج ایک  
تفریق کو ظاہر کریں گے جو اتنی گہری ہوگی کہ اس کا علاج کرنا مشکل ہوگا۔ کیونکہ قومی تنظیم

کانگریس کا اہم ترین سیاسی و جمہوری تھا، لہذا ایسی کشمکش سے اجتناب لازمی تھا۔

22-1922ء میں کانگریس خلافت اتحاد کی ڈرامائی ناکامی، فرقہ وارانہ تنظیموں کے احیاء اور خلافت اور عدم تعاون کی تحریکوں کے نتیجے میں وسیع پیمانے پر ہندو مسلم مذاکرات کے بعد 1924ء بھر سے اس مسئلے سے جسے فرقہ وارانہ مسئلہ کا نام دیا گیا، اسے کے طریقہ کار کی کمر در میں کو مایہ کر دیا۔ کچھ ہم عصر تحریک کاروں نے اس یقین کا اظہار کیا کہ یہ ایک چند ہی مدت کا قابل بھروسہ بیادوں پر ہندو مسلم اتحاد کا مصنوعی طور پر بسٹ لگایا گیا کیونکہ پارٹی آف انڈیا کے منشور سے یہ پتہ چل گیا کہ موجودہ تہائی، کسی حد طور پر شروع کی جا رہی تھی ایک کا ظاہر و باہر نتیجہ تھی۔ ایک دوسرے منشور سے یہ ظہار کی کانگریس کے پروگرام کو تمام جدیداتی مبادوں کو کنارہ پر لے گا۔ وہ مقصد جس کیلئے ہندوستان کے لوگ لڑیں گے، مسیحی، عیسائی، عرب یا قسطنطنیہ کے نامعلوم علاقوں میں کہیں تلاش نہیں کیا جانا چاہئے، بلکہ اسے ان کے قرب و جوار میں۔ ان کے جھوپڑوں میں رہیں اور کارخانے میں ڈھونڈا جانا چاہئے۔ بھوکے انسانوں سے یہ توقع نہیں کی جا سکتی کہ وہ ایک بھر دھسب لینیں کیلئے نامحدود وقت کیلئے لڑیں گے۔ (1) بعد میں خلافت کے دنوں کے جذبہ کا اہیا کر کے کیلئے وسیع پیمانے پر تشہیر کی گئی تھی کی کانگریس اور جدیدی میں لے گئے معاہدوں کے ذریعے فرقہ وارانہ تھیل کو حل کرے میں ناکام رہے ایسا ہی انجام ہوا انڈین نیشنل پکٹ نامی معاہدے (1923ء) کاری آری اس پکٹ (1923ء) کا، اور سر ڈیکینی رپورٹ (1924ء) کا (2) کی طرح برت رکھنے کی شکل میں گاندھی کی راء۔ رحیم بخش قدمیاں، جیسا کہ 1924ء کے کوہٹ کے مذاکرات کے دوران اختیار کی گئیں، وال پد فرقہ وارانہ تعلقات کو بہتر کر سکیں۔ (3) مسلم حمایت کو اپنی طرف کھینچنے کا مسئلہ بھی کانگریس کے در ایک موضوع بن گیا۔ ایم اے انصاری کو جس کی اپنی فرقہ وارانہ مصاحبت کیلئے کوششیں قابل ذکر تھیں، خط لکھتے ہوئے گاندھی سے 1930ء کے اوائل میں اعتراف کیا کہ ہندو مسلم مسئلے کو اس طریقے سے جو ہم سے اب تک اختیار کیا ہے مختلف طریقے سے لینا پڑے گا۔ اس طرح جس طرح کہ اس وقت ہے، یہی قوت سے نہیں، بلکہ ایک یا دوسرے کے تمام حالات میں متضاد طرز عمل اختیار کرنے سے۔ (4) کانگریس کی ناکامی کے زیادہ صحیح اور ک میں موتی لال سہو سے یہ کہا کہ باہمی مراعات پر مبنی کلیوں کی کوئی بھی مفہوم نہیں ہندو مسلم اتحاد کے، اس سے زیادہ قریب نہیں سے جائے

مکی جتے کہ اس وقت ہم ہیں اس سے اپنی بات جاری رکھتے ہوئے کہا یہ میرا پختہ یقین ہے کہ ہندو مسلم اتحاد، تبلیغ کرنے سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ ہمیں اسے اس طریقے سے پیدا کرنا پڑے گا جو اس طرح تشکیل تک پہنچائے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں سے کسی کو بھی یہ حساس نہ ہو کہ وہ اتحاد کیسے کام کر رہے ہیں۔ یہ صرف معاشی قیادوں پر اور عاصب سے آدوی کی جنگ کے عمل میں ہی لیا جاسکتا ہے۔ (8)

موت لاپ کا کلیہ اس کے بیٹے جواہر لاپ کے لیے کے قریب تھا لیکن یہ زیادہ تر کانگریسی رہنماؤں کی سوچ کی عکاسی نہیں کرتا تھا جو اس یقین پر مبنی ہوئے تھے کہ مسلمانوں کے ساتھ صلح کرنے کا سب سے یقینی اور ناپسندیدہ آسان طریقہ ان امور پر تصاویر طے کرنا تھا مخلوط بمقابلہ جداگاندہ انتخابات، قانون ساز، روس میں شمشکوں کی تخصیص، خصوصاً بنگال اور پنجاب کے مسلم و کشرتی صوبوں میں، ان صوبوں میں جہاں مسلمان قلیت میں تھے، انہیں درج دینا، مسودہ کی کمیٹی پر ریڈس سے ملھو کی در شمال مغربی سرحد صوبے میں حد حالت کا متعارف کر دانا۔ ان مطالبات کے گرو گھوڑے واپی کش کشوں کا حل نہ مان نہیں تھا۔ جیسا کہ (ممبر 28 میں) آل پارٹیز نیشنل کنونشن کے طے کرتے ہوئے لندن میں راؤل ہیل کا مدرس سے واضح تھا۔ لہذا اس فرقہ ورنہ قحط کو حل کرے مسلمانوں کو کانگریس کے حلقے میں بھینچے اور مسلمان سیاستدانوں سے بال بال عام مسلمانوں کو تک پہنچنے کیلئے ایک نئے نقطہ نظر کی ضرورت محسوس کی گئی۔ اس کیلئے پہلے کانگریس ورکنگ کمیٹی (crowd) کی طرف سے کی گئی، جس کا اجلاس 27 فروری 1937 کو مسلم رابطہ عوام کے منصوبہ پر بحث کرے کیلئے دارالحکومت ہوا۔ فیروزہ ہائل کی اور 31 مارچ 1937 کو صوبائی کانگریس کمیٹیوں کو پورا آباد کیا

مسلم کانگریسی رہنماؤں کا اندازہ کرے کیلئے ایک خصوصی نشست کرنا تاکہ آزادی کیلئے ہماری جدوجہد اس سے بھی زیادہ وسیع الینا دھو سکے جتنی کہ یہ اب ہے اور مسلم عوام اس میں زیادہ نمایاں حصہ لیں جو ان پر واجب ہے۔ بلاشبہ جب ہم راوی اور غربت اور پھر وزگاری کے خاتمے کے نام مسئلے پر نگاہ کرتے ہیں تو ملک میں موجود مسلمان، سکھ، ہندو، یا عیسائی عوام کے درمیان ہوتے ہیں جب ہم اپر کے طبقے کے منظمی بھروگوں سے جو اے سے سوچتے ہیں۔ (8)

اکتوبر 1937 کے کانگریس کے اجلاس نے فیروزہ کے منصوبے کی منظوری دے دی اور یہ



وامت کیا کہ اس کا مقصد اقلیتوں کے مذہبی، نسلی، اور ثقافتی حقوق کا تحفظ کرنا تھا، تاہم قوم کی سیاسی، معاشی اور ثقافتی زندگی میں ان کی شرکت کو یقینی بنایا جائے۔ (۲)

رابطہ عوام مبہم کو منظم کرنا

۱937ء کے انتخابات جس میں کانگریس نے مسلم حلقوں میں بہت کمزور کارکردگی کا مظاہرہ کیا کے بعد شروع کی جائے وہ لے مسلم رابطہ عوام کا منصوبہ کانگریس کی گھنٹی بجی مہمات سے کئی غلط سے مختلف تھا۔ آغاز کرتے ہوئے یہ تارہ معروضات کے ایک سلسلے پر مبنی تھا جس نے مختصر مدت کے سیاسی معاہدات کی خاطر مضمحل پھر مسلمان سیاست دانوں کے ساتھ گفت و شنید کر کے موثر ہوئے۔ یہ سوالات تھے: "نہرو نے کہا: ہم نے بہت طویل عرصے تک فرقہ وارانہ رجحانوں کے ساتھ معاہدات اور سمجھوتوں کے حوالے سے سوچا ہے، اور ان کی پشت پر عوام کو نظر انداز کیا ہے۔ اس سے اسے بے اعتبار ہو چکی، حکمت عملی قرودیا، یہ میدان ہر کی کانگریس اس کی طرف دوبارہ رجوع نہیں کرے گی۔" (۱) مساوی طور پر مقررہ سلسلے سے بالاتر طریقے سے پہلے کے مذہبی سیاسی اقدامات کو مسترد کر دیا گیا۔ مثال کے طور پر مسلم عوام کے ساتھ برادرست رابطہ کر کے حق میں خلافت کے مقصد کی حمایت کو ۱937ء کے انتخابات کے رجحانی تجزیے بعض سے گمراہ کن کہیں گے۔ کی بنیاد پر کانگریس کی اعلیٰ کمان سے یہ محسوس کیا کہ مگر پارٹی ہندوؤں کی ایک بڑی اکثریت کی حمایت حاصل کر سکتی ہے، تو یہ مسلمانوں کی حمایت بھی حاصل کر سکتی ہے۔ انتخابی مبہم کے دوران تجزیے نے اس رجحانیت کو تقویت بخشی۔ راجندر پرشاد اور سہو دلوں اس بات کے قائل تھے کہ بہت سے صوبوں میں مسلمانوں کے اندر کانگریس کی پالیسیوں کیلئے کافی پسندیدگی پائی جاتی تھی۔ (۲) تاہم مختلف حوالوں سے مجبور ہونے کی بنا پر کانگریس اس کی پوشیدہ ہمدردی کو روکے نہیں سکتا تھی، اور اس کی دلچسپی اور بیداری سے فائدہ دہا تھا۔ (۳) (۱۰) ایلہد اس کا علاج اس کے پروگرام کی تشریح اور تشہیر کرنا تھا، عرب مسلم دیہاتیوں پر یہ تاثر چھوڑنا تھا کہ کانگریس کے سیاسی نظام کے تحت وہ خسارے میں نہیں رہیں گے، کیونکہ ان کے مفادات ہندوؤں کے عرب طبقات کے ساتھ مل کر تھے، اور انہیں یہ پیغام دینا تھا کہ ان کے تعلق رہنما کانگریس رہنما ہیں یہ پیغام دینا تھا کہ ان کے تعلق رہنما کانگریس رہنما ہیں، کہ مسلم لیگ کے زمیندار اور وکیل۔ ایک حد تک مہبوبی

سے جسے رہنے سے یہ عوام کو مسلم لیگ سے توڑ سکتی اور انکس قوم پرستانہ حلقے میں لاسکتی تھی۔  
 31 مارچ 1937 کو بھرو نے مسلمانوں کے ساتھ رپادہ سے زیادہ راپٹوں کی ضرورت پر اپنے خیالات پیش کئے اور کانگریس کمیٹیوں کو مسلمانوں کے تداراج پر توجہ مرکوز کرنے کی ہدایت کی اور یہاں اور شہری علاقوں میں وہ بے وسے مسلمان عوام کے ساتھ بڑھتے ہوئے راپٹوں کے کام کو اپنے ہاتھ میں لینے کیلئے کمیٹیوں کی تشکیل کی تجویز پیش کی۔ (۱۶) آل انڈیا کانگریس کمیٹی (AICC) کے مسلمانوں سے متعلق سرگرمیوں کو کنٹرول اور ان کی رہنمائی کرے کیلئے، خدا، مت کے مضامین اور پمفلٹوں کے ذریعے کانگریس کے پرامن مہموں کو تشہیر کرے کیلئے اور کانگریس مخالف پروپیگنڈا کا جواب، یہ کیلئے ایک بل قائم کیا۔ ہندو کے ایک انتہائی قابل اعتماد ناٹین میں سے ایک کنورجھ اشرف کو بل کو چلانے کیلئے کہا گیا۔ ہندو کی مارکسزم کی کی رہاں سے متاثر ہو کر اشرف نے اس احساس کے ساتھ کہ ہم ایک نارنجی جدوجہد کی وجہ پر ہیں اور اس یقین کے ساتھ کہ کانگریس کی طرف سے چلائی گئی کوئی بھی دیندارانہ اور مستقل مزاجانہ مہم صرف مخالف جدوجہد مسلم قوم کو جنس اور حیثیت مسلم لیگ کے بدستور ہوئے اثر سے توڑے گی اس پیشکش کو قبول کریں۔ (2) یہ مہم بہت دھم دھڑکے سے شروع کی گئی۔ پانچویں کلینڈر، کنامک انفرمیشن ڈیپارٹمنٹ کے سیکرٹری کی حیثیت سے، تو انانجیوں سے بھرپور اشرف و بہات کے دورے پر نکل گئے پیشا راجا سوں سے خطاب کرے ہوئے جن میں انہوں نے رابطہ عوام کے پروگرام کو کانگریس کی تاریخ میں ایک فیصد کی محدود قرار دیا۔ ۱۹۳۷ء میں کانگریس کے لوگوں کو وارڈ اور محلہ کی کمیٹیاں بنانے کے ترمیم دی جو عوام کی روزمرہ کی جدوجہد کو آگے بڑھائیں اور انہیں مشورہ دیا کہ وہ کانگریس کے پروگرام کی بنیاد پر کسٹومر صنعتی مزدوروں اور سپر وورگروں کو منظم کریں، (۱۶)

اشرف نے ایک طبیعت نمایاں سیاسی و سماجی شخصیت کے ساتھ مسلم قومیت کے تصور کو پہنچایا۔ ان کے مطابق بنیادی تصادم مسلم رہنماؤں کے طبقاتی مقاصد اور مسلم عوام کے معاشی اور سیاسی مطالبات کے درمیان تھا، مذہبی نقطہ نظر ہندوستانی مسلم معاشرے میں اس بنیادی تقسیم کو دھندلائے کیلئے وضع کیا گیا۔ (۱۶) مارکسی اصطلاحات کو آسانی سے استعمال کرتے ہوئے اشرف نے اس تصور کو شرم کرے کی کوشش کی کہ ہندوستانی مسلمان اسے طور پر تادیبی حاصل کر سکتے ہیں

اور ایک مضبوط اور متفقہ قومیت کی تعمیر کر سکتے ہیں۔ اس کی رے میں سیاسی تجربہ بہ ثابت کرتا تھا کہ کوئی قومیت اپنی قوت قومی جدوجہد سے، ناکہ اپنے آپ کو قومی بنیاد پر منظم کرے سے تعمیر کر سکتی ہے۔ سیاست لارمی طور پر طبقاتی مساوات کے تابع ہوتی ہے اور طبقاتی تعزین کو جتلائے کی کوششیں اتصال روزہ عناصر کو دبائے پر منتج ہوتی ہیں۔ (۱۵) ہندوستان میں اتصال روزہ اور عرب عوام کی سامراج مخالف جدوجہد، لارمی طور پر ناقابل تقسیم تھی اور اسے ایسی علیحدہ سیاسی تنظیموں کی بنیاد پر جاری نہیں رکھا جاسکتا تھا۔ جو کسی مخصوص قومیت کے تدارکام کر رہی ہوں۔ ہندوستانی مسلمانوں کو کانگریس کے شورش پسند اور تنظیمی کام میں حصہ لے کر اس جدوجہد میں شامل ہونا چاہئے۔ اس کانگریس میں جو ہندوستانی اتصال روزہ عوام کی وہ مشترکہ تنظیم ہے، جو اس جدوجہد کی تعمیر اور اسے منظم کرتی ہے، (۱۶)

تھروئے اشرف کی پر مشقت کوششوں کی پشت پناہی کی، اور وہ اپنے معمولی و صلاحیت اور خود اعتمادی کے ساتھ مسلم لیگ کے پردہ پگندے کا مقابلہ کرے کیسے نکل کھڑا ہو، تمام فرقہ ورنہ رجحانات کا مقابلہ کرے کیسے کانگریس کے نظریاتی پیغام کو رو جانے، لے عوام تلک پہنچا ہے کیسے ایک اردو جریدہ کا آغاز کرے کیسے اپنی صلاحیت اطلاع کیا، (۱۷) اور جناح کے اس الزام کا جواب دیا کہ کانگریس کی رابطہ عوام کی پابندی خطرناک نتائج سے پر ہے (۱۸) اس مہم کو بڑھاوا دینے اور اسے بہت ضروری جواز مہیا کرے کیسے، سہوے جھڑکی، جلاواں، میر پرگنی انتخابات کی طرف متوجہ ہوئے، جہاں ڈار احمد خاں شیروانی کو مسلم لیگ کی طرف سے مخالف امیدوار رفیع الدین احمد کے مقابلے میں کھڑا کیا گیا تھا اس انتخاب کو جیت میں لے دی گئی کیونکہ سہوے کے مطابق شیروانی کی فتح کانگریس کی تحریک کو مضبوط کرے گی اور فرقہ ورمیت کے خلاف اس کی جنگ کو زیر دست محرب مٹا کرے گی۔ اس نے 30 جون 1937 کو شیروانی کو لکھا میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں کہ ہم آپ کی انتخابی مہم کو جیتائی ہم سمجھتے ہیں اور مجھے امید ہے کہ آپ اور بدھیل کھند کے تمام کانگریسی اس حقیقت کا اور۔ کریں گے اور اس سلسلے میں اپنی پوری پورٹ کوشش کریں گے۔ (20) سہوے رفیع احمد قدوائی کو انتخابی مہم کا چارج مقرر کر دیا اور دوستوں اور سیاسی ساتھیوں کو انتخابی مہم میں حصہ لینے پر آمادہ کیا اور انہیں صوم سے کام کرے اور اپنی تمام توانائی اس انتخاب میں صرف کر دو کی ترغیب دی۔ (21) وہ تو نائی تحریک اور باندھو بی جس کا مظاہرہ سہوے

سے کیا جینا قابل و مستحق

گرچہ شہر والی ہار گئے اور لیگ اپنی غیر متوقع جیت پر حوشیاں مناے لگ گئی، لیکن سہرہ مایوس نہیں ہوا۔ اس سے ان چند نو آمدی طرف، شاردہ یا جیسوں سے کانگریس کے وقار اور مضبوطی میں اضافہ کیا، کانگریس سے کئی سالوں کے بعد ایک مسلم شخصیت پر انیشیائی اس کے امیدوار سے بھیجی اور اورائی میں دونوں اکثریت حاصل کی جو اس وقت کے غم افشاخ میں سے دو تھے۔ در کسانوں کے دیکھائی دوست تقریباً تمام کے تمام کانگریس کوڑاے گئے۔ ان وجوہات کی بنا پر بدھیل کھنڈ لیکشن اس وقت کے انتہائی حوصلہ افزا شکلوں میں سے ایک تھا۔ یہ کانگریس کی عوام میں، ہندو اور مسلمان دونوں میں لاری بڑھوتری کی طرف، شاردہ کرتا ہے، (22) کا نڈھی سے سہرہ کی رجحانیت میں پروا صحت برتے ہوئے شرکت کی، کہ یہ انکس بریت، نہیں بلکہ ایک ہمارت شکست، جو اس امید کو بڑھا دیتا ہے کہ گرم مستقل حرکتی سے آگے بڑھے رہیں تو ہم کانگریس کے پیغام کو میٹر طریقے سے مسلمانوں تک پہنچا سکتے ہیں، (23)

کچھ لوگوں سے یہ پیش گوئی کی کہ س، لیکشن کا نتیجہ رابطہ عوام کے پروگرام کو خطرے میں ڈال دے گا۔ تاہم، پیسے، ادیشے بلا جو رہتے، کیونکہ ملک کے بعض حصوں سے آئے والی رپورٹوں سے نیک غیر متوقع پر سازگار رد عمل کا شاردہ دیا، جس نے غیر کو یہ اعلان کرنے پر آمادہ کیا کہ مسلم قوم کے ساتھ رہنے بڑھانے کی ہماری کوششیں مسلسل حوصلہ افزا رد عمل حاصل کر رہی ہیں (24) جو چیز سہرہ کی خوشی اور بہت سے لوگوں کی حیرت کا باعث بنی وہ ان میں شامل ۲۷۷ سے ۱۷۷۷ تھے مگر وہیں، جیسا کہ اصرار، خدائی خدمتگاروں اور سوشلسٹوں کا جوش و جذبہ تھا، انہوں نے ان رہنماؤں کی پشت پناہی کے ساتھ جو بعض علاقوں میں خاص اثر رسوخ رکھتے تھے اور قوم پرست سیاست کے ساتھ پہلے تعلق اور اس میں شرکت کیلئے معروض تھے، رابطہ عوام کی مہم کی مثال مقرر سرحدی صوبہ اور پنجاب میں قیادت کی ان میں شامل تھے۔ حال عبدالغفار، جان اور ان کے بھائی خان صاحب، سیف الدین کچلو جو دولت متہ گروہ کی شہرت رکھتے تھے، محمد عالم، ضیق فضل دین اور بابو محمد دین۔ ان کی موجودگی مئی ۱۹۳۸ کے اوائل میں ہونے والے اجلاس میں بھی دیکھی گئی تھی، جب پنجاب میں پہلے پہلی رابطہ عوام کی کمیٹیوں تشکیل دی گئی تھیں۔ (25) آنے والے مابعد میں متفقہ ہونے والے اور اشرف

اور سجاد نسیمی کی طرف سے خطاب کی جاوے والی کانفرنسوں کے ایک سلسلے کا بہت سے مسلمانوں پر سازگار اثر ہوا، لایو۔ میں ایک ایسے اجتماع سے متاثر ہو کر خطاب کی صوبائی کانگریس کمیٹی (PCC) سے مسلمانوں کو کانگریس کی طرف راغب کرے کیلئے، متعدد ایسے جہاں میں منعقد کرے گا فیصلہ کیا۔ (27) اس منظم سرگرمی پنجاب یونیورسٹی پارٹی اور مسلم لیگ کیلئے خطرے کا معہوم پہنچے تدریجاً تھی۔ اس اپنی سیاسی بنیاد و محفوظ رہنے کیلئے ایک جواب جسے کانگریس نے اپنے انٹیمی ہو گئیں۔ (28) ان کا با عمل شاس مفری سرحدی صوبہ اور پنجاب میں رابطہ عوام پروگرام کی قوت اور مقبولیت کی حکایت کرتا تھا۔

متحدہ صوبہ۔ حالت (یو پی) میں رابطہ عوام پروگرام سے ان مقامات پر مسلمانوں کو متاثر کیا، جیسا کہ علی گڑھ، لکھنؤ، الہ آباد، بدایوں، پرتاپ گڑھ، غازی پور اور مظفر نگر ضلع میں فعلی جبکہ مثل جون پور میں، یہ تازہ ہر جانا توجہ نہیں گزری اور ہمیں یقین ہے کہ کانگریس جہاں سے لئے عوام تک پہنچنے کا راستہ کھول دے گی۔ (29) ایسے گروپوں پر جیسا کہ۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے طلبہ پر خط لے کر یو پور، لکھنؤ، جون پور، اور امرتسر کے شیعوں پر، غازی پور اور مرہ پور کے اصراریوں پر بھی مادی طور پر سازگار اثر دیکھے میں آیا۔ جہوں نے اس نظریہ مومن کانگریس کی مصلحت کو بھر دیا۔ (30) یہاں بھی مسلم لیگ نے اپنی پوریشن کیلئے خطرے کو سنا تھا۔ اور میری ہیک سے حس سے بطور یو پی کے گورنر کے مملوک میں بی بی بی جگہ لی یہ تحریر کیا کہ ایک کے رہنما مسلمان عوام پر کانگریس کے مصلوب پر چونک گئے، کیونکہ وہ بہت شدت سے عسوں کرتے ہیں کہ گروہ کو اپنی اندر ادریت کو قائم رکھنا ہے، تو کانگریس کی انہیں جذب کرے کی کوششوں کی محنت کیلئے کوئی دقیقہ فراموش نہ کرنا چاہئے۔ (31) رابطہ عوام نے ہاؤس گسٹ 1937 میں خطرے کو محسوس کیا اور اپنے سیاسی مشیر محمد علی جناح کو اطلاع دی کہ کانگریس مسلم عوام تک رسائی کیلئے تمام راستوں کا کھوج لگا رہی ہے اور اس محنت میں اپنی کوششوں کو ختم کرے گی۔ بہت یہ ضروری ہے کہ ہمارے پاس فائدہ ہوں تاکہ ہم کانگریس کی بہت مستعد اور چارچ تنظیم سے ہمیشہ کوئی تنظیم سامنے نہ لیں۔ (32)

ملک کے دوسرے حصوں میں مسلمانوں کو رکن بنانے کی مہم کامیابی سے ہمکنار ہوئی۔ جس میں دہلی میں رابطہ عوام کی مہم کو چلانے کی بنیادیں لوگوں کی طرف سے تیار کی گئی مریاتق انصار

اور آصف علی جیسے سوشلسٹوں کی طرف سے اور مولوی عبد المجید اور مولوی احمد سعید جیسے مذہبی عناصر کی طرف سے، جو دوست علیہ گروہ کے وقت سے کانگریس کے ساتھ منسلک تھے۔ ایک کانگریس رپورٹ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مسلم عام کے روپ میں ایک مہذب و ستمدنی ہے اور ان کے اندر یہودی رنگیت میں بھی اضافہ ہوا ہے۔ (33) بمبئی میں منایا جانے والا ایک رنگیت سہاری کا دھتہ 800 مسلمانوں کے کانگریس میں شمولیت پر متوجہ ہوا۔ (34) بھارت میں بھی کوششیں مسابہ کی طور پر بھیجی گئیں تھیں، خاص طور پر پٹنہ اور پوربھار میں یہاں کسان سیمیا میں شوٹاؤس میڈریشن مسلم ٹریڈ یونین پارتی اور جمیہ المومنین اور رابطہ عوام تنظیم کے ہواں رہتے ہیں۔ (35) آخری بات کہ کلکتہ، برہمان اور لاہور۔ تمام بنگال میں۔ محکمہ اور شہر کی رابطہ عوام کمیٹیوں سے اچھی کارکردگی دکھائی۔ مئی 1937 تک ایک سو سے زیادہ مسلمانوں سے کلکتہ کے محکمات کانگریس میں شمولیت اختیار کی۔ (36)

جو پر حقیقتاً ذہل و کرتھی وہ یہ تھی کہ متعدد تنظیمیں جو صوبائی مقامی فرقہ وارانہ اور مذہبی دہشتوں کے ذریعہ کی گئی تھیں۔ کانگریس کے ساتھ یکجہتی سے موثر اظہار کیلئے رابطہ عوام پروگرام کی حمایت میں آئیں یہ بات کل ہندوستان تنظیموں کے ہارے میں بھیجی تھی۔ حسین احمد علی اور کفایت اللہ کے کانگریس کے حامی گروپ کے زیرِ غلبہ جمیہ المسلمین 1928 میں قائم ہوئے وہی، لکھنؤ، مروتہ، بٹلہ اور جوں پور کے چھوٹے لیکن موثر شیعہوں میں اپنی بنیاد رکھنے والی شیعہ پرنسپل کالجز آل انڈیا اہل حدیث لیگ (37) اور علاقائی پارٹیاں اور گروپ جیسا کہ شمال مغربی سرحدی صوبے میں خدوہ خدمت گار اور حجاب اور یوپی میں اصرار اور یوپی اور بہار کے کچھ حصوں میں مومن کا کونسل لکھنؤ اور جوں پور میں مجتہدین کی طرف سے جاری شدہ دو اہم فتاویٰ سے ملکتی بنا، جسے دالاشیعہوں کا کٹھن، جسے کانگریس، ایک شیعہ دور جس کا کام تھا جس سے یوپی میں شیعہ کی تعلقات میں رتبہ پڑنے کا فائدہ اٹھاتے ہوئے ہے لڑتے تو کانگریس تحریک میں شامل کر دیا۔ (38) سیوں کے لئے دالاشیعہ مسلم لیگ سے دور ہو کر اور 1935-36 میں مدح صحابہ کے نازعہ پر تشدد بنگالوں سے نکل ہو کر شیعہ یوپی میں کانگریس کی وزارت کی طرف سے بہتر سلوک کی توقع رکھتے تھے۔ (39)

1937-38 مئی 1937 کو منعقد ہوئے دالاشیعہ آل انڈیا کانگریس ان گروپوں کے کچھ نمائندوں کو

ایک مشترکہ پلیٹ فارم پر آئی۔ ہاں اسے ایم خواجہ اور درجہ حسن رجسٹرڈ نے ستمبر 1938ء میں مسلم لیگ کے اجلاس کی صدارت کی تھی جس وقت سے کانگریس کے حلقے میں دھمکیاں آگئے تھے، مسلم مددنی ملا جیسا کہ مولانا حفیظ الرحمن اور مولانا احمد سعید کے ساتھ ساتھ جہاں تلخیص میاں محمد افتخار الدین، ریڑ۔ سے احمد اور اشرف جیسے کم سوشلسٹوں اور کمیونسٹوں کے ساتھ نمودار ہوئے۔ حسب موقعی 5 بہت زیادہ جدبہ موجود تھا، 1938ء کی دہائی کے پوائنٹ کی یاد دلاتا تھا، جب ایم وے انصاری کی طرف سے قائم کی گئی آپ بڑا نیشنلسٹ مسلم پارٹی کی کانگریس ملک کے مختلف حصوں میں منعقد کی گئیں کانگریس کی غیر مشروط حمایت کی باتیں کی گئیں، وادعائی وہ رہے ہم تہنکی اور بین القومیتی تھا وہ موضوع پر کی جانے والی تقاریر سے بہت زیادہ بچپنکی اور بھار۔ مسلم لیگ اور اس کی قیادت کے غیر متاثرہ کردار کی طرف اشارہ کیا گیا۔ ن وٹھے طبقے کے شرکا۔ پر ان کی جہت پسندی۔ پامیسوں اور ان کے، محمود اور بزدلی کے نظریات، پ بہت تنقید کی گئی۔ (45) یہ کانگریس جس کی وقتی قیادت اشرف اور انہوں نے کی ایک قابل ذکر کارنامہ تھا، جس کی مثال صرف ایک خلافت تحریک کے دوران قائم کی گئی تھی۔ 1938ء کی دہائی میں کانگریس کیپنے مسلم حمایت کے پسے منظم اظہار رہنے کے محسوس میں بہت اہمیت کی حامل تھی۔

### قیادت اور نمائندگی

مناسب شہادت کا فقدان اس بات کو مشکل بنا دیتا ہے کہ رابطہ عوام مم کے حامیوں کو ان کے سماجی پیشہ ورانہ اور سیاسی پس منظر کے تناظر میں رکھا جائے۔ تاہم ایک سرسری سا جائزہ یہ ظاہر کرتا ہے کہ وہ زیادہ تر شہری میاں رکھنے والے لوگ تھے اور زیادہ تر پیشہ ورانہ طبقات سے تعلق رکھتے تھے وکلا اور طلبہ و رہنما تھے، جوہنلسٹ اور، کسٹ نظریات رکھتے تھے، صحافی تھے جیسا کہ پند میں بنیاد رکھنے والے ایک سرکردہ طاقت ور ذہ تھاؤ کے ایڈیٹر سید علی احمد، پیسے کرانیکل، اور معصوم کے پائلز نیب مدبر ساسیہ عبداللہ بریلوی۔ درمحمد نذر نکلتے کے ایک سرکردہ احباب مسلمان کے ہائی ڈیڑ مولانا حبیب الرحمن ہندوستان واپسی جو پیسے لکھنؤ اور بعد میں دہلی سے شائع ہوتا تھا۔ کے ایڈیٹر حبیب اللہ انصاری اور دہلی کے جہاںات رور نامہ قومی اخبار اور امت کے مدیران محمد اسد عیسیٰ اور محمد جعفری۔ رابطہ عوام قیادت کے کچھ حصے کانگریس کے ساتھ خلافت کے دوسرے

واہستہ تھے اور آئل انڈیا ٹریسٹسٹ مسلم پارٹی اور کانگریس مسلم پارٹی سے منسلک تھے۔ وہ عظیمیں جو 1929 کے وائل سے سرور پورٹ کی حمایت حاصل کر کے کیئے کام کی گئی تھیں دوسرے اس عظیمیہ 1933-2 کی سول باغی کی تحریک کے دوران شامل ہوئے تھے۔

یوپی میں رابطہ عوام کے بانی بانیہ ہانگ بم کاروں میں مشہور نوجوان اور ڈیون وکلاء، صحافی سادہ شعرا اور لکھاری شامل تھے۔ ان میں سے زیادہ تر علی گڑھ یا برطانوی یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ تھے۔ مار سزم اور سزم میں تربیت یافتہ ہوئے کی وجہ سے وہ ہندوستانی معاشرے کے کانگریس کے انقلابی عناصر کے ساتھ اتحاد کے رہے۔ پیچھے اٹھائی تہذیب کے ساتھ ایک مشترکہ عہد کے ساتھ شریک تھے۔ یہوں سے فرقہ واریت کے ہر کسی تناظر کوں گورکھ کی کوشش کو جو کہ وضع طور پر مخالفت کے تاجیوں ہب مائل نقطہ نظر اور انصاری نسل کے کانگریسی مسلمانوں کے نقطہ نظر سے مختلف تھا، جن کی ہندو مسلمان معاشرت حاصل کر کے کی کوششیں تھیں اتحاد کی کاعبر سوں، معاہدوں اور مختصر مدت کے عہد ناموں میں یا آواز دہیں۔ انہوں نے ان فرقہ ورانہ اقسام کے مسٹر ذکر کیا جن کے ہاے میں ان کا ماننا تھا کہ وہ عوامی جدوجہد میں حصے پیدا کر رہے کیئے برطانویوں کی طرف سے مسلط کی گئی تھیں، اور وہ مسلم قومیت کے خود ساختہ رہنماؤں کے ساتھ کسی قسم کی معاشرت کو خلاف مقصد سمجھتے تھے۔ اس کا منہ لاس یہ تھا کہ کانگریس حمایت کی جھنڈا دیکھو کہ یہ تعلقہ رانگم کے گاتے اور دیسی افراس جات کی معافی کی حمایت کرتی ہے، درجہ زمین لوگوں اور بے درگاہوں کو آمد دہیا کرنے پر دروہیتی ہے۔ اس کے مقابلے میں مسلم لیگ برطانوی حکومت کے ساتھ اتحاد کی تھی درمعات یا فہمقات کے عادات کو پروان چڑھا رہی تھی۔ ہند اشرف کے مطابق اس کا حقیقی قصہ اس حقیقت میں پہاں ہے کہ چند زمیندار اور رجعت پسند چنی مرعات کی دہی کیئے پسندہ مسلم عوام کا استحصال کرنا چاہتے ہیں در بنیادی طور پر ایک رجعت پسند اس کی نقطہ نظر رکھتے ہیں۔ (۱) لہذا انھیں قومیتوں کو فصیح و بلیغ اور انکس اعدادات میں بیوی امن و آشتی کے ساتھ رہنے کی پیروی اور خوبصورت ترکیب پروانہ دیا وہ در بنی تھا، بلکہ برطانوی حکومت اور اس کے معاونین کے خلاف سالوں در کارکنوں کی جدوجہد میں ان کی وحدت اور سلطیت پر تھا۔

وہ مسلمان جو اس موقف کی حمایت کرتے تھے انھی اتحاد میں تھے اور مسلمان اہل وائل



ہٹنے میں ایک طاقتور دھڑ بانی جڑی ٹماٹھ کی کرتے تھے جو ایک ایسی حقیقت ہے جس پر ہندوستانی قوم پرستی کے بہت سے تذکروں میں توجہ نہیں دی گئی، ان میں سے نمایاں یہ لوگ تھے، کے ایم اشرف، ریاست اور، کے ایک نومسلم جو 1930 کی دہائی میں کانگریس سوشلسٹ پارٹی کے ایک رکن اور کانگریس میں اقلیتوں کے میل نے پھارنچ کے طور پر سیاسی طور پر نمایاں ہوئے، ریڈیہ احمد، ایک علی گڑھ گریجویٹ جسٹس نے (37-1936) میں اسے آئی سی سی کے اکنامک انفرمیشن ڈیپارٹمنٹ میں بطور بیکریٹری شمولیت اختیار کی اور 1937 سے 1940 تک سی ایس پی کی پیشگی ریکلٹو کے ایک رکن رہے، فریڈ ایفٹ انصاری، جو ایم اے انصاری کے قریبی عزیز تھے، سی ایس پی کے ہائی آرگن میں سے ایک تھے اور دہلی میں رابطہ عوام کیمپ کے کنوینر تھے، فرنگی محل لکھنؤ کے حیات اللہ انصاری، جو علی گڑھ یونیورسٹی کے ایک گریجویٹ تھے اور 1937 سے 1942 تک کانگریس کے حامی احبار ہندوستان و بنگالی کے مدیر تھے، انصاری، یہ بھی ایک علی گڑھ گریجویٹ تھے جنہیں آل انڈیا سٹوڈنٹس فیڈریشن کے 1936 سے 1938 تک، ایک وقت ہائی اور جہاں سیکرٹری ہونے کا اعزاز حاصل تھا، اور برہمن کے بیٹے حسین ظہیر جیوں سے لکھنؤ، آکسفرڈ اور ہائینڈ برگ میں تعلیم حاصل کی اور رابطہ عوام ممبئی کے فعال حامی تھے، اور حسن کے بھائی سجاد ظہیر، اور قوجاں شاعر اور لکھاری جیسا کہ کئی اعلیٰ حوالہ دہا جس، اور علی مراد جعفری جسے 1938 میں ایک سیاسی جڑ تان منظم کرے پر علی گڑھ یونیورسٹی سے خارج کر دیا گیا تھا۔ اس طرح ان لوگوں کی چوٹی میں رابطہ عوام ممبئی کے ساتھ وابستگی نے سے ایک انقلابی رخ، در ایک نظریاتی نصب العین دیا، جس کا عمومی محرک کی اس سے پہلے کی کانگریس کی کوششوں میں فقدان تھا۔ (42)

یو پی کے کچھ صوبوں اور جمعیت العلماء کی طرف سے اذکیا جانے والا احمد بھی مساوی طور پر اہم تھا۔ جمعیت العلماء کی بنیاد دسمبر 1918 میں خلافت تحریک کے جلو میں رکھی گئی، اور کانگریس کے ساتھ کا اتحاد، اگرچہ عدم تعاون تحریک کے نتیجے کے طور پر دہائیوں میں رہا، لیکن جڑ سے پکا سے پر یہ ہے غلط رہا۔ یہ بات 1930 کے دوران سول نافرمانی کی تحریک میں واضح تھی جب جمعیت نے آزادی کی جدوجہد میں اپنے بھائیوں کے ساتھ شانہ بشانہ کام کرے والے مسلمانوں کی حمایت کی، اور اس کے رہنماؤں نے جیسا کہ حسین احمد مدنی، احمد سعید عطا اللہ شاہ بخاری، حافظ الرحمن اور مصطفیٰ الدین سے بڑے جوش و خروش کے ساتھ سٹیپنڈیہ گروہ والوں کی مہلوں میں شمولیت اختیار کر لی۔

کانگریس کے ساتھ ال کا اتحاد بغیر کسی رکاوٹ کے جاری رہا۔ جون 1937 میں اس گروپ کے متعدد لوگوں نے بندھیل کھنڈ کے ہم انتخاب میں کانگریس کے امیدوار کیلئے کام کیا اور رابطہ عوام مم کے جلسے میں بڑی کے مختلف حصوں کا دورہ کیا۔

اگست 1937 میں حسین احمد مدنی، جمعیت العلماء کے صدر نے اپنی قوم سے آزادی کیلئے جنگ میں کانگریس میں شمولیت کی درخواست کی اور 43 ایک سال بعد متحدہ قومیت ور سلام، میں ہندو قومیت کا نظریہ پیش کیا محمد قیاس کے نام اپنے خطوط میں انہوں نے یہ استدلال کیا کہ لفظ قوم کا اطلاق کسی بھی اجتماعی گروہ پر بلا غلط اس کے کہ اس کی مشترکہ خصوصیات مدہب مشترکہ علاقہ، نسل، رشتہ اور پیشہ ہو ہو سکتا ہے۔ سے ملت کے لفظ سے اجیاز کرنا چاہیے جو جمعیت کو شریعت یا دین کے ساتھ منسلک کرنا ہے۔ ہندوستانی مسلمان ہندوستان میں دوسرے گروہوں یا قومیتوں کے ہم قوم ساتھ تھے مگر چہ وہ ال سے مدہب میں مختلف تھے اس سے کہا۔ اس وقت قومیں ادھان سے جتی ہیں جیسا کہ مشر سے طور پر انگریز جہاں مختلف مذہب کے لوگ ایک قوم سمجھے ہیں۔ مدنی نے یہ استدلال کیا کہ برہماؤی، راج سے آر دی اسلام کی یہود کیلئے ضروری ہے کہ مسلمان بھی افرائیں ٹھیک طرح سے اسلام واپس چائیں۔ مسلمان اتنے طاقتور ہیں ہیں کہ وہ خود سے یہ آزادی حاصل کر سکیں بلکہ انہیں غیر مسلم قومیتوں کی مدنی ضرورت ہے۔ وہ ہندوستان کی آر دی س لئے چاہتے تھے کہ مسلمان آزادانہ طور پر اپنے مذہبی تشخص کا اظہار کر سکیں، ایک حقیقی اسلامی تعلیمی نظام سے فائدہ اٹھائیں اور برہماؤی قوا میں کو ختم کر کے اپنی سماجی زندگی سے بدعنوانی کا خاتمہ کر سکیں۔ (44) 3 سے 9 مارچ 1939 تک جمعیت سے سلام کے اصولوں ور عقل اور بصیرت کے تقاضوں کے مطابق کانگریس کے ساتھ تعاون کا مطالبہ کیا اور ہندوستانی مسلمانوں کو کانگریس کے چاروں ممبران کے طور پر اپنا اندازہ کرنا سے اور اس کی سرگرمیوں میں حصہ لینے کی ترغیب دی۔ کیونکہ یہی آزادی کے نصب العین تک پہنچنے کا اور مسلمانوں کے مذہبی اور قومی حقوق کے حصول اور حفاظت کا واحد تکنیکی طریقہ ہے۔ (46)

مدنی کی کانگریس کے ساتھ اتحاد مدنی اور ہندوستانی قوم پرستی کی جمعیت کی وکالت اس رجحان کی مائندگی کرتی تھی، جو برہمن کے دارالعلوم (مسلم مذہبی مدرسہ) کے پرنسپل مولانا محمود الحسن کی طرف شروع کیا گیا۔ تاہم 1939 کی دہائی کے وسط میں ان نظریات کو مدنی کے دو

ممتاز، جیگان، کار شرف علی تھی لوی اور شعیب احمد عثمانی اور مذہبی سیاستدان مولانا بوالا علی مودودی کی طرف سے چیلنج کیا گیا۔ ہانامہد رسا، ترجمان القرآن، میں اپنے مضامین کے ایک سلسلے میں مودودی سے پہلے ہندوستان میں مسلمانوں کی تاریخ بیان کی، کانگریس کے سیکولرزم کی تقابلی کھینچتے ہوئے اور جمہوری راج کیلئے ہندوستان کی نامور ویت کو واضح کرتے ہوئے ۱۹۳۹ء میں شائع ہوئے۔ اس کتاب تحریک آزادی ہند اور مسلمان میں وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ مسلمانوں اور کانگریس کی تحریک میں کوئی قدر مشترک نہیں ہے، اور رابطہ عوام مم میں جمعیت کی منظوری پر ایک قرارداد جمانہ کی کہ یہ مسلمان قومیت کے عمل انگیزانہ طرف مائل تھی اور اس کا مقصد مسلم عوام کے مہذب کو کھانڈے کی کوشش رہا، ورائٹس جاکسون کی طرف تبدیل رہا تھا۔ (۴۵) عوامی رابطہ پروگرام پر مودودی کے سامنے کے دار کو مسلم لیگ کی فہم پشت بنائی حاصل تھی لیکن مختلف وجوہات کی بنا پر جبکہ مودودی اور اس کی فہم سے لوگ اس تصور و اس دورانی مسلم عقیدے کیلئے کہ اسلام ہر مادی سرگرمی میں اپنا اثر رکھتا ہے ایک چیلنج سمجھتے تھے، اور کانگریس سیکولر سیاست کی دہانت سرتی تھی، جتنا کہ عوامی سیاست سے حقارت تھی، وہ عوامی رابطہ کو پہلے دیکھتے تھے جیسے کہ یہ مسلمانوں کو تقسیم کرنے کی (ایک شعوری کوشش) اور اس بات کا لحاظ طور پر دیکھی کہ اسے کانگریس کے پاس ہندوستان کی آزادی کی نمائندگی کرنے اور اس کی خاطر لڑنے کی جارہی ہے مسلم لیگ کو توڑنے کی ایک شعوری کوشش ہے (۴۶) مسلم لیگ کانگریس کی مہم میں پہلے وجود کیلئے ایک خطرہ دیکھتے تھے، اور یہ محسوس کرتے تھے کہ جب تک وہ کانگریس کی طرح منظم نہیں ہوتے اور مسلم عوام کے دس نہیں جیتتے تو ہوسکتا ہے کہ کانگریس ان کے دلوں کو غلامی سے بچائے اس وجہ سے یوپی مسلم پارلیمانی بورڈ سے رابطہ عوام کا اپنا منصوبہ تشکیل دیا اور یہ فیصلہ کیا کہ صرف تیس ماہ کے اندر صوبے کی جامع مسلم آزادی کے پانچویں حصہ کا اندراج بطور ایک کے ارکان کے کیا جائے (۴۸) اس پر بہت تاخیر کی ویرانی میں رابطہ محدود آہنی طرح کے پرجوش رہنماؤں نے عوام کے اندر بہت زیادہ تشہیر کا مہیا اور اس کے تسلسل پر دور دراز ستمبر ۱۹۳۶ء میں رابطہ سے پہلے ساتھیوں کو سمجھائی کہ گرہم سے ہمیں انظر خداز کرنے رکھا، تو مسلم عوام کانگریس کے اثر سے محفوظ نہیں رہیں گے اور عوام اور شعور رکھنے والے لوگوں اور مسلم لیگ بڑے طویل عرصے سے دو الگ الگ تنظیموں کے طور پر رہتی رہی تھیں، لیکن اس سے پہلے بھی بھی مسلم عوام کے ساتھ رابطہ بیٹے بیٹے ان دلوں کے درمیان تھی

مخالفت نہیں رہی تھی۔ (50)

عدلیک کے احتجاج نے اہمیت اور اس کے جواب جسے فی معنویت کو نظر انداز یا ختم نہیں کیا جاسکتا لیکن اس کے باوجود جمعیت میں کانگریس کے حامی عناصر کو نو قیادت کی طرف توجہ دینا بھی اہم ہے، جنہوں نے مشرف علی تھانوی اور شبیر احمد عثمانی جیسے لوگوں کی اس عظیم سے شیعہ وسیع اور مسلم لیگ کی صفوں میں گمراہ ہونے پر مجبور کر دیا۔ مدنی اور کھٹایت اللہ جمعیت کے معاملات کی رہنمائی کر رہے تھے، دوسرے محض ان کی قیادت کی پیروی کر رہے تھے۔ بیڑ راہبہ عوام مسلم کے دھکا میں جٹاڑ اور مہا میں ان کے نو دریاہت شدہ تھا، یوں کے پروپیگنڈے سے بہت زیادہ روزے لگائے جاسکے۔ 1938 کے وسط تک، جیسا کہ جلدوں 9 ظاہر کرتی ہے یوپی، بنگال اور شمال مغربی سرحدی صوبے سے باہر ہنگاموں، ہزاروں مسلمانوں کا کانگریس کے جیادہی ارکان کے طور پر نذر نہ کیا گیا۔ (51) ان میں سے کچھ ہزار ہمارے ہندو اور مسلمانوں سے اور تیرہ ہزاروں سو پچانوے ونگاب سے تھے۔

#### جلدوں

1938 تک مسلم ہندو کی ارکان کا اندراج

277	امبیہ
2 132	آندھرا
425	آسام
25 300	بہار
1 348	بھونپور
1 114	دہلی
1 600	مغربی
2 574	کیرالہ
3 894	مہاراشٹر
13 395	وچھار
1 400	سندھ
15 000	تامل ناڈو

### کسانوں کی رکشیت سازی میں ناکامی

درج ذیل بالآخر یہ شدت سے اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ وہ پہلے چاہے پرانا جائے الٰہ نظر یہ جسے پاکستان کے لکھاریوں نے جاری رکھا ہوا ہے اور جسے ہندوستان قوم پرستی کے موہ میں سے بااختیار قبول کر رہا ہے کہ مسلم قومیت سے رابطہ عوام کی عدم کو غیر مبہم طور پر مسترد کر رہا تھا ہے۔ یہاں پٹن کی گئی شہادت یہ ظاہر کرتی ہے کہ مسلم لیگ اور عدالت ایک طبقے کی طرف سے شدید مخالف سے باوجود کانگریس کی طرف سے شروع کی گئی مسلم رابطہ عوام کی عدم کو یو پی، بہار، بنگال، راجستھان کے بعض حصوں میں خاصی کامیابی نصیب ہوئی۔ تاہم یہ دیہاتی علاقوں میں کوئی خاص اثر پیدا کرے میں ناکام ہوئی۔ یہ کسی پختہ اور پر عزم مسلم مخالفت کی وجہ سے نہیں تھا: یہ کانگریس کی تحریک کی محدود نوعیت کی عکاسی کرتی تھی۔ ہم بات یہ ہے کہ مسلمان کسانوں اور دیہات میں دوسرے کم مراعات یافتہ گروپوں کو، وہ طبقات جنہیں مغربہ طور پر ایک بڑے پیمانے پر متحرک کیا جاتا تھا، بڑے پیمانے پر نظر انداز کر دیا گیا، اور تمام کوششیں شہروں سے تعلق رکھنے والے اعلیٰ اور پیشہ ور طبقات کا اندراج کرنے پر مرکوز کر دی گئیں۔ (52)

جو کچھ بہادر پور کے ایک وکیل شارا احمد نے ۱۹۵۶ء اور ۱۹۵۷ء کو کہا، وہ آٹھ سال میں بھی کانگریس کی حکمت عملی کے بارے میں بڑی حد تک سچ ثابت ہو۔ اس سے شکایت کی کہ کانگریس مسلم قوم پرستی کی بڑی حد تک کی بڑی۔ تک نہیں پہنچی تھی، جو سوائے گاندھی اور محمد علی کے تاسوس کے باقی ہر چیز سے بے بہرہ تھے (53) اشرف نے بھی ۱۹۵۸ء کے وسط میں یہ تسلیم کیا کہ مختلف صوبوں میں رابطہ عوام کا کام کلی طور پر غیر منظم تھا، اور یہ کہ بڑے پیمانے پر مسلم عوام کے ساتھ کوئی براہ راست رابطہ کرے کی کوئی حقیقی کوشش نہیں کی گئی، (54)۔ اس کا اثر بھی وہی تھا جو ۱۹۳۰ء سے ۱۹۳۲ء کے درمیان تھا جب کانگریس رہنماؤں سے زیادہ مسلم آبادی سے علاقوں میں فرقہ درامہ جذبات کو بھڑکنے سے روکنے کیلئے سول نامہ کے پروپیگنڈے کو م کرنے کا فیصلہ کیا۔ (55) لگتا ہے کہ انہوں نے ۱۹۳۵ء کے وسط میں بھی ایسا ہی کیا، مگر مختلف وجوہات کی بنا پر وہ نہیں رہا وہ پیچیدہ نتائج کے ساتھ۔

ایک اور اہم نتیجہ جو ہمارے تجزیے سے بھرجتا ہے، وہ صرف یہ کہ ۱۹۳۵ء کی دہائی کے

وسط کی ہندوستانی سیاست کے موجودہ حوالے سے نمایاں طور پر مختلف ہے، بلکہ اس عام عقیدے سے بھی غیر متفق ہے کہ 1937-38 تک زیادہ تر مسلمان کانگریس کے خلاف صاف آ رہے ہو گئے تھے۔ اور مسلم لیگ کے جھنڈے کے گرد جمع ہو گئے تھے۔۔۔ اسی میں کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ ہندو مسلم مخالفت وسیع پیمانے پر پھیلی ہوئی نہ تھی، نہ ہی اس بات سے انکار کرتا ہے کہ جناح یوپی اور بہار میں کانگریس کی طرف سے کی گئی غلطیوں کو اپنے فائدے کیلئے استعمال میں لائے۔ اس میں کامیاب ہو گئے تھے، بلکہ یہ متغیر ثابت کرتا ہے کہ 1937-38 مسلم قومیت کے اندر واضح قومی سیاسی سیاست موجود نہ تھی۔ یہ بات بنگال، پنجاب اور یوپی میں صاف واضح ہے جہاں مشترکہ مسلم سیاسی اختلافات ابھی واضح ہوا تھا، اور مسلم لیگ ابھی تک سیاسی اختلاف حاصل نہ کرے کیلئے جدوجہد کر رہی تھی۔ بنگال میں ٹرٹلک پر جاپانی اور پنجاب میں یونیسٹ پارٹی، جو برطانوی طور پر بین القومنی خطوط پر منظم ہوتی تھیں، 1940 کے وسط تک اپنی برتری کو قائم رکھا۔ جناح نے ان کی قوت اور اقتدار کو تباہ کرنے کی کوششوں کو ناکام بناتے ہوئے۔ اسی طرح یوپی میں فرقہ وارانہ قوتوں کی مکمل قطعییت کے کوئی واضح آثار نہ تھے اور مسلمانوں کے لیگ کی طرف توجہ ہوا۔ رخ موڑنے کی کوئی شہادت نہ تھی۔ ہندو اور مسلم زمیندار باوجود ذاتی لڑائیوں اور تعصبات کے قریبی تعاون کے ساتھ کم کر رہے تھے، اور اپنے زمیندارانہ معاہدات کے تحفظ کیلئے یوپی کے مزاحمت بل کے خلاف کھڑے تھے، درحقیقت ہندو مسلم زمینداروں کا مشترکہ پیش قدمی پچھلے پارٹی میں خاصا ٹھیک کام کرتا ہے۔ ایسے حالات میں زمینداروں جیسا کہ نوب آف پھٹاری، پارٹیت کے نواب حشید علی خان، اور جونا پور کے نواب محمد یوسف، اگرچہ اکثر اوقات مذہبی جوش کی رو میں بہہ جاتے تھے، اپنے حقیقی مفادات کی حفاظت کرے میں زیادہ دلچسپی رکھتے جس کی نمائندگی زمینداروں کی تنظیمیں کرتی تھیں یہ بہت کم ہے۔ اپنے فرقہ وارانہ مفادات کے، جن کی نمائندگی مسلم لیگ کرتی تھی۔

مسلمان مذہبی علماء بھی مکمل طور پر کانگریس کے خلاف صاف آ رہے تھے۔ اگرچہ بریلوی، دفرنگی علی کے کتب فکر کے علاوہ اپنے مقدروں کو لیگ کی متوقع کامیابی کے ساتھ منسلک کر لیا تھا۔ لیکن دیوبند درمجموعہ العلماء کے زیادہ علماء کانگریس کے ساتھ عملی اتحاد کر لیا۔ اپریل 1940 میں جمعیت سے قوم پرست مسلم جماعتوں کی ایک آزاد مسلم کانفرنس کا انعقاد کیا، جس میں

آں اٹھ یا مسلم مجلس، حواہی خدیوہ شیعہ پولیٹیکل کانفرنس، مجلس، اسلام، مومس کا عرس، کرشنک پرچا پارٹی، دیوراجمن، وطن شامل، تھیں، جنہوں نے مسلم لیگ کے علاوہ وطن کے مطالبے کی مخالفت میں ہندوستان کو برطانوی غلامی اور مذہب کے اس کے تمام شہریوں کا وطن قرار دیا۔ اس وقت ہندوستانی مسلمانوں کی ایک، اچھی خاصی اتحاد، دلی ماسکنگ کی کرتے ہوئے، وہ انصاف پاکستان کے خلاف اور اس چیز کے خلاف کہ برطانوی حکومت اور دوسرے، سیاسی جموں کے ایک عنصر کے طور پر مسلمانوں کو اشتعال کر رہے تھے، احتجاج کرنے کیلئے دہلی میں جمع ہونے۔ ان کے نظریات کا سارا، ہندو کے وزیر اعلیٰ اور کانفرنس کے صدر اللہ بخش سوجہ کی طرف سے پیش کیا گیا، جس نے کہا کہ مسلمانوں کو ہندوستان میں ایک مذہب کی بنیاد پر علیحدہ قوم سمجھنا غیر اخلاقی ہے۔ (56)

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ سید احمد خان کے وقت سے لے کر دس تیس سال اور گہری اپنی سیاسی سرگرمیوں کا مرکز، مسلم دانش ور طبقے میں کچھ رجحانات کو متحسّس کرتا تھا۔ یہ ایک کم مصروف حقیقت ہے جسے شاید سید احمد خاں کی کانگریس کی مخالفت، در تحریک پاکستان میں علی گڑھ کی شرکت نے دھندلا دیا، کہ 1920 اور 1930 کی دہائی میں یہ یونیورسٹی قوم پرستانہ جدوجہد میں پیش پیش تھی اور سیاسی سرگرمیوں کا ایک بڑا مرکز رہی۔ کے ای، سید زین، جس سے 1919 میں اس ادارے میں شمولیت اختیار کی اور 1926 سے 1938 تک نیچر، ٹریک، ٹانج کے تدریسی عملے میں شامل تھے۔ 1926 میں عظیم پراسرٹ مہائے میں، اپنی شرکت کی یادوں کو، ہرایا، حسب پوریوں کے طلباء نے بڑی تحسین سے متحدہ ہندوستان کی پالیسی کی توثیق کی۔ 1930 کی دہائی میں کیپس کی سیاست میں متغیر رہی۔ یہ لوگوں کے ساتھ جیسا کہ ٹی اے کے شیردانی، چوہدری حلق الزماں، شعیب قریشی اور ایم ایم حویہ جو تمام کے تمام علی گڑھ سے گریجویٹ تھے اور بہرہ کے اور یو پی میں کانگریس کی تحریک کے ساتھ قریبی طور پر مسلک تھے۔ جو فرقہ وارانہ رجحانات رکھتے تھے وہ رہنماؤں کی نسبت زیادہ بے پروا رکھتے تھے۔ با اثر طلباء کی یو میں کے زیادہ تر رجحانے وہ، باقائدہ طاہر صوموں کے انتہائی، برطانوی مخالف اور کانگریس کے حامی حلقوں سے تعلق رکھتے تھے۔ 1935 میں یونیورسٹی کی قوم پرستانہ سرگرمیوں کو، بڑے کے خلاف طلباء کی بڑتاں اور سی سال آں اٹھ یا مسلم لیڈریشن قائم کر کے کی طلباء کی شرکت کو بھی علی گڑھ میں منظم کیا گیا۔ وسیع پیمانے پر چلنے والے علی گڑھ بیگزین نے اپنے کانگریس کے حامی تعصب کو برقرار رکھا۔ اور قومی وحدت

اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی کے موضوع پر۔ جو مرزا سخی اللہ بیگ (نواب مرہٹہ پار جنگ بہار) کے 1938 کے قانون کشن کے خطاب کا مرکزی نکتہ تھا۔ علی گڑھ میں ایک فورورڈ عمل پیرا کرتا رہا۔ رابطہ عوام کی مہم کی مہم نے بھی علی گڑھ کے حلقوں میں ایک موافق ہر پیر کی۔ یو پی بہار اور شمال مغربی سرحد کی صوبے میں اس کے بڑے حامی خان عبداللہ خان کے ایکم اشراف، انصاری ہروائی، حیات اللہ انصاری، اے ایم مولوی، سید محمود بن اے سیر دانی، ڈاکٹر سس، اور علی سردار جعفری تھے۔ جو سب کے سب یا تو علی گڑھ کے تعینات تھے یا علی گڑھ سے قریبی تعلق رکھتے تھے۔ (57)

ہاں ملک میں عمومی طور پر، یو پی میں خصوصی طور پر سیاسی صف رابطہ عوام مہم کی کامیابی کیلئے 1930 سے جب کانگریس نے سونے نافرمانی کی تحریک شروع کی، کسی طرح بھی کم سارا گیا۔ تھی۔ یہ ٹھیک ہے کہ سب بڑھتے ہوئے فرقہ وارانہ باؤ اور صاف شدہ فرقہ وارانہ انگلیش کی بہت دیر اور شبائات موجود تھی۔ یہ بھی ٹھیک ہے کہ یو پی اور بہار میں کانگریس کی دینا دنیوں، پر بہت شدید تنقید کی گئی۔ ایسے ہی بندے ماترم کے گانے پر بھی بہت تنقید کی گئی، تو لگا کے لہرائے پر مسلم کی 19 دھوا اور 19 دیا مندر نیکیوں کے متعارف کروانے پر، جس میں ہندو دھرم، روح مضمر تھا، مقامی اداکاروں سے مسلمانوں کے اخراج پر، اردو کی قیمت پر ہندی کو نافذ کرنے پر، اور فرقہ وارانہ لسانیت کے دوبارہ ظہور پر بھی بڑی شدید تنقید کی گئی۔ لیکن پھر بھی کانگریس سب بھی انہیں مغربی سرحد کی صوبے، یو پی اور بہار میں کئی طاقتور گروہوں کی حمایت پر غور نہ کر سکی تھی، جو ایک ایسی حقیقت ہے جو سوانت کی اشترت رتی ہے کہ رابطہ کے کام کے خرابانے کیوں مسلم نیک کے حلقوں میں سستی پیر کر دی اور جناح اور ان کے ساتھیوں کو ایک جوابی مدد شروع کرنے پر مجبور کر دیا

اشراف اللہ بن چوہدری جو کوسید کے احباب پانگلہ کے یڈیٹر اور سبھا ش چندر بوس کے ایک دوست تھے، یہ جاننا چاہتے تھے کہ آیا کانگریس سیکریٹریٹ رابطہ عوام کو تنقید کی اور خلوص سے لے گا یا یہ گھس ایک کانگری پروپیگنڈا کہے گا۔ (58) اسے بہت چتا ہونا چاہئے تھا۔ اپنے شروع ہونے کے دوسرے کے اندر رابطہ عوام کی مہم سے ناخوار ہو گئی، مسلم نیک کی مخالف یا مسلم حمایت کی کمی کی وجہ سے۔ تاہم، بلکہ اس کو کسی تو تائی یا مقصد کے احساس سے جاری رکھنے میں کانگریس کی چٹی انگلیاں سب کی وجہ سے 1939 کے موسم گرما کے اوائل میں رابطہ عوام میں میٹیاں ردی کے ٹکڑوں میں تبدیل ہو گئیں۔ ایک ایسی مہم کے اعتقاد کی ملامت جتنے ہوئے جو بہت دیر و امید اور جوش و



جدبہ کے ساتھ شروعات کی گئی تھی۔

ایسا کیوں واقع ہوا؟ مختلف تشریحات پہلے سے ہی موجود ہیں۔ کچھ یہ اشارہ کرتی ہیں کہ اس پروگرام سے جو معاشی اور سماجی مواد سے خالی تھا، بہت کم بہت دیر سے پیش کیا۔ (59) دوسرے یہ استدلال کرتے ہیں کہ یہ یا تو فائدہ پر مبنی اور آخر میں سیکوں اور تقابلی سے مسلمانوں کے مخصوص مفادات کو خطرے میں ڈال دیا، بغیر مسلم عوام کا دل جیتنے۔ (60)

تشریح کے ایک حصے کو ایک حقیقت کے ساتھ جتنا چاہئے کہ یہ تصور سہو کے، جس کی پیدائش اور تھا، کچھ قابل اعتماد تصویروں کے پروگرام کا ایک حصہ بن گیا کچھ کانگریس کے رہنما اس کے اس جوش و خروش میں شریک ہو گئے گاؤں سے سے تاپند کیا اور اس بات کو ترجیح دی کہ وہ ہندو اور مسلمان کارکنان کا طریقہ سے مسلمان عوام کے مدد کام جاری رکھیں (61) نہرو کے کچھ سوشلسٹ اتحادیوں کی طرف سے بھی تحفظات کا اظہار کیا گیا جنہوں نے یہ دلیل دی کہ ان کا تعلق عوام سے تھا نہ کہ بطور ہندوؤں یا مسلمانوں بلکہ بطور تمام قومیتوں کے کسانوں اور کارکنوں کے۔ (62) تاہم مسلمانوں کیلئے علیحدہ رابطہ عوام مہم کا تصور کانگریس کی سیاست کے ڈھانچے اور متحرک کرے کی اس کی حکمت عملی سے ہم آہنگ تھا، اور حقیقت یہ اس نقطہ نظر کا ایک منطقی نتیجہ تھا۔ جو معاہدہ لکھنؤ (1916) کے وقت سے بنائی گئی تھی، جب کانگریس کے رہنماؤں نے عملی طور پر مسلمانوں کی علیحدہ سیاسی شناخت کو تسلیم کر لیا تھا۔

رابطہ عوام پروگرام پر سب سے زیادہ شدید تنقید کانگریس کے رہنماوں کی طرف سے آئی، ان کی مخالفت سوشلسٹ نہرو کے ساتھ نظریاتی مخالفت کی علامت تھی اور اس خوف پر مبنی تھی کہ رابطہ عوام کی کامیابی نہرو کی شخصیت کے تناظر کو مزید تقویت دے گی جیسا کہ خلافت کے دنوں میں گاندھی کو مسلمانوں کے اندر ایک مضبوط جیاد دل گئی تھی۔ انہوں نے اس مہم سے مظاہر مزاحمت کر کے پرکریں کس میں جو ان کے سیاسی غلبے کیلئے خطرہ بن گئی اور جس سے نہرو کے مسلم سوشلسٹ اور کمیونسٹ اتحادیوں کیلئے غلبے کے امکانات کو بہت بڑھا دیا تھا۔ ہندو یونپی کے درپاسی جی جی پٹ سے متنبہ رہی کہ مسلم عوام کے ساتھ رابطے پر رو دینا ضروری نہیں ہے اور نہرو کو مشورہ دیا کہ کانگریس کو اپنی پرانی حکمت عملی اور ہندوستان کے عوام میں بلا فائدہ راست پات یا عقیدہ فراہم کی گئی کہ اپنے عقیدے کے ساتھ جیسے رہنا چاہئے۔ (63) ساتھ ہی ساتھ اس نے یہ وصاحت

کی، کہ وہ مسلمانوں کا تقرریٰ اعلیٰ سرکاری عہدوں پر کر کے الٹی شیعہ حویلی اور تقوٰی حاصل کرے  
میں معصوم تھا، ایک سرکاری پورٹ یہ عداں کیا۔ چھ معزز ذرائع سے دو اور بارہ پاریمانی  
سیکرٹریوں میں سے تین کا حق مسلموں میں سے کیا گیا ہے، (84) اسی طرح کانگریس کے  
جنرل سیکرٹری۔ جے بی کرپانی ہے، پٹنہ شہر کے ریاض المصطفیٰ کو درستی سے سرکاری کی کہ اس  
نے اپنے آپ کو مسلم رابطہ عوام کی کمیٹی کے سیکرٹری کے طور پر پیش کر دیا ہے۔ بیونڈل کانگریس  
میں اس کی کوئی چیزیں نہیں ہیں، اور اتر پردیش کانگریس کمیٹی کو ہدایت کی کہ وہ اس بات کو یقیناً  
کہ اس کی شہادت دے، نئی جیل۔ (85) سر راجی امیاں جیسے ریڈو ریکٹ ناقدین نے اس بات کی  
طرف اشارہ کیا کہ اس اسکیم کو اس علاقہ کی بنا پر کہ وہاں کوئی مسلم کارکن نہیں تھے جس کے وسیع  
کام کرنا چاہتا تھا، اس اسکیم کو نافذ کرنا۔ تو قرین مصلحت تھا، ہی ٹھنڈا، تھا۔ اس  
نے لکھ، مگر غیر مسلم کام کو پے ہاتھوں میں سے، اس کا کوئی رد عمل نہیں ہوگا اور عا بن یہ ایک  
خطرناک جوابی پردہ پیٹل سے زخم دے گا، (86)

یہ کوئی مستثنائی یا پکار مٹائیں نہ تھیں۔ یو پی کے متعدد حصوں میں، جیسا کہ آگرہ، علی اور  
میرٹھ میں، رابطہ عوام میٹروں کے خلاف حمودہ سے عملی شکاریت تھیں، بعض صورتوں میں ان کی  
سرگرمیوں میں خدشہ کی کمی اور فرقہ وارانہ قوتوں کے ساتھ مقابلہ کر کے کیلئے کسی منظم دوسرے طبقہ  
عمل کا فقدان آئے۔ (87) میرٹھ میں ایک مسلم پارٹی کے ایک مختل سیکرٹری نے پوچھا،  
مقامی کانگریس کی طرف سے رابطہ عوام کیلئے کیا کیا جا رہا ہے؟ میرٹھ میں اس مقدمہ کیلئے کتنے  
رجسٹرون کو بلایا گیا ہے؟ یہاں سب تک کتنے مسلمانوں کا کانگریس کے ارکان کے طور پر درج  
کیا گیا ہے؟ جہاں تک میں سمجھتا ہوں کانگریس کی ڈائری تقریباً حادی ہے، (88) ممبئی سے تعلق  
رکھنے والا سوشلسٹ یوسف مہر علی بھی مساوی طور پر کانگریس کمیٹیوں کی، پر وہی سے مایوس تھا  
جبکہ کلکتہ کے متحدہ مسلم رہنما نکال پی سی کی، رابطہ عوام مہم پر عمل کرنے اور مسلمانوں کی حمایت  
حاصل کرنے میں ہلچل مٹ پر مایوس تھے، (89) انہوں نے خبر دے، جو کہ وہ رہتا تھا جس کے  
پتہ سیکورٹری نے انہیں سب سے زیادہ متاثر کیا تھا، ماحولیت کی درخواست کی۔

مسلم حقیت حاصل کرنے کی تحریک نے ایک اور وجہ سے بھی زیادہ کامیابی حاصل۔  
کی۔ کانگریس کے پچھلے کردہ لوگوں کی مخالفت اور عدم تعاون کے دلوں کی کچھ خاصہ شکار یا دیں تھیں،

جب مہاتما نے مسلمانوں کے مدنی جدوجہدات کا مال رہا اور انہیں کانگریس کی پالیسیوں کی قیادت کر کے کی جازت دی۔ رابطہ عوام کی تیز بڑھوتری کے ساتھ سب انہیں مسلم عوام کی ایک مسلسل قطار سے ایک اور میدان خوش کن امکانات کا سامنا تھا۔ اس بات سے حائف ہو کر کہ مہار کی پشت پناہی اور گاندھی کی پادشاہت سے ہمیت سے مسلمان بڑی بڑی حرکات چھینیں گے اور کانگریس کی پالیسیوں کو متاثر کرنا شروع کر دیں گے، کانگریس کے درمیان پارو نے ہندو مہاسبا کے اتحاد سے، رابطہ عوام کے پروگرام پر شدت سے حملہ کیا اور اس کی کامیابیوں کو روکنے کیلئے کوششیں کیں۔ ان کی حکمت عملی کا ایک حصہ تھا کہ رابطہ عوام کی کمیٹیوں کو لڑنے سے محروم کر دیا جائے، انہیں اپنے قابل اعتبار نااہلین سے محدود کیا جائے اور اس بات کو یقینی بنایا جائے کہ مسلمانوں کو کانگریس کی صوبائی اور ضلعی کمیٹیوں سے باہر رکھا جائے۔ (79) مثال کے طور پر علی گڑھ میں سہو سے متاثر دو مسلمانوں کو، جنہوں نے ضلعی کانگریس کمیٹیوں کی چھاپس شستوں میں سے اپنے کاغذات تاحردگی داخل کر دئے تھے، خارج کروانے کے منصوبے کو پوچھا گیا تھا۔ اس نے معاملات کو ٹھیک کرے کیلئے مدخلت کی بددیوانی میں ایک خاصا شور مچا دیا۔ جب انہیں جان لی گئی کہ دو دبا نیوں سے کانگریس کے ساتھ وابستہ تھے، صوبائی کانگریس کمیٹی کی شست کیلئے انتخاب لڑنے کی جارت۔ دی گئی۔ دوسری نے ہتھمتر دوسرے مسلمانوں سے ساتھ کانگریس جلسے میں متعلق دے دیا۔ مہو با اور محمد پر میں ایک مسلمان امیدوار کو ڈسٹرکٹ بورڈ کی بیکوئش کمیٹی کے انتخاب میں شکست دینے کیلئے ہندو ازم کو خطرے کی پکار پر ہندو اراکار کے درمیان اتحاد ہو گیا۔ ڈسٹرکٹ کانگریس کمیٹی کے سیکرٹری رام گوپال گپتا نے لکھا، ہندو فرق پرستی کے ذریعے مسلمان امیدوار کی شکست نے مسلم عوام کو ذرا متاثر کر دیا ہے، جو ایک کانگریسی ہندو اور ایک مہاسبا کی ہندو کے درمیان تیز نہیں کر سکتے آخری بات یہ کہ ہندو میں غلط فہمی اور حرمت سر کے اہم ضمنی انتخابات میں کانگریس کے دائیں پارو سے ایک طویل رفاقت رکھنے والے دو کانگریسیوں۔ نار محمد خان شیروانی اور سید الدین کچھو۔ کے خلاف کام کیا اور ان کی شکست میں حصہ ڈالا۔ ایسا جارحانہ رویہ کانگریس کے مسلمانوں میں اعتماد پیدا نہیں کر سکتا تھا، جنہوں نے ایک کے شدید حملوں کا ڈٹ کر مقابلہ کیا تھا، اس دباؤ کی مزاحمت کرتے ہوئے جو کانگریس کے کیمپ کو چھوڑے اور فرقہ وارانہ محاذ کا حصہ بنے کیلئے اس پر ڈال گیا۔ (72)

رابطہ عوام مسلم کی کامیابی جیسا کہ اس قسم کے کسی بھی اقدام کی کامیابی صوبائی اور ضلعی کانگریس کمیٹیوں کی فہم پر پشت پناہی پر منحصر یہ مختلف قسم کی وجوہات کی بنا پر آسانی سے سامنے نہیں آ سکتی تھی۔ ان وجوہات میں سے ایک وہ جو مسلمانوں کے ملکیتی اردو پرستان میں مسلسل نمایاں ہو رہی تھی یہ تھی کہ اس تنظیموں پر اکثر انہی لوگوں کا کنٹرول ہوتا تھا جو مسلم مخالف رجحانات رکھتے تھے جن کے ہمدومہا سبھا اور دوسری کھلے طور پر فرقہ رازہ تنظیموں کے ساتھ فرسی تعلقات تھے۔

(73) گورکھ پور میں ایک ہوی کے جلوس جس میں بیرون، بکروں اور جھڑیوں کا مظاہرہ کیا گیا تھا کی تیاریات ضلعی کانگریس کمیٹی کے سینئر عہدیدار کر رہے تھے۔ کانگریسی مسلمانوں کی حیثیت اور عمومی طور پر کانگریس کے کام کے امکانات پر بہت براؤنٹن یا (74) بد بیان اور بریلی میں جو کہ بادی مسلم باہر و اے صحنے تھے۔ مقامی کانگریسی رہنماؤں نے فرقہ ورانہ کشیدگی کو بھڑکانے میں مدد کی، جبکہ یہودوں میں ایک مشتعل حزئی لال نے جو کہ میونسپل بورڈ کا مینبر میں تھا۔ نہرو کو شدید تنگ کی دھمکی دی، کانگریسیوں نے فرقہ ورانہ مسائل کو پروان چڑھایا۔ اور کسی ایک یا دو قصوں کے جرائم جہاں حقیقی کیپٹن تمام مسلمانوں کے سماجی بائیکاٹ کو نالہ کرنے کی دھمکی دی (75) لال ٹھیک تھا۔ کانگریس میں پسے عناصر جو جو دگی سے مسلمانوں کو قومی طبقے میں اے کے کام کو مشکل بنا دیا اور ہندو مسلم دوستی کو پاپہ تکمیل تک پہنچانے کے مواقع کو کم کر دیا۔

فرقہ ورانہ عناصر کو بھڑکانے کی کانگریس کی ایک درواحد کوشش ایک باہر کن ناکامی ثابت ہوئی۔ 18 اپریل 1938ء میں کانگریس ورکنگ کمیٹی نے غالباً اشرف اور اس کے سوشلسٹ ساتھیوں کی پیش قدمی پر (76) ہمدومہا سبھا اور مسلم لیگ کو فرقہ ورانہ تنظیمیں قرار دیا اور کانگریس کمیٹیوں کے منتخب ارکان کو ہمدومہا سبھا اور لیگ میں کسی ہی کمیٹیوں میں خدمات سرانجام دینے سے روک دیا۔ (77) اس فیصلے سے جو فرقہ ورانہ سیاست کیا گیا۔ بہت زیادہ دھچکائی کو ابھارا اور پورے ملک میں صوبائی اور ضلعی کانگریس کمیٹیوں سے یہ معلوم کرنا چاہا کہ آیا وہ ہندومہا سبھا یا کانگریس کی تنظیم سے خارج کر سکتی ہیں۔ بنگالہ صوبائی کانگریس کمیٹی کے سیکرٹری نے لکھا، ہمارے سامنے کے مطابق کانگریس کی تنظیم اپنے وقار اور عوام پر پٹی گرفت کے لحاظ سے بہت نقصان اٹھائے گی، مگر کانگریس کے رہنماؤں کو ہندومہا سبھا تنظیموں کے ارکان جیسے کی اجازت دے دی گئی۔ (78) تاہم کانگریس کے جس سیکرٹری، جے پی کرپاتی نے ایسے خیالات کو نظر انداز کرنا چاہا۔

اور ایک ایسی تشریح پیش کی جس نے کانگریس ورکنگ کمیٹی کی قرارداد کے مقصد کو شکست دے دی۔ اس نے بنگال کی صوبائی کمیٹی کو لکھا۔

”آپ کو یاد رکھنا چاہیے کہ آئین میں شق (۷) کسی فرقہ ورہ تنظیم کے جہادی ارکان کا حوالہ نہیں دیتی، بلکہ منتخب میمبروں کے ارکان کا حوالہ دیتی ہے۔ لہذا کانگریس کے آئین میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے (حوالہ ورکنگ کمیٹی) کہ تنظیموں کو فرقہ ورانہ بھی فرقہ دے دے، کانگریس کے آئین میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کا ذکر شق (۷) میں کیا گیا ہے، جو کسی تنظیم سے عام رکن کو کانگریس تنظیم میں جہادی اپنے سے روکتی ہو (79)“

کانگریس ورکنگ کمیٹی کی قرارداد کی روح سے غیر جماعتی ارکان ان تشریحات سے فرقہ گروہوں کو تسلی سے کانگریس کے اندر آئے اور باہر چلے۔ برڈھنالی سے اس کے معاملات میں ناگہم اڑنے کی آرا دی دے دی فرقہ ورانہ تنظیموں اور بچے ارکان کی فرقہ ورانہ سرگرمیوں کے بارے میں کانگریس کی اپنی پوریشن خطرناک طریقے سے سمجھ رہی۔ رابطہ عوام کی میمبران مریخی حکومت سے خلاف ایک مشترکہ جہاد میں متحرک کر دے کانگریس کی تخریبی مہم کو شش بھی۔

اگرچہ یہ کچھ ایسے معروضات پر مبنی تھی، جنہوں نے تیسرے فریق کی موجودگی پر اور فرقہ ورانہ مسئلے کی پیچیدگی پر مناسب توجہ نہیں دی تھی۔ لیکن اس مہم کے بارے میں تاریخ کے بہت اہم امور پر سوچا گیا اور صحیح سمت میں ایک اہم پیشرفت تھی۔ اگرچہ یہ مقصد طریقے سے چلایا جاتا تھا اس مہم سے ہر مسلمان قومیت کے بہت بڑے حصے کو مسلم لیگ کے کیمپ سے توڑ کر علیحدہ کر کے کی صلاحیت تھی۔ جو کہ ایک ایسا نکتہ ہے جسے بعض اہم مصر مبصرین کی جانب سے بہت اچھے طریقے سے اٹھا لیا گیا۔ (80) اس بات میں کون شک نہیں ہو سکتا کہ سہرا اور رابطہ عوام کے حامیوں کو پیشتر مشکلات کا سامنا تھا، جناح کی محنت عزت ان کے سپہ پاسی کے ساتھیوں کی شہادت کا بہت بڑا مسئلہ مسلمانوں میں ظاہر ہونے والی فرقہ ورانہ دشمنیاں اور مخالفت کی دوسری شکلیں۔ تاہم یہ مسائل ناقابل حل نہیں تھے، جیسے کہ فرقہ ورانہ صورت حال کی سہرا کے اپنے چارے سے ظاہر ہوگا۔ بہر حال مسلم لیگ، کنزور، مستم اور غیر منظم تھی، اور اس کا رہنما جناح بھی بظاہر اور بلی کے رہنما طاقتور گروہوں کی وفاداری پر مبنی نہیں رکھتا تھا۔ تاہم کانگریس ایک خاصے پیمانے کی حمایت رکھتی تھی، جو ایک ایسی حقیقت ہے، جو رابطہ عوام کے خلاف جناح صاحب کے عین و

مجلس کے اظہار اور نیک کی اس کو روکنے کی کوششوں کو تناظر میں رکھتی ہے۔ 1937 سے 1938 تک حاصل ہونے والے نو اندوہ کنٹراکٹس کی س کی نا اہلیت ایک موقع کو ہاتھ سے گننے کی ایک یقینی مثال ہے۔ رابطہ عوام کی مہم کو کمزور ہونے دینے سے کانگریس نے جناح کو عائد غیر رضا کارہ طور پر، کمزور ہوتے ہوئے فرقہ وارانہ تعلقات سے فائدہ اٹھانے کی اور اپنی قوم کو علیحدہ مسلم وطن کی تقاضا کی علامت کے مکرر جمع کرنے کی جارت دے دی۔ درحقیقت اشرف نے کی سال بعد یہ اشارہ کیا کہ مسلمانوں کی یہ وجہ کہ نیک کیوں ایک دہشت میں ایک مکمل طاقت میں تبدیل ہو گئی، یہ تھی کہ کانگریس نے رابطہ عوام کی مہم کو دہشت ساری کی خاطر ترک کر دیا۔ (81) یہ تہمید ایک افسانہ حقیقت کی عکاسی کرتا ہے۔







تاریخ بنائی۔ (۱)۔

پروفیسر رابرٹ ڈائرنگ یہ یقین رکھتا ہے کہ جناح کی شخصیت ہے پاکستان کو ممکن بنایا اور یہ کہ یہ اس کے ہمیر وجود میں نہ آتا۔ (2) سرسوں فیس نے یہ استدلال کیا ہے کہ جناح کی قیادت کے بغیر غالباً علاقائیت مسلم قوم پرستی بطور مسلم اکثریتی صوبوں کے ہدف کے مجیدہ مقابلہ نہ کرتی۔ (3)

پروفیسر غوس باسرمگ: مارچ ۱۹۴۵ء میں جناح کے خطاب میں جس میں قرارداد پاکستان کی پہلی تصویر پیش کی گئی، اقوامی نظریہ کی اعلیٰ تشریح کیلئے جناح کی طرف دیکھتا ہے اور واضح طور پر اوپر کی جانب انسانوں اور واقعات کے باہمی تعامل پر اس تصور کے فیصلہ کن اثر کا اعادہ کرتا ہے، جو ہندوستان کی تقسیم پر منتج ہوئے۔ (4)

لیکس لیگ کے عروج اور اس کے پاکستان کے مطالبے اور تحریک کے ساتھ جناح کا تعلق سب بھی مبہم ہے۔ مشہور ہم عصر اس کی ظاہری قوت کے ڈرنگ پر مشدد رہے۔ مثال کے طور پر آخری دہائی کے طور پر، روٹ، جسٹس جین یہ سمجھتا تھا کہ تصور پاکستان محض پاگل پن ہے، اور حیرت سے جناح کے بارے میں لکھا، "جین جناح کو ایک نفسیاتی مریض سمجھتا ہوں، درحقیقت اس وقت تک جب تک میں ان سے نہیں ملا تھا، میں اس بات کو ممکن نہیں سمجھتا تھا کہ ایک ایسا انسان جس کے اندر انتظامی علم کی یا احساسِ ذمہ داری کی اس قدر کمی ہو، وہ ایسی طاقتور حیثیت رکھتا یا حاصل کر سکتا ہے۔" (5) ماہرِ نیشنل جناح کو ایک ایسے شخص کے طور پر دیکھتا تھا، جس کا خطِ عظمت اس قدر محسوس تھا کہ وہ اپنے پیروکاروں کے مادی نقصان پہ اپنی طاقت کے حصوں کی کوشش کرتا تھا۔ (6) برطانوی سیاسی رہنما کیلئے جناح کی جدوجہد کے سلسلے میں ان کے عروج اور حوسر و انتہاں جیت دیتے ہیں، اور ان کے خیالات تقسیم کی تاریخ نویسی کو مسلسل متاثر رہے ہیں۔ (7)

ایک بصیرت افروز تجزیہ میں پروفیسر خالد بن سعید جناح کی شخصیت اور تحریک پاکستان کے درمیان تعلق کو جناح جو کہ ایک ایسے شخص تھے جو حکم پسند تھے اور جنہیں رہنگی کے مصداق سے ایک شکوکہ ساں بنا دیا تھا، کہ خواہش اقتدار اور اس کی قوم جو کہ ایک ایسی قوم تھی۔۔۔۔۔۔ جو کسی عظیم بہت و بے حد کے نظارہ میں تھی۔۔۔۔۔۔ کے درمیان ایک جناح تھا۔۔۔۔۔۔ جو قوم کو سمجھ کرنے اور اسلام کو مروجی شان و شوکت دلانے کیلئے تیار تھے۔ (8) تاہم سعید کیلئے یہ بات بھی

تک ایک معرکہ کر لیا، لوگوں نے کس طرح ایف۔ ایسے رہنما کی جیرونی کی جو اس قدر سخت گیر اور ال سے اس قدر دور تھا، (9) وہ قیاس کرتا ہے کہ تعلق یہ تھا کہ اس طاقت کے بارے میں حساس شخص سے انہیں وہ طاقت دے گا ورنہ کیا تھا جس کا قرآن سے ال سے وعدہ کیا تھا اور جس کا استعمال ان کے آقا و اجداد کے ہندوستان میں کیا تھا۔

مورٹیس نے جناح کے وعدے کی معنوی فوجیت پر بھی زور دیا ہے۔ پاکستان کے مطالبے کے ابہام پر اور ان محقق قسم کی آئینی مشکلات پر جن پر جناح مطمئن ہو کر انہیں قبول کرنے پر آمادہ محسوس ہوتے تھے (10) کچھ لوگوں نے اس تصور کا یہ نتیجہ نکالا کہ جناح صاحب ایک آزاد متحدہ ہندوستان کے اندر ریگ کی اور اپنی قوت کو بڑھانے کی کوشش کر رہے تھے۔ (11) دوسرے لوگوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ جناح اپنے تیر کا خود ہی شکار تھے، وہ چھ صوبوں کیلئے متحدہ ریاست کے اپنے وعدے کے قیدی بن گئے اور ان کے پاس کئی پٹری ریاست کے ساتھ تقسیم رہ گئی جو اس قوم کے تصور سے واحد ہم آہنگ ریاست تھی جسے برصغیر کے سیاسی نقشے میں بیاں یا گیا تھا۔ (12)

درج ایل تجو یہ جناح اور تقسیم سے پہلے ہائی کے دوران تحریک پاکستان کے درمیان تعلق تلاش کرنے کی ایک کوشش ہے اس کی کرشمہ زائی اور اس کی آئینی حکمت عملی دلوں کے مہم میں لیکن اس پر زور دیا جائے کہ اس بھارتی تنظیم اور سیاسی تحریک کے مفہوم میں نہیں، جس پر بھی بہت کام ہوتا ہے۔ (13)

### کرشمہ زائی کے ذرائع

جناح 1876ء میں کرس کے دن کرچی میں چند کمروں کے گھر میں پیدا ہوئے۔ وہ ایک ایسے چڑے کے تاجر کے بچوں میں سب سے بڑے تھے، جس کے والد دس سال سے خاندان کی رہائش کو دو کمروں تک محدود کر دیا تھا لیکن جو سو سال کی عمر میں جناح کو سندھ دوسرے سیدھے لنگس ال میں بھیجے کیلئے کافی تھے اس شانِ طاسب علم سے وقت سے پہلے باغ ہونے کی وجہ سے ہار کیلئے اپنے آپ کو ال غامت کر دیا تھا، لیکن اس کی مختصر چار سال کی غیر حاضری کے دوران ان کی ماں اور کم عمر بیوی فوت ہو چکی تھیں اور ان کے والد ان جانی کا شکار ہو چکے تھے۔ بہوں سے پنا

رستہ جیسے پہلے پہل کو منتخب کیا۔ تین بغیر مقدمے کے اور مغربی دہائے سالوں کے بعد محنت تجزیے اور وکالت کی صلاحیتوں نے انہیں تیزی سے کامیابی اور دولت سے ہمکنار کیا۔ جو کہ ان کے سیاقی کردہ کہنے ایک چھلانگ لگا دے والا توجہ ثابت ہوئی۔ چالیس سال کی عمر تک وہ اندیس پیش کا نگریس میں مشہور ہو چکے تھے۔ گو کھیلے کے ساتھ یورپ کا سفر کر چکے تھے، امپریل یسٹ لوسل میں بیٹی کے مسلمانوں کی نمائندگی کر چکے تھے، اور کانگریس مسلم لیگ اتحاد کیسے معاہدہ لکھنؤ کے ایک بڑے دستہ کرت کار کے طور پر کام کر چکے تھے۔ جب انڈیا مافنگلو 1917 میں ہندوستان کا رہرو بن گیا تو اس سے اس کو جوں کے ساتھ اپنی ملاقات کی یاد کو یوں محفوظ کیا۔ 'لو جوں' ادب میں مکمل، وجہ، شکل۔۔۔۔۔ بہت ہوشیار آدمی، جو دلائل میں یکسر طاق ہے، جس نے دائرے کو غلطی کر ہوں میں با مدھ دیو۔ (۱۶۴)

پتی خوش باش جوئی کے معیار میں مطابقت سے جناح کی زندگی کے اگلے بیس سال افسردہ تھے جو فنی، امیوں سے سیاحی بلند یوں پہاڑ سے پہلے پر توے تو دہ گئے، اور ماہوی کا شکار ہو گئے۔ گاندھی اور کانگریس خلافت اور عدم تعاون کی تحریک جو جس کے تین پسند۔ نماز کے ناموافق تھے، اس گریس پہلے جڑوں طور پر دہ داری تکیں غائب، تکی ای اہم وہ تبدیلی تھی جو دہ گئی کا شکار صوبائی کونسلوں سے مسلم سیاست کے اندر پیدا کی۔ قندار اور سر پرستی کے حقائق کے پیش نظر انتخاب جو بیسٹ پارٹی مسلم لیگ کی پاپسی دی قوت کا مرکز بن گئی۔ (۱۵) ہندوستان کی مرکزی حکومت کے حصوں کے لئے کانگریس کے اقدامات کا سامنا کرتے ہوئے آل انڈیا مسلم کانفرنس نے، جس کی قیادت انتخاب سے سر فضل حسین کی طرف سے کی جاتی تھی، بیسی تیسویں کو جوں کر یا جن میں مسلمانوں کو نیم خود مختار صوبوں میں محصور کر دیا گیا وفاقی مرکز کے پاس صرف یہی اختیار رہے۔ یہ گئے جس کا مقصد امیوں سے فو کیا اور مسلمانوں کے معاہدات کیسے موثر ضمانتیں دی گئیں۔ جناح مسلم لیگ کے نائب رہنما اور مرکزی منتقد کے ایک رہنما، لیکن فعالیت کہیں اور چلی گئی تھی۔ 1928 میں ہندو رجعت پسندانہ طاقتوں کے ہاتھوں شکست ہوئی جب امیوں نے کل جماعتی آئینی سکیم میں کانگریس کے ساتھ جگہ کی خواہش کی۔ راونڈ بیبل کا مرس میں اپنا مسلمان بلو دی طرف سے ایک ناقابل اعتبار معاہدہ کا رہوے کا شک کیا گیا، اور یہی لگا تھا کہ وہ سوئے اپنی رات کے اور کسی کی طرف سے مت نہیں کر رہے۔ تیس یا چار سال تک امیوں

سے ہندوستان کی طرف چھوٹے پھیرے رکھی اور لندن میں رہائش پزیر ہونے کی کوشش کی۔ بمبیسٹر میں رہتے ہوئے اور پہلی کونسل ہار میں شکست کھاتے ہوئے۔ جب 1930ء میں ہندوستان واپس آئے تاکہ وہ صوبہ کی خود مختاری کیلئے 1933ء کے انڈیا ایکٹ کی شکستوں کے تحت انتخابات لڑے کیلئے ایک کے پارلیمانی بورڈ کی تشکیل کریں تو پنجاب کے یونیورسٹی کی طرف سے ان سے گریز کیا گیا۔ وہ کانگریس۔ ایک مصالحت کے تحت آل انڈیا ہندو مسلم فیڈریشن حاصل رہے کیلئے پہلے رہے۔ یہاں تک کہ کانگریس نے اپنی انتخابی کامیابی کے بعد سب بات کو مسترد کر دیا۔ ان کی شراکتہ ایک کا شرف تھا (۱۵)

جٹاج کی شخصیت اور تجربے نے انہیں مسلم سیاسی شخص سے کانگریس کے انکار کو بہت جلدی سے محسوس کرنے پر آمال کیا۔ کوئی موروثی مقام نہ رکھنے کی وجہ سے، ابتدائی عمر سے ہی، یا میں ان کا مقام کلی طور پر ان کی اپنی کوششوں پر انحصار پڑا تھا۔ نظم و ضبط اور نئی دولت کی زندگی گزارنے کی وجہ سے انہوں نے ہندوستانی سیاست میں ایک باوقار مقام حاصل کر لیا تھا۔ سیاسی اور پیشہ ورانہ کامیابی کی طرف سے سو ہو کر توجہ دینے کی وجہ سے ان کے پاس اپنی جی زندگی کو بہتر بنانے کا موقع نہ مل سکا جو تمام کی طرف سے اس کے احسان کو کم کر سکتی۔ انگریزوں میں اور وائی اندرون حد سے زیادہ فائدہ مست جو انہوں نے اختیار کی ہر طرف مشقت کی بجائے ایک اوپری حل کی طرح محسوس ہوتی ہے۔ اوجیز عمر کے سیاسی رجحان کو دیکھ دیتی یا گہرے زندگی کی معمولی خوشیوں سے ہون سکون حاصل نہیں کر سکتے تھے، یا بیس سال کی عمر میں ایک پادری دوست کی ٹھارہ سالہ بیٹی کے ساتھ شادی، چند بے مسرت سالوں کے بعد آخر کار 1928ء میں نوٹ کی تھی۔ ان کے جلدی ہی بعد میں کی وفات سے سوگوار اور ایک احساس جرم کا شکار چھوڑ دیا، باقیہ مددہ جی کیلئے ان کا واحد ساتھی ان کی وفادار بہن فاطمہ تھیں، جو اپنی روزمرہ زندگی کی وجہ سے ان کے ساتھ شریک ہو گئیں۔ (7)

جٹاج کے ذاتی مقام کی طرح 1937ء تک حاصل کی جانے والی حیثیت بھی بڑی مشکل سے حاصل کی گئی۔ وہ مغربی تعلیم سرکاری ملازمتوں اور جماعتی سیاست میں دیر سے داخل ہوئے والے تھے۔ انہوں نے بیسویں صدی میں برطانوی راج کے معاہدوں کے طور پر بہت تیزی سے ترقی کی۔ متحدہ صوبہ جات میں انہوں نے زمین پر پہلے قبضے کو مضبوط کیا اور کونسلوں اور سرکاری ملازمتوں میں اپنی حدود سے خاصی زیادہ اہمیت حاصل کی۔ (۱۸) بالخصوص کونسلوں کے پہلے

انتخابات سے لے کر انہوں نے بنگال میں کانگریس کی دھڑ کی برتری کی جگہ سے دیکھی اور  
 حساب میں اقتدار حاصل کر لیا تھا۔ آل انڈیا مسلم کانگریس نے دو فوراً اکثریتی صوبوں میں جدا گانہ  
 انتخابات کا دفاع کیا تھا، اور سندھ کی بسنٹی سے علیحدگی کو حاصل کرے اور اس کے درجے کو اچھا  
 کرے۔ کیلئے صوبائی توازن کی حکمت عملی کا استعمال کیا تھا اور اس کے ساتھ ہی ساتھ شمال مغربی  
 سرحد صوبے کیلئے عملی صوبائی مرتبہ بھی حاصل کر لیا تھا۔ اپنی زندگی کے آخری سال 1936 میں،  
 فضل حسین یہ سوچ سکتے تھے کہ مسلمانوں کی حیثیت یہ مناسب طور پر محفوظ ہوگئی ہے۔ (9)  
 حاصل شدہ تحفظ کا حساس ریاستہائے متحدہ 1935 میں موجوداں پابندیوں کا مہمونا منت تھا جو  
 لگتا تھا کہ اس سے کانگریس کی طاقت پر لگائی ہیں کیونکہ اس کی مزعومہ آل انڈیا وفاق میں نشستوں  
 کی ایک تہائی کی تعداد مسلمانوں کیلئے اور ایک تہائی ہندوستانی شہر ادوں کے نامزد ہونے کیلئے  
 مخصوص کی گئی تھیں۔ 1937 میں کانگریس کے غلطے کے ظہور سے اس سب کو تبدیل کر کے رکھ دیا۔

مارچ 1937 میں، جب شہر نے یہ کہا کہ کانگریس اور برطانوی راج صرف دو بھائی ہیں  
 ہیں تو جناح نے ترکی۔ ترکی جواب دیا کہ مسلم لیگ تیسری اور کانگریس کی چار مساوی حصہ دار  
 ہے۔ (20) یہ کانگریس والے صوبوں کے مسلمانوں کی تھے جنہوں نے کانگریس راج کے تحت ہندو  
 غلطے کا پسے پہل اور اک کیا۔ اور ایک تکلیف کے احساس کے ساتھ رد عمل کا ظہار یا (21) مقدمہ  
 صوبہ جات میں مسلمانوں کو سا پریشان ہو گئے جب کانگریس نے حکومت میں انہیں حصہ دینے سے  
 انکار کر دیا اور ان کی ثقافت جانشین اور سرکاری ملازمتوں میں ان کے امکانات کیلئے خطرہ  
 بنے۔ (22) مسلم اقلیتی صوبوں میں ایسے محسوس ہوتا تھا کہ ایک ذمہ دار حکومت کے تحت کانگریس  
 اقتدار میں ان کی شرکت کو مکمل طور پر واپس لے لی تھی۔ مسلم اکثریتی صوبوں میں کانگریس مسلم  
 دھڑوں کے ساتھ حمایت کے درجے اقتدار کے حصوں کی کوشش کر رہی تھی۔ چندر پھانے  
 یوں تبصرہ کیا۔ [ان میں سے] زیادہ تر صوبوں میں ہماری پارٹی کی کوشش مسلسل حکومتی پارٹی  
 کے ارکان کو اپنے ساتھ ملانا اور اس طرح اپنے لئے اکثریت حاصل کرنا رہی ہے، تاکہ یہ دور رت  
 بنائے۔ نتیجہ اس کا حکومتی اقتدار پر ان کے استحقاق کی بنیاد پر غور کرنا اور حکومت سے اس کے  
 اپنے پروگرام، اختیار کروانا تیار یا نہ تیار رہا، بلکہ کسی۔ کسی طرح برسرِ اقتدار جماعت کو باہر نکالنا رہا  
 ہے۔ اس کا نتیجہ۔۔۔ کانگریس کے خلاف بہت زیادہ نفرت کا پیدا کرنا ہے۔۔۔ (23)

کل ہندوستان کی سطح پر کانگریس کی اپنی قیادت سے اپنے معاہدہ کی پیروی دشمنوں پر یہ رور دے کر کی، کہ وہ اپنی نشستوں کو بجائے ہندوئی کے، انتخاب سے چاہیں، جو کانگریس کی طاقت پر قانونی پابندی کو ختم کر سکتے کیسے، اس کی کافی فتوحات کے امکان کو انھوں نے دے گا۔ (24) جناح اس بات کے قائل ہو گئے کہ پارلیمانی حکومت کا مطلب ہندوستان میں مرکز کی مطلق ۸۸ فیصدی ہوگا۔ (25) ہندوستان کے مسلمانوں سے مساوی حقوق کا واحد تحفظ مسلم لیگ کے اندر ہی اپنی سلطنت کے لیے مساوی قوت کے حصول میں تھا۔ اس کی تنظیم کے تحت ۱۹۳۷ میں لیگ کی رکنیت چند ہزار سے بڑھ کر چند سو ہزار تک پہنچی گئی۔

جناح مساوات کے موضوع پر تکرار کرتے رہے۔ ستمبر ۱۹۳۷ میں انھوں نے لیگ کے سالانہ اجلاس کے موقع پر اسہو سے اصرار کیا کہ ایک باوقار سمجھوتہ صرف دو مساوی لوگوں کے درمیان ہو سکتا ہے۔ (26) اسہو سے یہ دعوے مطالبہ کیا کہ کانگریس کو لیگ کو مکمل مساوات کی سطح پر تسلیم کرنا چاہیے۔ (27) اسہو نے مظلومیت کی آگ سے مسلمانوں کے دکھ اور قربانی کے احساس کو اندرونی بنالیا۔ اسہو نے اپنا اظہار اپنی بیعت کے ساتھ کیا۔ مجھے بھی اس ملک کی حکومت میں شرکت کا اتنا ہی حق ہے جتنا کسی ہندو ہے، اور مجھے اقتدار میں [لیگ] مساوی حق اور موثر حصہ ملنا چاہیے، (28) اس درخواست کو اس دعوے کا سہارا تھا کہ اسلامی معاشرہ انسان کی مساوات پر مبنی ہے۔ (29)

جناح کی قیادت اور مسلم قومی حیثیت کے نظریہ کے درمیان وہ لازمی ربط یہ تھا کہ جناح سے مسلمانوں کے احساس مظلومیت کو، کانگریس کے ان کی حاصل شدہ حیثیت کے انکار سے اپنی ذات میں محسوس کر دیا۔ اس دستخط کے پر پھیلے ہوئے مفروضے نے کہ خود اپنی عیروں جو دشمن اور جہد عقلیت کی شخصیت کے حاسب پہلو تھے۔ اس حقیقت کو چھپا دیا ہے۔ اس طرح ان کی شخصیت کے بارے میں تاثرات کی اس کے سیاسی اند کے بارے میں قیمت تک تو سچ کے، قائد اور اس کے پیروکاروں کے درمیان اپنی فاصلے کے بارے میں مبالغہ سازی کی ہے اسہو کے اس مقصد اور مقہوم کو دہند لائے ہوئے جس سے وہ اپنی حکمت عملی ابھری، جو ستم رانی سے پناہ دینا کہے والی تھی۔

## کراچی سے راجپور

قریباً ان تمام لوگوں سے جنہوں نے جناح کا مشاہدہ کیا انہیں ایک کم گو، دور ہمت، در سب سے بڑھ کر کیلا کے طور پر بیان کیا۔ بعد کی زندگی میں اس دوری کی وجہ جزوی طور پر محسوس ہونے لگی تھی۔ جو غالباً 1938ء میں نمودار ہوا تھا اور جولائی 1943ء سے جزوی طور پر نئی سرکاری محامیوں کا غرر تھا، جن ایک قاضی کی طرف سے مندرجہ جات کے بعد مہیا کئے گئے تھے۔ لیکن واضح طور پر وہ جسمانی رابطے سے لطف اندوز نہیں ہوتے تھے اور دنیا کو ایک قاضی پر رکھتے تھے۔ یہ لگتا ہے جیسے ان کا مشہور یک چشمی چشمہ اور سولہ مار یا تجدیدی ہاتھ ہلانے سے اس کے گرد برہمیت تھی، اور ریں گاڑی میں اس درجے کے کوپے سے مس کرنا بے دریغ پن کا ظہار تھے۔

جب دسمبر 1939ء میں سرکلنورا کریم ان سے پہلے ملے تو انہوں نے لکھا تھا: "مگر چہ اس سے مجھے ایک نیا اور نیک ایسے شخص کا تاثر دیا جو اپنے آپ سے مسلسل کشش میں ہو اور جس کا کوئی نہ ہو جس سے وہ روزگاری کر سکے یا جو اسے قابل اعتماد مشورہ دے سکے لیکن اس سے پتا مقدمہ بہت قابلیت اور وضاحت سے پیش کیا، (31) جنوری 1942ء میں سوپ لینڈ مال دار مل پان کے قابل تعریف شفا اور بہت قابل دلیل کے۔" واضح نتائج سے بہت متاثر ہوئے۔ (32) اس کے نوٹس جناح کی جدت سے پابندی اور خود کفالت ایک شاعرانہ عبارت میں جس کے خوبصورت کمرے پر تکلف طور پر بچے ہوئے اور تہاں نگش حد و سنگ مرمر کا چہرہ جس کے نیچے ایک لال تھا جو ذہن و دماغ اور درجوں کی ایک نظارت تک جاتا تھا جس میں ایک خلا تھا جس میں سمندر کا نظارہ کیا جاسکتا تھا، کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ جناح سے سے ایک کا مڑ بچ مہیا کیا، اور بڑے بڑے پرائیڈ تھا ریکر کی مٹی لکھیں، مہیا کریں۔ چند لفظ بعد سوپ چننے سے جناح کو بطور لیک کے "حق تعالیٰ کے بیاں کیا۔ جو ایک ایسی رائے ہے جس کی عمر اسے وی الیگزینڈر سے کیونٹ مشن کے وقت "مسٹر جناح" مسلم لیگ کے مفکر کا نام تھا، مالک ایک ہوشیار دلیل ہے" (33) اور میں سمجھتا ہوں کہ وہ اپنے طور پر ایک مکمل آمر ہونے کے بالکل قریب ہے، (34) مانتا ہوں کہ خیال تھا کہ وہ حد صلاح کار جس کی بات جناح مستحق تھا، (35) ہے۔

تاہم راجپور میں مطالبہ پاکستان کے اعلان سے پہلے کے اہم شمارہ بار کے دوران آئینی

نظر سے اور عسکت محلی کی تفکیک اور اس کے ظہار میں جناح کا کردار یقیناً ایک خلوت پسند تھا اور خود مکملی رہتا نہیں تھا

نومبر 1938 میں جناح نے عربیہ مسلم لیگ کی سندھ شاخ کی ایک کانفرنس کیلئے ایک وفد۔ استقبال میں اپنی پیدائش کے شہر رچی و پچی آئے۔ (36) وہ ریلوے سٹیشن سے ایک کھلی بھوری میں ایک ٹرین میں بے غصوں کی قیادت کرتے ہوئے آئے کون میں ہر دو جمع ہو گئے تھے جس میں شامل تھے صوبائی وزیر اعلیٰ سر سکندر حیات خان (مجاہد) سر فضل الحق (بنگال) یو پی سے رہنما لیاقت علی خاں (سیکرٹری لیگ) رفیع تھ گھوٹا ہر دو چوہدری علی الزماں۔ سے مستقیم کر کے میں سندھیوں کا چاروں مقصد صوبہ کی دفتر سے ہدی کا شکار مسلم انتظامیہ پر قوی تنظیم کا وادہت ساری کا شرا اناتھا۔ کئی جی صوبہ کی یعنی سے علیحدگی کے خواہ کو مسلم رہی کی طرف سے پتی لگا کیلئے ہندوؤں کی طرف رجوع کرے سے صاف کر دیا گیا۔ جولائی 1937 میں ایم ایچ گزدر (گراؤنٹ کا ایک مستقبل کا میسر) نے سندھ کی سیاسی صورت حال پر ناراضگی میں جناح صاحب کو خط لکھا اور چار نشان صوبوں پر مشتمل ایک آر، مسلم یا ست کی تخلیق کی تجویز پیش کی۔ (37) کانفرنس کے پہل کا اور استقبال کیلئے کے جنسٹر مین سر عبد اللہ ہارون تھے۔ جو کہ پتی محنت سے بنے وے ایک تاجر اور رچی کے شہزادہ صحت کار، سندھ کی علیحدگی سے ہم کار، مرکزی مجلس کا بون سارے رکن (4-1926)، مجاہد پریسٹون کی طور پر سندھ ہونا ٹنڈ پارٹی کے بانی، اور لیگ کی درنگ کیلئے رے رکن تھے (38) اپنے فنکارانہ خطاب میں اسلوب نے اپنی توجہ ایک کل ہندوستان ہندو مسلم سمجھوتے پر مرکوز کی، جس کی ناکافی کی صورت میں مسلمان، مسلمان ریاستوں کے ایک وفاق کی شکل میں اپنے طور پر نجات کا راستہ تلاش کر سکتے ہیں علیحدہ وفاقوں کے تحت ہندو ہندوستان اور مسلم ہندوستان کی تقسیم کی شکل میں۔ (39) ہارون جناح کی نسبت زیادہ آگے اور زیادہ تیز، ایک علیحدگی پسند مقصد کی طرف بڑھ رہے تھے، اس جناح کی بہت جس سے کانگریس کے ظلم کا مقابلہ کرے کیلئے مسلمانوں کو متحد کرے کی ہدایتی ضرورت پر زور دیتا تھا۔ چودہ ماہ بعد بھی جناح بھی تک اس قدر ہندوستانی قوم پرست تھے جس قدر کہ شہر و ہوسے کا اعلان کر رہا تھا۔ اور جنوری 1940 میں دو بھی ہندوستان کے بارے میں یہ لکھ سکتے تھے، مسلمانوں اور ہندوؤں کی مشترکہ ماوراء میں، (40) وہ بے یقین ہو گئے حسب ہارون سے قرار دیا میں ایک آزاد مسلم



ریاست کے نصب العین کو شامل کر دیا۔

”سندھ صوبائی مسلم لیگ کانفرنس، وسیع براعظم ہند کے مستقل امن کے مفاد میں، اور ہمارے روک ٹوک ثقافتی ترقی کے مفادات میں، معاشی اور سماجی بہتری اور دونوں قوموں، جو ہندو اور مسلمان کے نام سے جان جاتی ہیں، کے سیاسی حق خود فیما بین کے مطابق سے انتہائی ضروری سمجھتی ہے کہ ہندوستان کو وفاقیوں میں تقسیم کر دیا جائے یہی مسلم ریاستوں کے وفاقی اور غیر مسلم ریاستوں کے وفاقی میں۔ لہذا یہ کانفرنس آسٹریلیا مسلم لیگ سے یہ سفارش کرتی ہے کہ وہ آئیں کی ایک سکیم وضع کرے جس کے تحت مسلم اکثریتی صوبے، مسلم ہندوستانی ریاستیں اور مسلم اکثریت کی آبادی والے علاقے اس کے اپنے فاق کی شکل میں مکمل کر دی حاصل کر سکیں۔ (41)

یہ کہا جاتا ہے کہ جناح سے ایک استعفیائی خط اس میں داخل ہوا، حکومت بھی تک ہڑتالوں سے ہاتھ نہیں دھو رہی تھی۔ ہمیں اسے نہیں بھولنا چاہئے۔ آپ کو آگے کی طرف دیکھنا چاہئے اور ایک یہی نصب العین کی خاطر کام کرنا چاہئے جو سب کے خیال میں آج سے بچیس سال بعد پیدا ہوگا۔ (42) اگلے دن اس کی حاشیوں منظوری کے ساتھ، ہارون کا مشن اس طرح تبدیل شدہ صورت میں منظور کیا گیا۔

”یہ کانفرنس وسیع براعظم ہند کے مستقل امن کے مفاد میں، اور ہمارے روک ٹوک ثقافتی ترقی کے مفاد میں، دونوں قوموں موسوم بہ ہندو اور مسلم کی معاشی اور سماجی ترقی اور سیاسی حق خود فیما بین کے مفاد میں، انتہائی ضروری سمجھتی ہے کہ وہ آل انڈیا مسلم لیگ سے یہ سفارش کرے کہ وہ اس تمام تصور پر جو ہندوستان کیلئے ایک صورت میں بین بن سکے نظر ثانی کرے اور اس کا جائزہ لے، جو ان کے کیلئے ایک پاورت اور جائزہ مقام کے حصول کو یقینی بنائے۔ (43)

اگرچہ رقبہ قومی نظریہ سب ایک کا عقیدہ بن چکا تھا لیکن یہ وضع طور پر عیسائی کے ہم معنی نہیں تھا۔ یہاں تک کہ ہارون کی اصل تقریر کے عرب، شیخ عبد المجید یہ توقع کر رہے تھے کہ ہندو اور مسلم وفاق، امور خارجہ، دفاع اور تجارت کے تہیجے کے ایک مشترکہ مرکز کے ذریعے مربوط ہوں گے۔

آ نے دے ہفتوں کے دوران جناح کی صحت ناس ڈھکی اور انہوں نے 28 دسمبر تک ایک

کے چند میں سالانہ اجلاس تک کوئی تقریر نہیں کی اور چند کے اجلاس میں وہ بی امید رہے۔ تب انہوں نے مسلمانوں کے ہندو دور کے بالفاظ "ایک قومی شعور" کی پیداری دیکھی لیکن یہ صحیحہ کی "قومی حوی اور قومی عقائد" کو بھی پروان چڑھنا ہے۔ (46) اس اجلاس سے انہیں 935 کے ایکٹ کے مناسب آئینی مقابلات کا کھوج لگا ہے کیلئے بااختیار بنایا اور "اے" کے بارے میں ورکنگ کمیٹی کے ایک کمیٹی کاموں جو ان مقابلات کا جائزہ لے گی جو اب تک ظہور میں آچکے تھے اور ان دوسرے مقابلات کا بھی جو اس کے بعد ظہور میں آسکتے ہیں۔ (47) جناب کمیٹی کے سربراہ تھے اور "تھو دوسرے لوگ کمیٹی کے مشعل میں شامل تھے جن میں ہارون، یاقوت، سلتندر ناظم الدین (بنگال)، ورادنگ، لیب خان، عثمان مغربی سرحدی صوبہ) تھے۔ اگلے مہینے جناب نے اطلاع دی کہ کمیٹی کے سامنے بہت سی مشکلیں ہیں، جن میں ملک کو ہندو اور مسلم ہندوستان میں تقسیم کر کے کی یک سیکم بھی شامل ہے۔ درحقیقت اس کمیٹی کا کبھی اجلاس نہ ہوا اور پیش قدمی ہارون کے ہاتھوں میں رہی۔

کراچی اور چند کانفرنسوں کے درمیان عرصے میں ہارون نے مسلم صوبوں اور ریاستوں کے علاوہ وفاق کے عمومی مقصد کو "گے بڑھائے کیلئے متعدد اقدامات کئے۔ اس طرح کو سال کے آخر میں ریاستوں میں کانگریس کی سرگرمیوں سے تقویت پہنچائی (48) اور آغا خان کی حمایت حاصل کر کے کی ایک کوشش میں ناکام ہو گیا۔ (49) تاہم ایک کی کونسل کے اب ایک برس اور دس کے دنوں کی ایک سب کمیٹی بنائی، ور ہارون اس کے چیئرمین بن گئے۔ اس کا کام ہارون کو بھیجنا مسلم ہندوستان کے نظریات کی وضاحت کرنا اور کانگریس کے اثرات کا جواب دینا کہ مسلمان رجحان پروردار محبت وطن ہیں، اور مسلم اکثریتی صوبوں کی طرف مسلم اقلیتی صوبوں کے دنوں بھیجنا تھا تاکہ ان کی تحکیموں کے درمیان تعلقات کو مضبوط بنایا جاسکے۔ (50) اس کمیٹی سے کچھ ایسے امور بھی سرانجام دیئے جو خارجہ معاملات اور پروپیگنڈا کی خدمات کیلئے، موزوں تھے۔ ہارون نے اس کمیٹی کو مصوبہ بندی میں شامل کر دیا۔ جب انہوں نے ڈکنز سید عبداللطیف سے، جنوری 1939 میں، ہور میں ملنے کیلئے کہا تاکہ وہ ہندوستان کی ثقافتی خطوں میں دوبارہ تقسیم کے دریغے وقتوں کے اس سے تصورات دی پریری پر بحث کر سکیں۔ (51) اگرچہ لطیف کا نقطہ نظر وقتوں کو ایک مشترکہ دار وطن کے ہندو لکھا تھا، بچے دو لکھ وفاقوں پر عمل کرنے کے جس کی

دو خود مختار کرتے تھے، لیکن ہمارے ایک بڑے کتابچے کی شکل میں لطیف کی سکیم کی شاعت اور میرٹھ میں تقسیم کیے گئے 2000 روپے فوش کروائے۔ (52) 1938ء میں پمیلنوب، اجمارت اور کتاچور میں لطیف کے نظریات کی شاعت نے مسلم ہندوستان کے مستقبل کے ممکنہ پر تیار بنے کو ہوا دی۔

آئینی منصوبہ بندی کا بہت سا کام پنجاب میں ہوا، جہاں پہلے ہی علیحدگی پسند خیالات کا ایک ہم درمیانہ وجود تھا۔ بطور صدر مسلم لیگ 1935ء میں لاہور کے لٹریٹری شاعر سر محمد اقبال نے چار سال مفری صوبوں کے چند غیر مسلم صوبوں کے اقام کے ساتھ ہندوستان کے اندر ایک مسلمان ہندوستان کا مطالبہ پیش کیا۔ (53) کیونکہ ہندوستان کی مذہبی اکائیوں کا رجحان کسی بھی نئی انفرادیت کو قربان کر کے ایک وسیع تر شکل میں مدغم ہونے کا نہیں رہا، لہذا ایک ہندوستانی قوم کی وحدت کی تلاش ملی میں نہیں بلکہ یا اپنی ہم آہنگی اور تعاون میں کرنی چاہئے۔ ہندوستان میں تعاون سوٹر اصول، اسے اوطان کو تسلیم کرنا تھا، جن میں مسلمان اپنی مخالفت اور روایات کے خطوط پر عمل اور آراء ترقی سے بہرہ اندوز ہو سکیں۔ 1933ء میں کیمسرج کے طاہر رحمت علی، پاکستان کے نام کے بخالی موجود نے ایک مسلم ریاست ہندوستان سے علیحدگی کی تجویز پیش کی جس میں چار صوبے اور کشمیر شامل ہو، اور چاندنی بعد پاکستان قومی تحریک شروع کر دی (54) اپنی وفات پر اپریل 1938ء سے پہلے کے سال کے دوران وحدت ہندوستانی وفاق کی قیادت کی مخالفت اور سخت ہو گئی تھی اور اس میں سے جناب کو ایک یا زیادہ علیحدہ مسلمان ریاستوں کے مطالبے پر آمادہ کیا، اگرچہ وہ باقیہند ہندوستان کے ساتھ ان کے تعلقات کے بارے میں حاسوس رہے۔ (55)

مارچ 1938ء میں اس امر سے کہ ایک کی ورنگ کمیٹی نے لطیف کی سکیم کو اپنے سامنے رکھا تھا، ایک شخص کو جس نے اپنے دستخط، احمد بشیر نیکریٹری پاکستان مجلس، لاہور کے طور پر کیے تھے، کو جناب مباحثہ ہاروس، فضل الحق اور سکندر نور خواست کر کے پکڑا۔ (56) اس سے لکھا کہ لطیف کی سکیم، پنجاب و کشمیر کے مشرقی حصوں کو ہند، کچھ خطے میں ڈالنے سے، پاکستان کے سیاسی اور معاشی استحکام کو خطرے میں ڈال دے گی۔

کیونکہ اس سکیم کے پاکستان کی قدرتی سرحدوں کو متاثر کرنے کا امکان ہے، بہت میں محسوس کرتا ہوں کہ پاکستان اور اس تحریک کا معاد جو ہندوستان کے شمال میں کھل، پنجاب، کشمیر شامل

مغربی سرحدی صوبے اور پنجاب پر مشتمل ایک آزاد ریاست کی تخلیق کیلئے شروع کی گئی ہے۔ حقیقی طور پر متاثر ہو گا اگر ثقافتی تحریک ہندوستان کے شمال مغرب تک وسیع کیا جائے۔ پاکستان کا رہن آئندہ آئندہ ایک صحتی کل میں یقین کرے گا۔ اور اس قدر قدرتی جغرافیائی تشخص کو غیر مستحکم کرے۔ کی کوئی کوشش مسلم ہندوستان کے مقصد کیلئے یقیناً نقصان دہ ہوگی۔ (57) تحریک پاکستان اور چارے چار مثال مغربی صوبوں میں کشمیر کے بارے کے حوالے، اور کی پاکستان مجلس پر مدحت علی کے اثر کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ تاہم وہ کردار جس کا مجلس نے ہند میں اظہار کیا، وہاں کے خیالات کے اثر کی طرف اشارہ کرتا تھا۔ اور اس بات پر یقین کرے کی مقتول ہو جو رہے کہ احمد بشیر میاں بشیر احمد کا قلمی نام تھا، جو جنس شادوین کے بیٹے تھے اور انہوں نے ایک قریبی دوست تھے اور جب ان کی وفات ہوئی تو قبر کی طرف سے بہت زیادہ تعریف کا موضوع بنے۔ اس مجلس نے جلد ہی مجلس کشمیر پاکستان لاہور کا نام اختیار کر لیا، جو اس صوبی شاعر کیلئے اس کے احترام کا مظہر تھا جو ہندوستان کی وحدت کا بھی پتا دیتا تھا۔ اور اس مجلس نے انہوں کے جد بے میں ہی یہ استدلال کیا، کوئی بھی ہندوستان کی وحدت پر اعتراض نہیں کرتا، لیکن یہ کہ یہ وحدت کیسے حاصل کی جاسکتی ہے۔ ایک ایسا معاملہ ہے، جو تمام ممالکوں کی خصوصی توجہ کا مستحق ہے یہ ایک ایسا معاملہ ہے۔۔۔۔۔ جسے ہائی ہر چیز پر لائق دیکھا جانی چاہیے (58) ہندوستان کو خود مختار نام جس ریاستوں میں تقسیم کر کے علیحدہ اوطان، کو تسلیم کرنا، ہندوستان کی وحدت کا واحد طریقہ تھا۔ احمد بشیر کی میاں بشیر احمد کے طور پر شناخت کا انحصار جزوی طور پر قابل کرے، اپنی خود نوشت تحریر کی شہادت پر ہے، لیکن ساتھ ہی ساتھ اس علم پر بھی ہے کہ لاہور کے ہر سرزمین بشیر احمد ایک صحابی (اردو جریدے ناچوں کے مدیر) اور ایک شاعر بھی تھے، جو قابل کے سیاسی نظریات کی مدح سرائی میں شاعری میں اور جناح کے بارے میں نثر اور شاعری میں لکھتے تھے۔ (59) 1940ء میں لاہور میں نیک کے تاریخی اجلاس کیلئے استقبالیہ کمیٹی کے ایک رکن اور 1942ء سے ورکنگ کمیٹی کے ایک رکن بھی بنے۔ انہوں نے۔ قابل کا یہ بیرونی کارکن جناح کو ان کے لاہور کے پر جوش صدارتی خطبے کے لئے گوجرانوہار قیامات میں لے کرے۔

1938ء میں سکندر نے خطوں ہمسایہ صوبوں اور ریاستوں کے ایک ڈھیلے ڈھالے کل ہندوستان وفاق کی ایک مہم شروع کی۔ اس نے ان مقابلات کی جو لیگ کے سامنے آئے تھے اور

اب سے سترہ کی پہلے بشر احمد (60) اور پھر بھی علی گڑھ کے علاقہ کی طرف سے ، وضاحت کی (61) موثر لڈکرے برطانوی ہند کی تین کلی طور پر خود مختار ریاستوں میں تقسیم کی حمایت کی (62) علی گڑھ کے دو مصطفیٰ ، پروفیسر سید ظفر احسن اور ڈاکٹر میمر سے ۔ بیچ قادری سے اصرار کیا کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو جو اپنے طور پر ایک قوم ہیں ، ایک واحد کل ہندو فلاحی جس میں سرگزشت ایک غائب ہندو نظریات موجود ہوں عدالت میں ہرگز نہیں دیا جانا چاہیے برطانوی ہند کی تین خود مختار ریاستیں شمال مغربی ہندیا پاکستان بنگال اور ہندوستان ہوں گی ان ریاستوں کے اندر پہلی طور پر میں کسی ایک کی سرحد پر واقع عملہ دیاں خود بخود ان کے ساتھ ملحق ہو جائیں گی ، جبکہ دو عملہ دیاں جو ایک سے زیادہ ریاستوں کے ساتھ ملحق ہو جائیں گی ، جبکہ دو عملہ دیاں جو ایک سے زیادہ ریاستوں کے ساتھ ملحق ہوں اپنے الحاق کا فیصلہ خود کر سکیں گی ۔ لیکن حیدرآباد کو برار اور کرناٹک کو دہلی سے لے کر ایک چوتھی خود مختار ریاست بن جانا چاہیے ۔ مسلمان ہندوستان کا جنوبی بارہ پاکستان میں پارٹیاں مغربی صوبہ کشمیر اور دوسری ملحق ریاستیں شامل ہوں گی ۔ بنگال موجودہ صوبہ پر مشتمل ہوگا ملحق ہوزہ لڈنا پور اور دار جیلنگ صوبہ کے لیکن جمع پوریا (بہار میں) اور بہار (آسام میں) اصلاح ۔ پاکستان اور بنگال دونوں مسلم ریاستیں ہوں گی ۔ ہندوستان باقی ماندہ ہند پر مشتمل ہوگا لیکن اس کے اندر روئے خود مختار صوبے ۔ دہلی اور مال بار ۔ بنائے جائیں جن میں معبود مسلم اقلیتیں ہوں گی ان تینوں ریاستوں سے برطانیہ کے ساتھ فلاح کے علاوہ علاوہ معاہدے ہوں گے ، اور خود آج میں رعایا کی یا حربی اتحاد میں ، کبھی ہو سکتے ہیں ۔ حسن قادری کی سکیم کی علی گڑھ کے آٹھ علاقہ کی طرف سے گریجویٹ سے تعریف کی گئی ۔ جسوں سے بدیک وقت لطیف کی تھاویز پر قیوس کا اظہار کیا ۔ (63) ان علاقے کو بھی کیا کر رہوں سے علی گڑھ سکیم پر اس کے مصطفیٰ کے ساتھ افسوں اور تعلق میں بحث کرنی چھی اور وہ اس بات کے قائل ہو گئے تھے کہ یہ دونوں صوبوں کے جا ۔ دعاوی کو پور کرے کیسے اس حد تک جاتی ہے ، جس حد تک ممکن ہے ۔

ستمبر 1939 تک جب برطانیہ 1936 کیٹ کے فلاحی وفاق کو نال دیا تو مسلم آئینی سوچ یقیناً وفاقی اصولوں کے خلاف موڑ دیے گئے ، اس کے بھی خلاف جیسا کہ لطیف اور سکندر کی عدالتی سکیموں میں اظہار کیا تھا ۔ کراچی میں دو قومی نظریہ کی پیرائی کے ایک سال بعد اس کا

عملی اطلاق ایک رحد مسئلہ تھا ۱۸۰۱ء کو جب لاہور کے حکمرانوں نے ہندوستان کے مستقبل کے بارے میں وحدت کے مفہوم میں بات کی (۱۸۰۱ء) تو بشیر احمد نے جناح سے علیحدہ قومی رہنے سے متعلق مسلمانوں کے قومی معاہدے کی طرف سے مزاح پر احتجاج کیا (۱۸۰۱ء) اگلے سال جب گاندھی سے علیحدہ مسلم قومیت کے نظریے پر اعتراض کیا تو علی گڑھ گروپ مشتعل ہو گیا۔ (۱۸۰۱ء) کو سبرو پر دھرم حسن نے ڈاکٹر دی الہیہ اور ڈاکٹر برہان احمد (ان تینوں میں سے دو) جیسوں سے علی گڑھ سکیم کی تعریف کی تھی اور عبداللہ دہلوی کے ساتھ مل کر اس معاہدے پر جناح کو تفصیلی عرصہ داشت پیش کی۔ انہوں نے عقائد یوں کیا [مسلمانوں کو] ان حصوں میں جہاں وہ کلمہ بت میں ہیں، مسلم رہائستوں کے حصوں کے ال کے عدم کو۔ تو برطانوی حکمرانوں نے خوف اور تحریک حاشیہ کی حکایات کو رد کر رکھتے ہیں۔ (۱۸۰۱ء) اس کے بعد ہی بعداً کئی سکیموں کے متعدد مسلم مصطلحین کا اس دور تک اجلاس ہوا۔ ایک متحدہ سکیم تیار کر کے کہنے جسے انہوں نے غیر طریقے پر جناح کو بھیج دیا۔ (۱۸۰۱ء) اس بنیاد پر کہ مسلمان ایک علیحدہ قوم ہیں پر مبنی اس بارہ مضمونے کے شمال اور مشرق میں مسلمان علاقوں کو اس طرح ترتیب دیا کہ اس میں ہندوستان کی کل مسلم آبادی کا بہتر حصہ شامل ہو گیا۔ دہلی کے ایک صوبہ کا صاف شمالی علاقہ میں کر دیا گیا اور آسام کو مشرقی علاقے رو میں ہندوستان کے کل ارضی علاقے کے ایک تہائی پر مبنی کر دیا گیا۔

کیم فروری ۱۹۸۵ء کو ہارون نے اپنی خاموش کیمٹی اور اس تنظیم کے مصلحتیں کے مشترکہ اجلاس کی صدارت کی۔ اس نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ ورنگ کیمٹی کو سفارش کرے کہ وہ ہندوستانی مسلم قوم کے مستقبل کے بارے میں غیر مبہم ردنامہ میں اپنے دہن کو بیان کرے (۱۹۸۵ء ہندوستان کے مسلمان ایک علیحدہ قوم ہیں جو حق خود اختیاری کے حقدار ہیں۔ اس حق کو موثر بنانے کیلئے مسلمانوں کو ایک خود مختار ریاست کی شکل میں ایک علیحدہ وطن حاصل کرنا ہوگا۔ اس اجلاس کی قراردادیں یاقوت کو (بطور نیگ کے سیکرٹری کے) اور جناح کو ۲ فروری کو بھجوائی گئیں، دونوں بعد ورنگ کیمٹی سے اس کے مصلحت کو پٹایا، جس کا ٹھکانہ ریفینا قرمد والا بھوکا ہندوستان کے شمال مغربی اور مشرقی دونوں میں آزاد مسلم ریاستوں کے مطالبے میں ہوا۔ (۲۹)

طویل مہینے کا نقطہ اختتام متعلق حالات کا غور نہیں مغربی اور مشرقی ہندوستان کے متحد مسلم علاقوں میں نشاندہی، دوران کے درمیان مروجہ تعلقات پر قرار دے کے ابہام کی تشریح کر کے پرنال بد کرتا ہے، نئے علاقائی انتظامات کی پیدائش پر ہندو مسلم مشترک موجودہ موبوں میں اضافے اور ساتھ ہی ساتھ کی کیلئے ایک سبب کچھ بچے درمیان عہدہ تعلقات کے بارے میں شکوک و شبہات کا اظہار درنگ کمیٹی کو براہ اختیار دینے سے ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسی سکیم صبح کرے جو حتمی طور پر مختلف علاقوں کی طرف سے ایسے تمام حقیقی رات حاصل کرے کی گنجائش پیدا کرے، جیسا کہ دفاع و خارجہ معاملات، مواصلات، کسٹمز اور ایسے دوسرے معاملات جو ضروری ہوں۔ ایک دھند بھر حتمی طور پر مشترکہ مقدمہ کی طرف سے تعاون کے عبوری دور کی ایک صدی کی طرف اشارہ کرتا ہے، جسکی کہ غالباً ستر روز کے تا بد کنندہ خلیق الزمان کی طرف سے حمایت کی گئی۔ (73) تاہم یہ بات واضح ہے کہ علیحدگی پسندی پر رور دینے سے اس قدر دور، یہ سکند کے نظریے کے سترادوی نشاندہی کی کہ مسلم ہندوستان کے قومی مقدر کو یک نوا ہندوفاق کے بعد حاصل کیا جانا چاہئے۔ اس نے مارش س بات کی تصدیق کی اس کی اپنی ترجیح شدہ قرار دیا، کھو گئی۔ (74) صرف ایک امکان جو کھلا رکھا گیا، وہ آزاد بنگالی قوم کا تھ، قرار دے دے جو بد کنندہ فضل الحق کی طرف سے کی گئی۔ (75)

جٹاچ کالا ہور کا خطاب، خود قرار داد کی نسبت کسی طرح بھی جٹاچ کی بلاتعدیکامیابی نہ تھی۔ ان کی تقریر میں سب سے زیادہ یاد رکھے جاتے ہیں، افتتاحیات میں اپنی طور پر بشیر احمد، ور علی گڑھ گروپ کے بیانات سے، بغیر تبدیلی کے لئے کیے گئے تھے 1935 کے، ایکٹ کی بطور ہندوستان کیلئے غیر مورد ہونے کی گول موٹ خدمت کر کے کے بعد انہوں نے تنقید کیلئے لندن ٹائمر کی یکم اپریل 1937 کے ایک مابعدہ مضمون کی، جس نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان اختلاف کو ایک وقتی توہم۔ کہ ایک دھند قوم کے ظہور کے راستے میں ایک حقیقی رفاہ کے پیش کیا، کا حوالہ پیش کر کے کیلئے حسن اور قادر کی کی پیروی کی۔ پھر انہوں نے برطانوی خیالات کے رد کو شکوک کے 12 ستمبر 1939 کے بیان کی بشیر احمد کی طرف سے خدمت سے ہوا

## میاں بشیر احمد

## جناح صاحب

عزت مآب وائسرائے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ وحدت، زمین کے جیسا کہ اس کا نقشہ گورنمنٹ آف نہ پائیکس 835 میں پیش کیا گیا ہے رو بہ عمل آنے سے حاصل کی جاسکتی ہے۔ یہ ایک بین الاقوامی مسئلہ ہے اور اس سے اسی طرح نمٹنا چاہئے۔ یہ صرف اسی بیباک پر ہی حل پذیر ہو سکتا ہے۔ کوں بھی زمین خود وہ ا زمینیں کے درمیان میں ہو یا یہ مکمل تراوی کی شکل میں جو اس بنیادی حقیقت کو نظر انداز کرے گا، وہ جہاں مسلمانوں کیلئے تباہ کن ہوگا وہیں وہ برطانویوں اور ہندوؤں کے لئے بھی نقصان دہ کے علاوہ کچھ نہیں ہو سکتا۔

مگر برطانوی حکومت حقیقتاً پیچیدہ ہے اور برصغیر میں امن قائم کرے میں پر عمل ہے تو اسے۔ صرف اختلاف کو سمجھنا چاہئے، بلکہ ہندوستان کو خود مختار ہم جنس حصوں میں تقسیم کر کے، دو قوموں کے متحدہ اوطان کی اجازت دینی چاہئے۔ یہ ریاستیں ہرگز ایک دوسرے کی مخالف نہیں ہوں گی۔ بلکہ دوسری طرف یہ ایک دوسرے کی دوست اور ہمراہیوں کی اور باہمی خیر سگالی اور اتحاد کے ایک بین الاقوامی معاہدے کے درمیان وہ بالکل اسی طرح متحدہ اور ہم آہنگ

ہیں لندن کانفرس کے مطابق واحد مشکلات توہمات ہیں یہ بنیادی اور گہری جڑوں والے اختلاف، روحانی ثقافتی معاش، سماجی تباہی پر مبنی ہوں گے اور نہ صرف مسلمانوں کیلئے بلکہ برطانویوں اور ہندوؤں کیلئے بھی تباہ کن اور نقصان دہ ثابت ہوں گے۔ مگر برطانوی حکومت اس برصغیر کے لوگوں کیلئے امن اور مسرت کو یقینی بنانے میں حقیقتاً قفل ہے، تو واحد راستہ جو ہم سب کیلئے نکلا ہے وہ یہ ہے کہ ہندوستان کو خود مختار قومی ریاستوں میں تقسیم کر کے بڑی قوموں کو متحدہ اوطان کی اجازت دی جائے۔ اس بات میں کوئی حیرت نہیں کہ یہ ریاستیں ایک دوسرے کی مخالف ہوں۔ بلکہ دوسری طرف ملک کی حکومت میں کسی ایک کی طرف سے دوسری کے سماجی نظام پر غلبہ پائے اور سیاسی برتری قائم کر لے کیلئے رقابت و رقہ رقی خرواش اور خوشنصیب ختم ہو جائیں گی۔ ان کے درمیان بین الاقوامی معاہدے کے درمیان یہ رقہ رقی خیر سگالی کی طرف سے جائے گی، اور وہ اپنے مسلمانوں کے ساتھ مکمل ہم آہنگی کے ساتھ رہ سکیں گے۔



ہو سکتی ہیں جیسا کہ آج کل فرانس اور برطانیہ  
عظمی ہیں۔ ہندوستان کی وحدت کا یہی ایک  
اور صرف ایک راستہ ہے۔

بیس یقین ہے کہ یہ ہندوؤں اور  
مسلمانوں کے درمیان بڑی ہم آہنگی و سکون  
اور وسعت داری کو یقین بنائے گی۔ اور برصغیر کی  
ترقی کو، دی طور پر تیز کرے گی۔

”اگر ہندوستان کے مسائل سے نہایت کیلئے یہ  
طریقہ نہیں اپنایا جاتا تو پھر ہندوستان میں  
مسلمانوں کے بحیثیت قوم مقدر پر مہر لگ  
جائے گی اور پھر ستاروں کا کوئی انقلاب اور  
زمین کی کوئی گردش انہیں حیات تو نہیں دے  
سکیں گے۔“

یہ چچر اقلیتوں کے معاملے میں مسلم ہندوستان  
اور ہندو ہندوستان کے درمیان باہمی  
انتظامات اور ترمیمات کے ذریعے اور بھی  
زیادہ آسانی سے انہیں مزید دوستانہ سمجھوتے  
کی طرف مے چائے گی۔ جو مسلمانوں اور  
دوسری مختلف اقلیتوں کے حقوق و مفادات کا  
کسب زیادہ مناسب اور موثر طریقہ ہے  
تحفظ کرے گی۔

بیس بشیر احمد کاشمیر، ہندوستان کے  
مسئلے کی میں القومی حیثیت کی جناح صاحب  
کی طرف سے ’خاموش تائید‘ کا ذریعہ تھا، جو  
ماسرگ ن رے میں اس کے کس کی چاں  
تھا (۶۵) جناح صاحب نے (اقبال کی تفسیر  
کرتے ہوئے) قابل ذکر انداز سے موجودہ  
تقسیم پر مستقبل میں ہندوستان کی وحدت  
کے داعی رہتے کے طور پر پندرہویں کو ترک کر  
دیا۔ (۶۶) وہ دوقومی نظریہ کی اپنی اپنی تشریح  
کی تھا بہت پر گزرتے کیلئے ۱۵ نومبر ۱۹۳۹ء کی  
علی گڑھ قرارداد سے مدد لیتے رہے۔  
مزید یہاں دانشوروں کا ہدف خصوصی طور پر  
گاندھی ہے، وہاں جناح کا ہدف عمومی طور پر  
ہندو ہیں۔

## علی گڑھ کے دانشور

## جناب صاحب

مسٹر گاندھی کی ہمدست اور اسلام کے مسئلے کی گنج فوجیت کو سمجھنے اور اس کا اور اک کرتے میں ناگامی کو ذہبہ کرنا انتہائی مشکل ہے، اسلام، جیسا کہ ہمدست، محدود مفہوم میں محض مذاہب ہیں، بلکہ درحقیقت مختلف اور الگ ایسے سماجی نظام ہیں جو عملی طور پر ہر فرد پر لاگو ہوتے ہیں، اور اپنے عیروفاہوں کے ہر سماجی طبقہ پر منطبق ہوتے ہیں۔ یہ بات ہر قسم کے شک و شبہ سے بالاتر واضح ہو چکی ہے کہ ہندو اور مسلمان ہندو پنج ایک قوم میں تبدیل نہیں ہو سکتے۔ درج دیں چند دلائل اس مسئلے پر لازماً مسٹر گاندھی کی تسلی کر دیاں گے۔

۱۔ یہ کہ ہندو اور مسلمان دو مختلف شاخوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کے بالکل مختلف مذہبی فلسفے، سماجی رسم و رواج، قواعد میں اور ادب ہیں۔ وہ نہ تو باہمی طور پر شادیاں کرتے ہیں اور نہ ہی کٹھے بیٹھ کر کھانا کھاتے ہیں، اور بلاشبہ وہ دو مختلف تہذیبوں سے منسلک ہیں، جو بہت سے پہلوؤں میں متضاد نظریات اور تصورات پر مبنی ہیں۔۔۔۔۔

اس بات کو سمجھنا انتہائی مشکل ہے کہ ہمارے ہندو دوست اسلام اور ہندو مت کی اصل فوجیت کو سمجھنے میں کیوں نا کام رہتے ہیں۔ یہ لفظ کے محدود مفہوم میں مدہب نہیں ہیں، بلکہ درحقیقت مختلف اور الگ سماجی نظام ہیں اور یہ آپ خوب جانتے ہیں کہ ہندو اور مسلمان کبھی ہندو پنج ایک قوم میں تبدیل ہو سکتے ہیں۔ اور ایک ہندوستانی قومیت کا یہ عطا تصور حد درجہ سے بہت آگے نکل گیا ہے، اور ہماری بہت سی مشکلات کا سبب ہے، اور ہندوستان کو قاعدی کی طرف لے چائے گا اگر ہم وقت پر اپنے نظریات پر ٹھہر جاتی نہ کر سکیں۔ ہندو اور مسلمان دو مختلف مذہبی فلسفوں، سماجی رسومات اور ادبوں سے منسلک ہیں۔ وہ نہ تو آپس میں شادیاں کرتے ہیں اور نہ ہی کٹھے بیٹھ کر کھانا کھاتے ہیں، اور بلاشبہ وہ دو مختلف تہذیبوں سے وابستہ ہیں، جو باہمی طور پر متضاد نظریات اور تصورات پر مبنی ہیں۔ ہندو کے بارے میں نئے کے تصورات اور رویے مختلف ہیں یہ بات بالکل واضح ہے کہ ہندو اور مسلمان اپنا جذبہ تاریخ کے مختلف ذرائع سے اخذ اصل متن میں شاید



ایک کو بطور اقلیت اور دوسری کو بطور اکثریت متعدد مثالیں عیب کہ برطانیہ عظمیٰ اور آئرلینڈ، چیکو سلوواکیہ اور پولینڈ اس کی وحدت کر سکتی ہیں۔ حزب برابری، یہ بات بہت بھی طرح معلوم ہے کہ بہت سے حقروہائی خطے، جو بھوسرت دیگر ایک قوم کہلاتے، جو برصغیر ہند سے کہیں لپڑہ چھوٹے ہیں۔ تہی ریاستوں میں تقسیم شدہ ہیں، جتنی کہ ان میں آباد تو ہیں ہیں۔ جزیرہ مائے بلقان کوئی آئندہ خود مختار ریاستوں پر مشتمل ہے۔ اسی طرح آئیرلینڈ جزیرہ پر ٹکڑوں اور ہسپانیوں میں تقسیم شدہ ہے۔ مسٹر گاندھی مسلمان بادشاہوں کے دور میں ہندوستان کی تاریخی وحدت پر زور دیتے ہیں۔ ہم ان کی دلیل کو تسلیم نہیں کر سکتے۔ تاریخ کا کوئی بھی طابع علم اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتا کہ پچھلے پورے بارہ سو سال کے دوران، ہندوستان میں ہمیشہ ہندو ہندوستان اور مسلم ہندوستان میں تقسیم رہا ہے۔ ایک یا دوسرے کی حدود وقتاً فوقتاً تبدیل ہوتی رہی ہوں گی، لیکن یہ حقیقت اپنی جگہ قائم ہے کہ ہندو اور مسلم ہندوستان ہمیشہ ساتھ ساتھ رہتے رہے ہیں۔

دلیل کے تحت، جو درحقیقت وجود نہیں رکھتی یہاں ایک مرکزی حکومت کا موقف اختیار کرے کی کوشش کی جارہی ہے، جبکہ ہم جانتے ہیں کہ پچھلی بار صدیوں کی تاریخی وحدت قائم کرنے میں ناکام رہی ہے، اور رانوں سے اس نے ہندوستان کو ہندو ہندوستان اور مسلم ہندوستان میں تقسیم شدہ دیکھا ہے۔ ہندوستان کی موجودہ مصنوعی وحدت کی تاریخ صرف برطانوی فتح تک جاتی ہے، اور اسے برطانوی نگلیوں کی ہڈ سے قائم ہے، لیکن برطانوی حکومت کا خاتمہ، جو جلالت الملک کی حکومت کے حالیہ نکلان سے مترشح ہے، ایک نکلان گلست وریخت کا پیش خیمہ ہوگی، جس کا نتیجہ وہ بدترین تباہی ہوگی جو پچھلے ایک ہر سال میں مسلمانوں کے ریتیں کھنی واقع نہیں ہوئی۔



ہیں؟ (79-1935) کے ایکٹ کے تحت کانگریس کی سرکاری مطلق اعزاز کے رد عمل میں جٹاج کی تحریک نے اسے ایک سپیڈ قوم کی آواز بنادیا۔ دسمبر 1939ء میں بیانات سے اندر رہا لگایا کہ اس کے تئیں لاکھ سے زیادہ دوائے دوائے ارکان تھے۔ جنگ کے دور کے اوائل کے مذاکرات میں جٹاج صاحب بطور دو قومی نظریہ کے پیروں کرنے لے کے نیک کی بطور مسلمانوں کے واحد ترجمان کی حیثیت کو حکمت یا کانگریس کے ساتھ تعاون کی پیشگی شرط کے طور پر سامنے لے کے قابل تھے اور اس طرح قومی خواہش کے نام و پیوں کے لیے پچھے مٹھیں بولنا خواہ وہ دیر اعلیٰ ہی کیوں ہوں۔ ایک پہنچانے کے قابل تھے۔ اس کے نظریہ کا ایک منطقی نتیجہ یہ تھا کہ دو قوموں میں سے ایک نے طور پر، مسلم ہند کے ساتھ ہندو یا کانگریس ہند کے ہم پلہ ہوئے کا سلوک کیا جائے۔ نتیجے کے طور پر نیک بے ہندوستان کے آئینی مستقبل کے بارے میں کسی برطانوی فیصلے سے قبل مشاورت اور کسی تیسرے دوسرے کے حق کا مطالبہ کر دیا۔ گورنمنٹ برائینڈر پر شاؤ ب کانگریس کے صدور) بے ہوشیاری سے یہ اور ک کر لیا کہ نیک کے کانگریس سے مساوات پر جٹاج صاحب کے اصرار کا مطلب محض مساوات کے معانی میں مساوات نہیں ہوگا بلکہ اس کا مطلب ہوگا ہندوؤں اور مسلمانوں یا کانگریس اور نیک کے دو میرا آپاؤ کی یا کسی اور لحاظ کے بغیر برابر حصوں میں تقیاریات کی تقسیم۔ (80)

دو قومی نظریہ کا مفہوم اور جٹاج کی قیادت کیلئے اس کے مضمرات جون 1940ء میں نیک کی ورکنگ کمیٹی کی قراردادوں میں واضح ہو گئے۔ دوران جنگ کسی بھی مرکزی یا صوبائی حکمت کی تشکیل کو میں نیک نصف نشین حاصل کرے گی (گر کانگریس تعاون نہ کر رہی ہو اس سے بھی زیادہ) جٹاج صاحب کیلئے دائرے کے کانگریس سے گفت و شنید کریں گے، دوران کی منظوری کے بغیر وہی لگی کارکن آئینی میٹروں میں خدمات انجام نہیں دے گا۔ 81 ایہ قراردادیں سکندر کیلئے ایک دونوں جو ب تھیں، جو، یورپ میں اتحادیوں کی شکست کے ہندوستان پر عجز و ثروت سے خوفزدہ ہو کر کانگریسی رہنماؤں سے آئینی سمجھوتے پہنچے۔ کرات کر رہا تھا (82) اگست میں ایک برطانوی بیان، جس میں مسلمانوں کو موثر طور پر کسی بھی آئینی تیسرے پر دینے کا اختیار دیا گیا تھا ہندو راج کے خطرے کو ختم کرتا ہوا محسوس ہوتا تھا۔ (83) یہ دو قومی نظریہ کی بڑی فتح تھی۔ ایک دوسری فتح عکس پر عکس آئے وہی تھی۔

سرکردہ مسلمان سینڈمن بشمول سربراہان قوم کے ب مساوات سے کم کی بنیاد پر جنگی کیسوں میں شریک ہونے پر تیار تھے۔ ایب کرنے سے درحقیقت وہ دو قومی نظریہ میں مضمر

مسلم مساوات کے مقصد پر مجبور کر رہے ہوتے ۱۹۴۶ کے موسم گرما میں جناح سے اس نظریے کو وائسرائے کی ڈیفنس کونسل سے استغنے دینے پر انہیں مجبور کرنے کیلئے موثر کیا۔ یہ بات کہ یہ شخص رتی طاقت کا استعمال نہیں تھا بلکہ لیگ کی لارمی پالیسی کا ردیہ عمل لانا تھا جناح کو بیادیت کے مشورے سے عیاں ہے، جو انہوں نے ورنگل کمیٹی کے معاملے پر غور کر کے کیلئے ہونے والے اجلاس سے ایک ماہ پہلے دیا۔ بیادیت نے مشورہ دیا کہ معاونین کی جناح کی طرف سے مدد سے ۶۷۱ مضمون پر مسلمانوں کی وسیع کثرت کے جدو جہد کا اظہار کیا تھا، (۵۴) اب سوال تھا کہ کیا یہ اعلیٰ کارروائی آپ کی طرف سے ہو یا ورنگل کمیٹی اور کونسل کی طرف سے، (جو کہ ۱۹۵۵ ارکان کا ایک نمونہ ادارہ ہے) بیادیت نے سختی سے موثر الدکر سے متعلق کا مشورہ دیا۔

”میں ایک منظر میں مظاہرہ کرتا چاہنے اور میرا خیال ہے کہ لوگ [اس بات کی] تعریف کریں گے، اگر کونسل والے لوگوں سے کہیں کہ وہ جیسوں سے لیگ کو بچا دیا ہے، اپنے خیالات کا اظہار کرنے کا موقع دیا جائے یہ نہیں کہا جانا چاہئے کہ یہ فیصد ایک فرد یا چند افراد کا ہے، پوری کونسل کا جو لیگ کا سب سے قدامت دار اور ہے، پناہیہ دیا ہوگا۔۔۔۔“

چونکہ گت کو ورنگل کمیٹی سے معاونین سے، ڈیفنس کونسل سے استغنے طلب لئے، اور ان لوگوں کو جیسوں سے اس فیصلے کی مزاحمت نہ لیگ سے خارج کر دیا۔ کونسل کا دو ماہ تک اس عمل کی توثیق کرنے کیلئے اجلاس ہی نہ ہوا، لیکن اس کے روپے کے بارے میں کوئی شک نہ تھا۔ جناح بنا شبہاں الزامات سے، آگاہ تھے کہ وہ ایک آمر تھے، بددلی نظر سے، انہیں مناسب طریقے سے، ان مسلمانوں کو، جیسوں نے راج کے ساتھ مساوات سے کم کی بنیاد پر تعاون یا باغی کا الزام دینے کے قابل بنا دیا تھا۔ بطور ایک قوی رہنما کے وہ ان کی غلطیوں کی نشاندہی کرنے کو اپنا فرض خیال کرتے تھے، ورنگل کمیٹی اور کونسل کو ان کی سزا کا فیصلہ کر کے کیلئے مجبور کرتے ہوئے۔ (۵۵)

اس نظریے کا پوری قوت سے طلاق کرتے ہوئے جناح صاحب نے پوری جنگ کے دوران مسلم سیاست کو قومیا سے لے کا ہر مندرجہ سے انتظام کر دیا۔ اس نظریے کا مفہوم انتہائی ذرا باغی طریقے سے جون ۱۹۴۵ میں شملہ میں واضح ہوا، جب جناح صاحب نے نہ صرف وائسرائے کی گیرینگوٹس ہندو مسلم مساوات کا مطالبہ کیا بلکہ یہ بھی مطالبہ کیا کہ تمام مسلم ارکان ایک کے نامزد کردہ ہوئے جائیں۔ اس مطالبے نے لارڈ ویوں کی حکومت کو پارٹی مائنڈنگ کی

جمہور پر تقصیر دینے کی کوشش کو سبوتا کر دیا۔

### ’پاکستان‘ کی تعریف

فروری ۱۹۴۷ء میں جٹاچ نے ’پاکستان‘ کے مفہوم کی تشریح کی، کیونکہ یہ لفظ لاہور میں استعمال نہیں کیا گیا تھا۔

”بعض افراد کے ذہن میں لفظ ’پاکستان‘ کے استعمال کے بارے میں ابہام موجود ہے۔ یہ لفظ اس حقیقت کی وجہ سے کہ یہ اسے بیاں کرنے کا ایک آسان اور مختصر اور جامع طریقہ ہے قرار دار لاہور کے ہم معنی ہو گیا ہے۔۔۔ اس وجہ سے برطانوی اور ہندوستانی اخبارات نے اس مسلم مطالبے کو جیسا کہ یہ قرار دار لاہور میں پیش کیا گیا ہے، بیاں کرے کیلئے عمومی طور پر لفظ ’پاکستان‘ کو اختیار کر رہا ہے۔ مجھے حقیقتاً اس پر کون اعزاز نہیں ہے۔۔۔“ (۵۶)

لیکن یہ قرار دار پاکستان کے مذاقوں کی نشاندہی ان کے ایک دوسرے تعلقات اور خارجہ امور، مواصلات اور کسٹمز جیسے معاملات کے حتمی طور پر، اختیارات سنبھالنے سے پہلے کسی قسم کے عبوری معنی انقلابات، پر غیر واضح تھی۔ اگرچہ جٹاچ حکومت میں شمولیت کیلئے مساوات کی بجائے مطالبہ کر رہے تھے، لیکن ’پاکستان‘ کا یہاں یہ تھا جس سے تعاون کی پیشگی شرط کے طور پر راج کی طرف سے سے قبول کرنا ناممکن بنا دیا تھا۔ تاہم اس سے اصرار کیا کہ کوئی بھی ایسی سکیم جو اس کے حتمی حصول کے ساتھ ہم آہنگ نہ ہو نافذ نہیں کی جانی چاہئے۔

مطالبہ پاکستان کا مقصد یہ تھا کہ مسلم ہندوستان سے قومی حق جو راہنمائی سے تجاوز نہیں کیا جانا چاہئے۔ یہ کہ پیچیدہ ریاست کی حیثیت کو ”نئی چھوٹے میں جگہ دی جائے۔ جٹاچ سے اس اختیار کو واضح طور پر اپنی تقریروں پر جا کر کیا۔ (۵۵)‘ پاکستان میں شامل اس سکیموں کا شروع جو مارچ ۱۹۴۷ء میں موجود تھیں، قرار دار لاہور کے ابہام کی وضاحت کرے میں مدد کرتا ہے کوئی متعین سکیم یقیناً ایک کو تقسیم کر دیتی۔ تاہم اس قرار دار سے درگنگ کمیٹی کیلئے ایک مخصوص سکیم تیار کرنے کی گنجائش پیدا کر دی۔ ہارون کی خارجہ کمیٹی نے لگتا ہے کہ ابتدائی منصوبہ بندی کے کام کو مکمل کیا جا رہا تھا۔

فروری ۱۹۴۷ء میں ہارون کمیٹی کی طرف سے سفارش کی جا رہی ایک سکیم کا احاطہ تھا۔



میں اعلان ہو گیا۔ (89) اعلیٰ گزٹھ کے دائرہ مشورہ 40-1939 کے دوران مصنفین کے اجتماع کی طرف سے، اختیار کی گئی ہدایت کے مطابق اسے خود مختار مسلم ریاستوں کی نشاندہی کی، چار شمال مغربی صوبے جمع صوبہ دہلی اور بنگال (ماسوائے ٹیٹن پورہ اور ٹھٹھان پورہ صوبوں کے) جمع تمام ال کے ساتھ ملحقہ مملکتوں، یاں ال کے ساتھ وفاق بناسلی ہیں، اور حیدر آباد ایک علیحدہ خود مختار ریاست ہوگی۔ ایک عبوری مدت کیلئے، لاہور میں چار کئے گئے چار اختیار ت جو حقیقی طور پر علاقوں کی طرف سے سنبھالے جاتے تھے، ایک مرکزی رابطہ کمیٹی کی طرف سے استعارے کئے جاتے تھے۔ جٹاچ کے ساتھ سے نکال کر کیا کردار تک کمیٹی کے حکم کو اختیار کر رہا ہے اور 2 فروری کو انہوں نے مختلف قریبوں میں دو بار ملاقات کی۔ اس ایشیا کا سب سے بڑا یہ ہوا کہ انہوں نے سکندر کو پاکستان کے مطالبے کی ایک طویل اور مدلل مہم سے کرے پر مجبور کیا، مگر اس کا مطلب علیحدگی پسندی تھا۔ (90)

اپریل 1941 میں مدراس میں ایک کنگ جٹاچ سے اپنے صدارتی خطاب میں جٹاچ نے ہندوستان کے شمال مغربی اور مشرقی دونوں میں دفاعی حادج امور، مواصلات، کسٹمز، کرنسی، مہم اور دیگرہ کے مکمل کنٹرول کے ساتھ مکمل طور پر آئندہ دوریاستوں کے نصب احکام پر رد کیا۔ (91) ایک مرکز میں ایک حکومت کے ساتھ ایک کل ہندو کمیٹی پر بھی رہا مندرجہ ہوگی۔ گویا کہ یہ اشارہ کرتے ہوئے کہ دفاعی نظریہ مستقبل کی پیش رفتوں کو صرف دوریاستوں کے طور تک محدود نہیں کرتا، انہوں نے یہ وضاحت کی کہ ہندو ہندوستان میں ایک دورانی قوم تھی۔ یہی ایک دہستان جس کی طرف مسلمان ہندوستانی کا ساتھ بڑھائیں گے اپنی سوچ میں اس رجحان کی مزید توضیح کرتے ہوئے انہوں نے مدراس کے گورنر کو یہ بتایا کہ انہوں نے چار خطوں کا نقشہ بنایا ہے مغربی مسلم صوبہ۔ (92) اور علیحدہ اپنی حکومت دہلی، ممبئی، بھونگل، جس میں سے ہر ایک کا اپنا علیحدہ گورنر جنرل ہوگا جو اس کے حادج امور اور دفاع کو کنٹرول کرے گا اور یہ برطانوی پارلیمنٹ کو سیکرٹریز قبلیٹ کے ذریعے جو بدہ ہوگا۔ یہ بھی ماحولیت و مکتوں کی سکیم جس میں راجاؤں کی ریاستیں ال کے ساتھ شامل ہوں گی در ایک تاج کے ماسند کے تحت علیحدہ رہیں گی۔ یہ سکیم ہندوں کی نشان دہی سکیم سے کچھ مشابہت رکھتی تھی۔ فروری 1942 میں خلیفہ الزمان نے ایک نئی تجویز کی وضاحت کو پھینک دیا

مسلمانوں کا مطالبہ یہ ہے کہ برطانیہ جنگ کے بعد مزید سوار بج پر غور کرے سے پہلے۔ پارلیمنٹ کے ایکٹ کے ذریعے روٹوں کے نظام کو قائم کرے۔ مرکز میں برطانوی کنٹرول کی بھی ضرورت ہوگی۔ ظاہر ایک غیر متعین وقت کے لئے کیونکہ دفاع اور خارجہ پالیسی (جو عملی طور پر وہ سب ہتھ ہے جس کے ساتھ مرکز معاہدہ کرے گا) ابھی برطانوی ہاتھوں میں ہوئی چاہئے۔ اس روٹوں کو مالی خود بخار حاصل ہوگی۔ مگر وہ پالیسی پر متفق نہ ہو سکیں، تو مرکز میں برطانوی سے حل کر لیں گے۔ حریہ: "پاکستان اس سے پہلے کہ یہ پنے چہرہ پر لکھ ہو سکے، اپنی ترقی کیلئے، برطانوی لہذا اور سرمانے کی بھی ضرورت ہوگی۔ (93)

خلیقی الزمان یہ کہتے ہوئے محسوس ہوتے ہیں کہ برطانویوں کی مکمل واپسی کی صورت میں مسلمان خود مختار پاکستان سے کم کوئی چیز چھو نہیں کریں گے لیکن وہ برطانوی وجود کو حوش آمدید نہیں گئے۔ درحقیقت تاج کے تحت ہندوستانی وحدت کو جس میں مسلم قومیت کی شناخت کیلئے دیلی قوم روٹ قائم ہوئی۔ جناح کے برعکس وہ پنجاب (مبالغہ ڈویشن، اور بنگال و برودان ڈویشن) کے غیر مسلم، علاقہ سے استبداد کی کے خلاف تھے۔ (94)

کریس کی ہندوستان آہ کے موقع پر کوپ پینڈے مطالبہ پاکستان کے موقع کو یوں وضع کرتے ہوئے، جناح نے ایک سے زیادہ مرتبہ یہ کہا ہے کہ ضروری نہیں ہے کہ یہ مکمل ڈومین کا درجہ ہو، اور یہ کہ وہ یہ چاہیں گے کہ خارجہ امور اور دفاع کم از کم وقتی طور پر برطانوی ہاتھوں میں رہیں۔ (95) انہوں نے بھی یہ مطالبہ نہیں کیا کہ جلالہ الملک کی حکومت پاکستان کو تسلیم کرے بلکہ یہ صرف کہ سے گفت و شنید سے خارج نہیں کرنا چاہئے، اور نہ ہی اس کو اختیار کرنے کے مواقع کو ایک عبوری آئینی نظام کی شکل کی نذر کی جاتے۔ لیکن بہر حال ایک آخری چارہ کا کے طور پر پاکستانیت ہی کا مایہ ہوگی۔

اعلام کریس نے ہندوستان کی یو میں کیلئے دو مہینوں کے دورے کی تجویز پیش کی لیکن اگرچہ اس سے پاکستان کو قہور نہیں کیا، لیکن اس نے صوبوں کو یو میں سے علیحدگی اختیار کرنے اور علیحدہ ڈومین بن جانے کا حق دیا۔ (96) جناح اور ایک نے اسے پاکستان کے اصولی کو تسلیم کرنے کے طور پر دیکھا (97) کوپ پینڈ کریس اور حکمہ حقیہ اطلاعات کے لوہس سے اس بات میں کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ جناح اور ایک اس پیشکش و قبول کرنے کی طرف مائل تھے۔ (98)

ٹھیکس مارچ 1942 کو جناح نے [کرپس کو] علانہ کی نیک کی طرف سے قبولیت سے "کاؤنٹ" 17 اپریل کو اس نے "گاہ کیا کردہ نیک کی قبولیت کو رد کے رکھے گا اس وقت تک جبکہ کانگریس سے قبول کرے گی۔ (99) کوپ بینڈ سے جنگی اندازہ لگایا کہ اگر کانگریس سے اس پیکٹس کو ٹھکر دیا تو نیک بھی اس کے نقش قدم پر چلے گی، اور وہ اپنے استرداد کو یہاں الفاظ کا جامہ پہنا نہیں سکے، کہ وہ ہندوستان میں امن و شہرت کو صوبے بغیر کچھ برطانوی اور عالمی حمایت حاصل کر میں۔ 19 اپریل کو جب کانگریس اس کو قبول کرے پر جنگی ہوں محسوس ہوں تھی، جناح کو یہ کہتے سنا گیا کہ اگر دائرہ اس کی کونسل میں نیک اطمینان بخش حیثیت دی جائے اور صوبوں کی علیحدگی کے لئے نیک وہ سب طریق کار دیا جائے تو پاکستان کو ملوٹی کیا جا سکتا ہے، (100) جب کانگریس سے علانہ طور، کر دیا تو نیک نے بھی ایسا ہی کیا، جلائدہ الملک ن حکومت کے مقصد پہلی صورت میں واحد آئین ساز اسمبلی کی شکل اور مسدوں کے صوبوں کے علیحدگی کے فیصلے میں غیر مسلموں کے شریک ہونے کی تنقید کرتے ہوئے۔ (101)

فروری 1944 میں جناح نے بیان کیا کہ برطانیہ اب ایک نیا آئین تشکیل دے جو ہندوستان کے دو حصوں میں تقسیم کر دے جس میں محالے کو سرہجام دینے اور ختم کر کے کیلئے ایک عبوری وقت دیا جائے جس کے دوران دفاع اور خارجہ امور پر برطانوی کنٹرول قائم رہے۔ (102) اس طرح سے کیسائی کا رد و مدار اس رفتار پر ہو گا جس کے ساتھ دونوں قومیں اور برطانیہ نئے آئین کے ساتھ ہم آہنگ ہو جائیں۔ اگرچہ اس بیان سے واضح طور پر برطانوی غلامی کے ختم کو مد نظر رکھ لیکن یہ اس قدر مبہم ہے کہ سے علاقائی ڈومینیوں کے تصور سے تبدیلی کے طور پر نہیں پڑھا جا سکتا۔ (103) ستمبر 1944 میں گاندھی جناح مذاکرات سے مطالبہ پاکستان کے متعین مقبوضہ پر توجہ مرکوز نہ کی۔ سب بنگالہ صوبائی نیک نے شمال مشرقی ہندوستان میں ایک خود مختار ریاست کی [خواہش کا اظہار کر دیا] جو باقی ماندہ ہندوستان سے آزاد ہو، اگرچہ ہندوستان کے ضلعوں سے دستبرداری کے بارے میں اس کے اندر خدشہ تھا جبکہ کچھ امکان یہ مشغول کر رہے تھے کہ اس کے رد کے جانے کو ہندو منظوری حاصل ہو جائے گی۔ (104) بدانت خود ان مذاکرات سے جناح کے تصور پاکستان کی وضاحت کرنے میں کوئی خاص کردار ادا نہ کیا۔ لیکن اس نے اس بات کو ہر یا کہ ان علاقوں میں جہاں مسلمان اکثریت میں

تھے، صرف وہی بچے مقدر کا فیصلہ کریں گے۔ نیز سب جناب پاکستان کے ہارے میں ایک واحد ریاست کے طور پر ہمت کر رہے تھے۔ (۱۵۵) جنگ کے دوران جناب ان امور کے ہارے میں بعد جنگ کی جنگی صورت حال پر غور کرتے رہے: پاکستان کی ایک یا دو ڈومینیں کا ہندوستان کی ایک یا دو ڈومینیں اور راجاؤں کی ریاستوں کے ساتھ باہم رکنہ رہنا اور یہ خطہ میہ کے ساتھ مل کر دفاع اور امور خارجہ پر اختیار سے لائق رہنا۔

پاکستان اور ہندوستان کی ڈومینیں کی علیحدگی اور مساوات دو قومی نظریے کی حدود وقت اور حتمی خود مختاری کے حق کی پوری ہوگی۔ یہ تصور اس کے ساتھ منطبق تھا جو کچھ برطانوی کنزرویٹو لوگوں نے جس مشن کے وقت تکمیل دیا تھا اور اسے نکال اقتدار کے موقع تک اپنے رکھا (۱۵۶)

جولائی ۱۹۴۵ میں پیپر کے حکومت منبیا لے کے ساتھ یہ بات جلد ہی واضح ہو گئی کہ اختیار سے کی دقتیں رن بتدریج مرحلہ بہ کیس ہوگی بلکہ جلد اور مکمل و جی ہوگی۔ (۱۵۷) سب جناب اس بات پر سختی سے قائم ہو گئے کہ پاکستان کی ایک واحد ریاست ہونی چاہئے اور ایک ۱۹۴۵-۴۶ کے انتخابات اس موقع پر لڑے۔ (۱۵۸) فروری ۱۹۴۵ میں آر ڈی کی میا کوٹے کرے کیلئے سینٹ مشن کی غنیریہ روٹنگی کے اعلان اور ۱۷ اپریل کو جناح کی مشن کے ساتھ جلی علاقے نے اس بات کی تصدیق کر دی کہ پیپر (پارٹ) جلد ہی میں ہے۔ لیگ کی احتجاجی کامیابی سے تقریر پا کر ۱۷ اپریل کو جناح نے مرکزی اور صوبائی قانون ساز اسمبلیوں کے ۴۶۵ ممبران کا ایک کنونشن قیام خود مختار اور ریاست کے حق میں ایک غیر مبہم قرارداد منظور کرے کے لئے دیا۔ یہ آدہ خود مختار ریاست شمال مشرقی زون میں بنکا اور آسام پہ اور شمال مغربی زون میں بھاب، شام سرحدی صوبہ سندھ اور بلوچستان پر مشتمل ہوگی۔ (۱۵۹) پاکستان کے متحین مطالبے کی پوری اور پاکستان میں سائنسی کی تحقیق کے ورے اس کے جاتا خیر نفاذ کو ایک مہوری حکومت میں ایک کی شرکت کیلئے ایک شرط لازم بنا دیا گیا۔ سامراجی تھیں کے اختلافی جھگڑوں نے مطالبہ پاکستان کی فوری اور مکمل تحریف کو سرعت دے دی۔

۱۱۵ اپریل تک، ہندوستانی رہنماؤں کے ساتھ گفت و شنید کیلئے ایک مسودہ قرارداد تیار کیا گیا تھا اور چند دنوں کے بعد مشن نے جناح کے سامنے دو متبادس نقطے ہائے نظر رکھے جن کی وہ

جماعت گمراہ تھا۔ یا ایک کن ہوا پاکستان جو آزاد اور مکمل طور پر خود مختار لیکن صرف مسلمان اکثریتی تک محدود ہوگا اور اس طرح چھاب، بنگال اور آسام کے ان بہت سے علاقوں سے محروم ہوگا جن پر ایک سے غور کیا تھا، یا ایک ہندوستان گروپ جو کسی یونین سے اندر ہو جو قلع، خارجہ معاملات اور مسابقت پر اپنے اختیار کا استعمال کرے گی (۱۱۵) جب جناح نے ان میں سے کسی بھی تمنا کو پسپے سے انکار کر دیا تو مرہٹوں نے ایک ایسا ڈرافٹ تیار کیا جس نے مکمل آزاد پاکستان کو را کر دیا، لیکن اس سے ایک طاقتور ٹھوس پاکستان کی توجہ پیش کی جس کا اپنا جینڈرا، داخلی نظام کو قائم کرے کیلئے اپنی فوجیں ہوں گی اور اسے ایک کل ہند حکومت میں ہندوستان کے ساتھ مساوات حاصل ہوگی۔ ایک سپنہ آئیں کا مسودہ بنائے گی۔ اور یونین کے آئین کا مسودہ تیار کرے کیلئے کانگریس کے ساتھ مساوات کی بنیاد پر شامل ہوگی۔ (۱۱۶) مشن اس کے اس حق کو تسلیم کرے پر بھی آمادہ تھا کہ پندرہ سال کے بعد یونین سے علیحدگی اختیار کر سکے گا (۱۱۷) یہ قابل ذکر تسلیم ان تمام نیکیوں سے سب سے آگے تھی جن تک مکمل پاکستان کے مطالبے کو تسلیم کرے کیلئے اب تک ہندو ملک کی حکومت گئی تھی۔

یہ بات حیران کن نہیں ہے کہ جناح، ورلڈ اس سیمین ہندو پر مدد کرتے ہیں شامل کئے گئے، اگرچہ بعض نیکیوں کا قیاس یہ تھا کہ قانون سازوں کی مکمل فرور سے جناح کی پہلوچی ورکنگ کمیٹی کے بے دم ٹیم رکان کے اندر تذبذب شہرت دیتی تھی۔ (۱۱۸) اندازت سے اگلے ۱۰ کے دوران مشن نے اس مطالبے کے بارے میں رعایت اور کانگریس کی حمایت حاصل کر لے کیلئے کم دیا، جس جب یہ سیمین ۱۶ کو شروع ہوئی تو یہ ایک کیلئے بہت کم لکشل تھی۔ (۱۱۹) اس سے پاکستان کے چھ صوبوں کو دو گروپوں میں تقسیم کر دیا، جس کی تفصیل ہر صوبے کی اس کے تقویمیں شدہ گروپ کے ساتھ دیا کا رائے شمولیت پر منحصر تھی، اس سے یونین کا آئین بنائے میں مساوات ہو کر دیا، یونین کے فیڈرل کو وسیع کر کے اس میں مالیات بھی شامل کر دیا اور یہ گروپوں یا صوبوں کی یونین سے علیحدگی کی شق رکھنے میں کامیابی۔ اگرچہ کچھ نیکیوں کو خوب تھا کہ یونین کے اختیارات کانگریس کو پاکستان کے ظہور کو ساقط کرے کے قابل بنائے گئے (۱۲۰) لیکن وہ آزاد جو عابریں وہ یہ تھیں کہ بہت مشن کی تسلیم مطالبہ پاکستان کی مدد کو پور کرتی ہے۔ (۱۲۱)

وہ اس سے یہ شق پیش کی کہ صوبے لاہور میں سارا علقوں میں شامل ہوں جو گروپوں کے ہم معنی تھے۔ دوم علقوں کا تین ساری کا عمل یوں کی آئین ساری سے قبل ہوگا سوم، درنگل کمیٹی، ان کے کرت کی جیو، پر حکومت میں کانگریس کے ساتھ مساوت حاصل کرے گی جو پاکستان کے متحدہ قومیت کے حق کی خاموشی پذیرائی ہوگی۔

جناح نے، اور نذریب خان اور جمیل الدین احمد کی طرف سے تحریر خطوط موصول کئے جنہوں نے مشن کی سکیم کو قبول کرے کے فوائد پر درودیا۔ (7) احمد جو اس وقت ایک کی لکھنویوں کی کمیٹی کے کنویر تھے۔ اس عقلمند اور حکمت عملی کو بہت قوت سے بیاں کیا۔ نیکو کو چاہئے

”مصلوبہ کو بتدریج گروپ کے سرے تک پہنچائے اور پھر ایک ایسی صورت حال پیدا کرے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو مجبور کیا جائے کہ وہ ہمارے تصور کے پاکستان کو تسلیم کریں۔۔۔۔۔ ہمیں چاہیے کہ ہم بہت دور و رافتظ میں اس مصلوبہ پر اپنے اعتراضات کو خاص طور پر مرکز سے متعلقہ مسائل لائیں اور یہ اعلان کریں کہ ہم۔۔۔ ایک ایسے یونین سے مرکز کی ماتحتی کرنے سے باز نہیں ہوں گے، جو ہمیں برہن کی حیثیت نہیں دینا۔ ہمیں حدود، کثرت کو یک موقع دینا چاہیے کہ وہ ہنس مرکز میں جھڑکیں۔۔۔۔۔ اگر ہم سوپ اور سب اور سب کے دوسرا تیرا سب کے مطابق بنائیں تو ہماری حیثیت سب کی نسبت بہت مضبوط ہو جائے گی، اگر ہم اپنے مواقع کا صحیح استعمال کریں تو ہمیں قدم جمے کا موقع مل جائے گا۔ جب ہم یونین کی مجلس آئین ساز میں رہا رہ سکتے ہوں گے، تو ہم حقیقی طور پر ہم مسائل پر قہقہہ پیدا کر سکیں گے۔ مگر بدترین حالات پیدا ہو جائیں اور حدود کثرت مصالحت پر کوئی آمادگی ظاہر نہ کرے تو ہم اجتماعی طور پر اپنی سے واپسی اختیار کر سکتے ہیں، اور اس کے مصلوب کا حزام کرے سے انکار کر سکتے ہیں۔ ہمارا ہر ایک غمناک ہوا کیونکہ اسلی میں دو یا تین سے زیادہ غیر ملکی مسلمان نہیں ہوں گے۔۔۔۔۔ ہم خلاقی اور سیاسی طور پر ایک مضبوط میاں ہوں گے کیونکہ اول ہم نے پیچھے سے اعلان کیا ہوا ہوگا کہ ہم کسی سے مرکز کو قبول نہیں کریں گے جو ہمیں ماتحت حیثیت میں لے لے گا۔ در دوم ہم گروپوں میں طاعت میں ہوں گے اور کسی ناپسندیدہ مرکز کی حراست کرنے کے بہتر طور پر قابل ہوں گے۔

اسی طور پر ہی رواج کے مطابق ایک نے یہ فیصلہ کیا کہ۔۔۔ جہاں تک، چھ مسلم صوبوں



نیشنل جی 20 فروری 1947ء کے اجلاس کے وقت کی حد کے بیان سے کی۔ (۱27) ماؤنٹ بٹن کے ساتھ جی پہلی گفت و شنید میں انہوں نے پورے چھ صوبوں پر مشترک پاکستان ڈومینیم کا تقاضا کیا۔ (128) لیکن انہوں نے علیحدہ خود مختار صوبوں کے اس انتخاب کی بھی مخالفت نہ کی جس کی پیشکش دکی برٹیا سے چان (چالان بالکن) سے کی۔ چالان بالکن پر اس کا اعتراض یہ تھا کہ پنجاب اور بنگال سے ان کے غیر مسلم علاقوں کی علیحدگی کا تصور اپنے اندر رکھتا تھا۔ جب اس نے پہلے ہال میں مصوبے کو دیکھا تو اس سے استدلال کیا کہ تعمیرات صوبوں کو کسی صورت میں متعلق نہ ہونے چاہئیں جس طرح کہ وہ آج وجود رکھتے ہیں۔ بعد میں وہ اپنی مرضی کے مطابق کشے ہو کر گروپ بنا سکتے ہیں یا علیحدہ ہو سکتے ہیں۔ (129) جب ماؤنٹ بٹن نے ایجنسی سرورڈی کی بنگال کو پاکستان سے ہر رکھنے کی قیمت پر اسے تھوڑے کچھ کی تجویز کے بارے میں پوچھا تو اس سے جواب دیا، مجھے خوشی ہوگی۔ کلکتہ کے بغیر بنگال کس کام کا زیادہ بہتر ہے کہ وہ متحدہ اور آزاد ہیں، مجھے یقین ہے کہ وہ ہمارے ساتھ دوستانہ تعلق رکھیں گے، (130)

گرچہ 1946ء میں جناح مطالبہ پاکستان کو پورا ہوتے ہوئے دیکھنے پر تیار ہو گئے تھے کم اور کم جارحی طور پر ہندوستان کی یو این کے اندر چھ صوبوں کی گروپ بندی کے وسیلے لیکن 1947ء میں وہ صوبوں کی علیحدہ ڈومینیم کی حیثیت میں پورے ہونے دیکھنے پر تیار تھے اب وہ ایک مرحلہ پر کانگریس کی طرف سے دیا گیا ہوئے جو صوبوں کے غیر مسلم علاقوں کے فوری نقصان کے بھی انتہائی مخالف تھے۔ جتنا کہ وہ ان کے یو این سے علیحدگی کے نقصان کے تھے۔ 1947ء میں مذاکرے کا نتیجہ ایک واحد ترشیدہ پاکستان ڈومینیم اور ایک واحد ہندوستان ڈومینیم (ان میں سے کسی ایک کے ساتھ ہی رہنا شروع ہونا تھا) کو ہر اظہار اقتدار کانگریس کی پالیسی اور جماعت المسلمک کی حکومت کی اس پالیسی کا موثر منظرہ کی ہے۔ (131) ان ناکامیوں کے پیش نظر جس کا جناح کو اپریل 1948ء سے مئی 1947ء تک سہ طریقہ مدت میں سامنا ہوا تھا اس بات میں کوئی حیرت نہ تھی کہ انہوں نے شلیٹ کی توسیع سے بچنے کی کوشش کی جو ماؤنٹ بٹن کے دونوں دستخط کے گورنر جنرل بنے اور مشترکہ ڈومینیم کو برقرار رکھنے کی تجویز میں مضمر تھی۔ تاہم راج کے اقتدار پر اس سے بھی تک پاکستان اپنے برطانوی بیٹن کی ضرورت کو تسلیم ہوا پاکستان کی طرف سے برطانوی گورنر جنرل جنس فٹنٹ اور سول اور ملٹری افسروں کو برقرار رکھنے کا عمل اس موقع کے ہمراہ تک تھا کہ انتقال اقتدار تک مرحلہ وار عمل ہوگا (132)



## آدمی اور تحریک

ساتھ سال کی عمر میں جٹاج صاحب نے مسلم ہندوستان کے مقصد کو اپنی زندگی بنالیا۔  
 سکے بعد آدمی اور تحریک کا ایک غیر معمولی مقابلہ شروع ہو گیا۔ اس کے سبب جٹاج صاحب نے خود بھی  
 خود بھی کے کانگریس راج کے تحت مسلمانوں کے حقوق کے سب کے نہیں احساس کے اور  
 جرحت کے سامنے کم ہم تھے۔ گاندھی کی طرح انہوں نے بھی جٹاج صاحب کی جگہ دیا دیتوں کے  
 خلاف قومی حسیت کو بے در کیا۔ (134) جہاں گاندھی نے برطانوی سامراج کے ہاتھوں  
 ہندوستان کو کمرور کئے جانے کا تجزیہ کیا، وہیں جٹاج نے کانگریس کی مرکزی مطلق العنانی کے تحت  
 مسلمانوں کے بے جا کئے جانے کو محسوس کیا۔ جٹاج نے مذہبی سیاسی قوت کے قریبی وعدے کئے  
 نہ معلوم کی یادوں کا بلکہ مسلمانوں کی مظلومیت کے سبب احساس کا ظہار کیا جو اچانک سب  
 کچھ کیسے خطرہ بن گیا جو انہوں نے بیسویں صدی میں حاصل کیا تھا۔ جب نومبر 1939 میں  
 کانگریس کی حکومتوں نے استعیفہ دینے تو اس نے علم اربا رتی اور انصافی سے نجات، کا جشن منانے  
 کیلئے مسلمانوں کو جمع کیا۔ (135) جٹاج صاحب نے آئینی حل پس کے اپنے تیار شدہ رہے تھے۔  
 مطالبہ پاکستان کوئی ایسی جتنی سکیم تھی جس کا خوب انہوں نے کیلئے دیکھا ہو، بلکہ یہ ایسا  
 نصب العین تھا جس کی طرف دوسروں نے انہیں قائل کیا۔ ہندوؤں کی طرح کے طویل عرصے کے  
 رفیقان کارہ، قبائل کے خطوط پر سوچے وے دانشوروں نے، درجی گڑھ کج فکر کے  
 دانشوروں نے۔ وہ قومی نظریے کا اس لیے بھی ان کے خیالات اور الفاظ سے مدد حاصل کی۔  
 اس نظریے کی صداقت کے مطالبے میں توسیع ایک ریت تدبیری حکمت عملی تھی لیکن اس کی  
 کامیابی کا دارومدار ایک کی رضا کارانہ حمایت پر تھا۔ حامی طور پر جب مظہر نے اپنی ڈینس پلس  
 بنائی اور پول نے اپنی تنظیم کو نئے سرے سے تشکیل دینے کی کوشش کی تب تدبیر نے مسلم  
 لیگ کو بطور مسلمان قوم کے حامی خور کے اور جٹاج کو بطور اس کے رہنما کے مستحکم کیا۔

یہ ایک تضاد ہے کہ موجودہ مسلم صوبوں میں ترمیمات کے ایک علیحدہ مسہم پرست مطالبہ  
 آخر کار ایک ایسے پریدہ پاکستان میں اپنی تعبیر پائے جس کا تصور ہے کہ انہوں نے کیا ہو، قطع  
 پریدہ دونوں قوموں کے لوگوں کی تقسیم کا یک مطلق نتیجہ تھی۔ وہ دلائل جو انہوں نے اس کی مزاحمت



رستے کی قیمت کی برابری جو گروپ ہندی کے ذریعے خرکار چھ مکمل خود مختار صوبوں پر مشتمل ہوتا (32)

جناح صاحب کا منصوبہ لاہور حکومت کی ان یقین دہانوں سے درہم برہم ہو گیا کہ برطانوی کے بعد جنگ کے محاذات فوراً ہی سے پورے ہوں گے، اور یہ کہ ایک منظم پسپائی اور برصغیر کے ساتھ مضبوط بعد سامراجی تعلقات بھی بہتر بن طور پر کانگریس کا تعاون حاصل کرنے سے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ایک برصغیر پاکستان سے کچھ زیادہ حاصل کرے کی ان کی میزبانی کا داروہ کو کسی سی طرح کی توسیع شدہ برطانوی موجودگی پر تھا۔ یہ بات کہ یہ محض دایہ نہیں تھے، انھیں سرحد برطانوی کمر و نیواورپرس الگان کی بعد دیوں سے واضح تھے۔ ستنے بعد تک جتنا کہ کسی 1947ء میں انڈین نیشنل کونسل کی فائبر کی اتحادی کمیٹی نے ایک ایسی سکیم کو اختیار کیا جو بہت سی قوموں کے آثار، ہندوستان کی گنجائش رکھتی تھی، جبکہ انڈین آف شاف سے یہ مشورہ دیا کہ گرکانگریس انڈین کی حیثیت کو روکتی ہے تو پھر کاسن وینچہ کی رکنیت ملحدہ علیحدہ مغربی پاکستان منقسمہ بنگال، اور یہاں تک کہ بعد کے قریب واقع کسی رہا سست جیسا کہ گراؤ کو روکتی رہی جاسکتی تھی۔ (138)

وقتاً فوقتاً مطالبہ پاکستان سے مطابقت رکھنے، ان بالکل مختلف آئینی شکلوں کو قبول کرے پر جناح کی آمادگی جزوی طور پر حیرت کی صورت حال کی ضروریات کا نتیجہ تھی، لیکن جو وہی طور پر ہے رکھنے کی طرف سے دئے جاتے مشورے کا نتیجہ تھی۔ اپریل 1946ء میں 470 مسلم قانون سازوں نے چھ صوبوں کے خود مختار پاکستان کے حق میں ووٹ دیا، چھ بڑے بعد درنگل کمیٹی اور کونسل نے بعد وستان کی یونین کیلئے ایک سکیم کو منظور کر لیا 1947ء میں جناح صاحب نے سید وروی کے، بنگال کی آزادی سست، کے منصوبے کو توثیق کر دی، وہاں بعد کر سرحد و پاکستان کو قبول کر لیا۔ لیکن مطالبہ پاکستان کے علاوہ عہدے علاقوں پناہ گاہ کے حق ہندوستان کے شمال مغربی، اور مشرقی علاقوں میں مسلم قوم کے حق خود حقیقت پر مبنی پر بھی سمجھوتہ نہیں کیا گیا۔ یقیناً جناح صاحب نے یہ منصوبہ بنایا تھا کہ مذاقوں میں حقیقتاً پورے چھ صوبے شامل ہوں گے، جبکہ 1947ء کے حالات اس کے پاس صرف وہ پاکستان رہ گیا جس کی تخریف ضلع وار مذہبی تقسیم کے ذریعے کی گئی تھی، لیکن یہ نتیجہ اس قیاس کو کوئی تقویت نہیں پہنچاتا کہ مطالبہ پاکستان، منقسمہ ہندوستان میں جناح صاحب کا سودا کاری کا اثر بر تھا، یا یہ کہ وہ تقسیم سے بچنے کی تیر کا خود بخار ہو گئے

## مذہبی قیادت اور پنجاب میں تحریک پاکستان

ڈیوڈ گلڈ رٹن

1947ء میں پاکستان کی مسلم ریاست کے طور پر، ہندوستانی مسلمانوں کے مذہبی اور سیاسی ارتقا میں ایک اہم موڑ کی نشاندہی کی۔ لیکن حیرت انگیز طور پر پاکستان کیلئے مذہبی حمایت کی نوعیت پر تقریباً کچھ نہیں لکھا گیا۔ مہارنے، یو۔ بی۔ پرکاشی لوجہ مبدول کی گئی ہے، جن میں سے بڑی اکثریت نے تخلیق پاکستان کی مخالفت کی، لیکن اس سچے نے 1940ء کی دہائی کے وسط میں پاکستان کی دستیابی سے پر مذہبی پشت پناہی کی تقسیم کو آگے بڑھانے میں کچھ نہیں کیا۔ وہ پشت پناہی جس نے مسلم لیگ کو، جیسا کہ پیشرواں کی کہتا ہے، ایک عملی سیاسی جماعت کی بنیاد بنائے، ایک مذہبی تحریک بنا دیا۔ (1) اس پشت پناہی کے دوران کو سمجھنے کیلئے یہ مقالہ 1947ء سے پہلے اس صوبے جسے جناح نے پاکستان کا سنگ بنیاد قرار دیا، پنجاب میں مسلم مذہبی قیادت کی نوعیت کا جائزہ لے گا (2) یہ مذہبی قیادت کی ساخت پوچھ کر دیکھ کر اسے کا، خاص طور پر، یہاں علاقوں میں، اور طریقوں پر جن پر اس ساخت نے مذہبی میٹروں کے مسلم سیاست کے ساتھ شیعہ کو متاثر کیا۔ پہلے یونیسٹ پارٹی کے ساتھ، جس کا تقسیم سے پہلے کی، ہائیوں میں، پنجاب میں غلبہ تھا اور حرکار مسلم لیگ کے ساتھ تخلیق پاکستان کی طرف سے جانے دے رہے ہوں۔

مسلم مذہبی قیادت کا ارتقا

پنجاب میں مذہبی قیادت کے ذخائر کی جڑوں کو تلاش کرنے کیلئے یہ ضروری ہے کہ قبل از

مغل و ریش مغربی پنجاب کی ہادی کے بڑے حصے کی ہندوئی تہذیب کی طرف پیچھے کو چلا جائے۔ مگر چہ پنجاب کی تہذیبی مذہب کے بارے میں تفصیل سے بہت کم معلوم ہے، لیکن عمومی طور پر اس کا اثر راجن صوبی پر رگوں کو دیا جاتا ہے، جنہوں نے سلطنت دہلی کے قیام کے بعد کے برسوں میں مغربی پنجاب میں اپنی خانقاہیں قائم کیں پنجاب کے اندر صوفیوں کے سلسلے سے مربوط کیا۔ بعد میں یہی مقام مراٹر تھے۔ پہلے صوفیوں کی خانقاہیں اور بعد میں ال صوفی پر نگاہ کے طواریت جنہوں نے مغربی پنجاب کے بہت سے دیہاتی علاقوں میں اسلامی تنظیم سازی کیلئے مراکز مہیا کئے اور یہی مراکز تھے جن کی طرف لوگ مذہبی قیادت کیلئے رجوع کرتے تھے۔

ان مزارات کی قیادت کو عمومی طور پر ایک سجادہ نشین مینٹر ہوتا تھا (سجادہ نشین کے معنی ہیں وہ جو چائے مار پینیتا ہے)۔ باوجود عام طور پر اصل برہگ کا چشم و چراغ ہوتا تھا۔ صوفی حوزات سے منسلک ایسا موردی مذہبی سیادت کا ارتقا ایک ایسا منظر تھا، جیسا کہ رشتہ نگاروں نے اپنے صوفی سلسلوں کے مطالعے میں تبصرہ کیا ہے۔ جو چہرہ کی سلاطین ریا میں پایا جاتا ہے، کیونکہ صوفی زیادہ سے زیادہ عمومی اور عمومی ہوتا تھا (۴)۔ سجادہ نشین کی موردی مذہبی سادہ زیادہ برکت یا مذہبی کرشمے کی مرہل پہنچی ہوتی تھی اصل برہگ سے اس کے اور اس کے حوزہ کو۔ اس برکت کی وجہ سے جو سجادہ نشین کو اصل برہگ سے منسلک کرتی تھی سجادہ نشین کو ایک مذہبی واسطے کے طور پر تسلیم کیا جاتا ہے جو چہرہ کا رخ و کار کا مہربانی تک رسائی مہیا کر سکتا ہے، یہی موردی قیادت کا اثر یہ ہے کہ یہ صوفیوں کے مزارات کو مذہبی مراکز کے طور پر استحکام بخشتی ہے۔ اور مذہبی فیوض تک چہرہ کاروں کے وسیع حلقے کو مہیا کرتی ہے۔ رشتہ نگاروں نے یہ لکھا ہے کہ یہ مسئلہ مزارات کے ساتھ مسافر خانے کی عام سی کی مذہبی دستگوں کے مراکز بن گئے جو وہاں کی برکت کا طلبگار ہوتا ہے۔ (۵)

اس مذہبی حکام کا استعمال حوزہ پر چند مذہبی رسومات کے ساتھ منسلک تھا۔ سجادہ نشین کے اصل برہگ اور اصل برہگ کے خد کے ساتھ روایا تو ہر سال اس برہگ کی برسی یا عرس منانے کی رسم میں، راہائی تشکیل دی جاتی ہے۔ عرس، جس کے معنی شادی کے ہیں، اصل برہگ کے خد کے ساتھ وصال کی علامت ہوتا ہے۔ اور عرس کی رسومات سجادہ نشین کی حیثیت کا علامتی جو نہ مہیا کرتی ہیں۔ جسے معمول کے مطابق کچھ بچہ و بعض ادا کرے ہوتے ہیں جو اصل برہگ

کے ساتھ بطور برکت کے وارث کے (6) خصوصی تعلقات کو واضح کرتے ہیں، اور اس طرح اس کے مذہبی وسیع ہونے کے حقیقی پین کو بیان کرتے تھے۔ سجادہ نشین کے بطور مذہبی وسیع کے کردار کی شکل عمومی طور پر ایک چور اور مرید کے رشتے کی ہوتی ہے، یا متنازعہ اور شاگرد کی عزت کے سجادہ نشین اور چور و مرید کے درمیان۔ یہ چور مرید کو کسی قسم کے محبت روحانی نظم و ضبط کا پابند نہیں بناتی بلکہ مرید کو صرف اس بات کا پابند بناتی ہے کہ چور مدنی قیادت کو تسلیم کرے، جو وہ عام طور پر خزانے پیش کرتا ہے، اور اس کے صلے میں چور مرید کو برکت تک رسائی مہیا کرتا ہے، جو چوری مفہیم میں کچھ حادثاتی تحریکات سے کچھ زیادہ پر مشتمل ہوتی ہے۔ نیک جو مرید کو کچھ معقول قسم کی یقین دہانی مہیا کرتی ہے کہ اس کی دعا میں ہی کامیابی ہوگی۔ (7) سجادہ نشین کے سنے کسی قسم کی مدنی تقسیم یا طاعری پاکستان کوئی لازمی خصوصیات نہیں ہیں۔ اگرچہ ایسی صفات اس کی شہرت میں اضافہ کرتی ہیں۔ (8)

اس قسم کی سودا کی قیادت کا ارتقا خاصی ہیئت کا حامل ہے، تاہم صرف اس لئے کہ یہ پورے پنجاب میں وسیع پیمانے پر پھیل گیا ہے۔ بلکہ اس کے بھی کرائس نے مدنی اور سیاسی حمایت کے درمیان قریبی تعلق کو تسلیم کرنا پڑا۔ برکت کی تربیت نے، تہذیبی مذہب کے بعد وہ صدیوں میں پنجاب میں حرات کے پیسہ کو ترجیح دینے میں مدد دی، خصوصی طور پر بیویوں، اہل برہگانہ کے خلفاء یا نااہلین پنجاب کے بڑے حصے کے آدھار پائیل گئے۔ حرات کے منظم سلسلے بڑھتے گئے، جو صوفی کے سلسلوں کے تدریجی ڈھلے طریقے سے ایک دوسرے سے منسلک ہیں۔ بہت ساری صدیوں میں نیک بڑا اور زیادہ معروف حرات بہت سے پیسے چھوٹے حرات کے مربوط سلسلے کا مرکز بن جاتا ہے، جو مریدوں کیلئے اور زیادہ معروف برہگانہ کی اولادوں کیلئے یا گارین جانتے ہیں۔ (9) بیسویں صدی کے شروع ہونے تک، جیسا کہ ایک برطانوی دوسرے لکھا کہ دیکھئے سندھ کے ساتھ ساتھ مغربی پنجاب کے اضلاع، حرات سے، مرحوم برہگانہ کے گنبدوں سے پئے ہوئے تھے۔

اوپر کے حرات پر بیسویں صدیوں میں عقیدت مند رہنے کرتے ہیں، مقدس سرزمین پر کچھ حاصل کرنے کی امید میں۔۔۔ (10) ایسے بہت سے حرات کے سجادہ نشینوں کے پئے خانوے ہیں، جو ان کے وسیع حلقوں کیلئے چرکی خدمات سرانجام دیتے ہیں، اور ان کے دائرہ اثر

کا اندر زور غوری طور پر ایک ضلع کی گزٹیری پورٹ سے لگایا جاسکتا ہے کہ عملی طور پر ضلع میں ہر مسلمان کا پناہ ہے۔ (۱۰)

جتنا اہم مذہبی قیادت کی اس شکل کا مذہبی پنجاب میں وسیع پیمانے پر جنم لیا، پھیلاؤ ہے، مسابوکی طور پر اس کی اہم اہل مذہبی رہنماؤں کا سیاسی حمایت کے ساتھ تعلق ہے۔ ان وزارت کے بطور مذہبی حاکمیت کے مقامی سرکار کے پھیلاؤ نے مذہبی قیادت کا ایک ایسا ڈھانچہ پیدا کیا جس سے مغربی پنجاب کے بڑے حصے میں جہاں بڑی حد تک طاقت بھی پیشہ سمری قبائلی سرداروں کے اندر چھٹی ہوئی تھی سیاسی حاکمیت کے احاطے کی عکاسی کی۔ (۱۲) درحقیقت بہت سے رہنما وائعات میں ان وزارت کے سجادہ نشین ان مقامی رہنماؤں کے ساتھ قریبی تعلق رکھتے ہیں (۱۳) زیادہ اہم بات یہ ہے کہ مسلم ریاست کے ساتھ ان سجادہ نشینوں سے تعلقات بڑی حد تک اسی طرف کی پیروی کرتے تھے، جس طرح پر ان مقامی سرداروں کے ریاست کے ساتھ تعلقات ہوتے تھے۔ پاکبازی کے بجائے دراخت میں مذہبی حاکمیت کی ان کی پیروی سے سجادہ نشینوں کو قبائلی سرداروں اور دوسرے مقامی رہنماؤں کی طرح، اعزازات، تقرریاں اور زمینیں عطا کرنے کے وسیع ریاستی سیاسی کنٹرول کی عمومی شکلوں کے اہل بنا دیا۔ (۱۴) مغل عہد کے دوران، ریاست نے بہت سے اہم سجادہ نشینوں کے ساتھ قریبی تعلقات قائم کرے۔ ایک مثال میں مغلوں نے ملتان میں اپنے مقامی گورنروں کے طور پر خدمات انجام دیے کیلئے ہمیشہ سجادہ نشینوں کے ایک خاندان پر بھروسہ کیا۔ (۱۵) مسلم ریاست کے ساتھ ایسے رابطوں سے بہت سے سجادہ نشینوں کی اہم سیاسی حیثیتوں میں اضافہ کیا، جس نے ان کے وقار میں اضافہ کیا اور ان کی مذہبی حاکمیت کو سرکاری پابندیوں عطا کی، لہذا مغل عہد کے اختتام تک، بہت سے سجادہ نشینوں کا بطور اسلام کی مقامی چوکیوں سے گھروں کے شمسلم ریاست کی مقامی چوکیوں کے ان کے سیاسی اثر کے ساتھ وابستہ ہو گیا۔

مغل عہد کے دوران، ایسے سیاسی رابطوں کے نفوذ نے میراث کی جیسے پنجاب میں مغل حاکمیت کے روال سے مذہبی حاکمیت کے نظام پر ایک غور سے ہو۔ مغل سلطنت کی ہندوستانی مسئلوں کے مذہبی ارتقا کیلئے اہمیت ہر بہت کچھ لکھ چکا ہے، لیکن اس کی زیادہ تر توجہ ملی میں شاہی اقتدار ان کے پیروکاروں کے ان کے مذہب کے لئے ریاستی حمایت کے نقصان کی خلاف

کر۔ کیلئے اسلام کی تفکیک کوئی کوشش کرنے پر مرکوز رہی ہے تاہم مسلم ریاست کے زوال کا پنجاب میں مذہبی قیادت کے غالبہ نظام پر رد است اثر ہو۔ مرکزی مسلم سیاسی حاکمیت کی شکست وریخت کے ساتھ مزارات اور مغل ریاست کے درمیان تعلقات ختم ہو گئے۔ ہندو مت سے پرستہ بھادہ کشین جو معصوم کے تحت مقامی سیاسی حاکمیت کے حامل تھے چھوٹے چھوٹے مقامی سرداروں میں تبدیل ہو گئے جو درپردہ مسیح تہ سلاطین معاشرے سے کسی قوم کے تعلقات سے منقطع ہوتے جا رہے تھے۔ (8) اس علیحدگی کے جواب میں، خواروین اور جیسویں صدیوں میں، ح راست سے مسک مذہبی اثر کی موجودہ شکلوں میں نئے مذہبی شعور کی روح پھولنے لگے۔ نئے نیک تحریک شروع ہوئی تاکہ مقامی مزارات اور ریاست کے درمیان تعلقات کی فکشنل کی تلافی کی جائے۔ یہ تحریک چشتی سلسلے کے دروہائی حیا میں جیسویں تھی جو مالہ ریاستی حاکمیت سے راوی کی دیار و پختہ روایات کی جہ سے پنجاب میں گرہن میں چلی گئی تھی۔ اس احیا کی تحریک بیادنی طور پر رانی سے آئی، جہاں معصوم کے روال کو سب سے فوری طور پر محسوس کیا گیا اور اس کی عکاسی شاہ کمال الدین (1672-1680) اور بعد میں شاہ فخر الدین (1689-1717) کے کام میں ہوئی جیسویں سے چشتی سلسلے کے احیا اور اسے نیک نئی روحانی شدت دینے کی خواہش کی۔ (17) تاہم پنجاب میں چشتی احیا کا کھوج انتہائی براہ راست طریقے سے، شاہ فخر الدین کے اہم ترین مزید خلیفہ بور محمد مہاروی سے لگایا جاسکتا ہے جیسویں خواروین صدی کے وسط میں بھادہ کے نزدیک ایک حلقہ قائم کی۔ خوبہ نور محمد کو چشتی سلسلے کو فروغ دینے کا اعزاز دیا گیا ہے اس حد تک کہ دوسرے تمام صوفی سلسلے مکمل طور پر گہرتے ہوئے محسوس ہوتے ہیں۔ (18) اسلام کو دوبارہ زندہ کرے اور شریعت کے ساتھ شخصی دستگی کی اہمیت کی تعلیم چشتیوں کے مشن پر دروہنے سے پہلے۔ آپادی کے تمام طبقوں میں دستگی پانے پر بھادہ کاروں کو اپنی طرف کھینچ لیا۔ (19) ان کا خلیفہ کی بہت بڑی تعداد کے وسیع پھیلا، جیسویں نے چشتیوں کے مشن کو پورے مغربی پنجاب میں پھیلا دیا۔ اس خلیفہ سے حور حلقہ ہوں کا آغاز کر دیا جو بعد میں مزارات کے مرکز بن گئے اور ان کے خلیفوں نے مزید اس حیا کو آگے بڑھایا۔ (20) چشتی احیا کی قوت حیات پنجاب میں برطانوی راج کے دور کے عورت تک جاری رہی اور آخر کار مذہبی مغربی پنجاب میں انتہائی با اثر چشتی مزارات کے ایک مربوط نظام پر منتج ہوئی۔ ان نئے چشتی مزارات سے کلی طور پر قدیم مزارات کی



جلد کس لی جن میں سے بہت سوں نے اپنا احصا کر جای رکھا لیکن چشتی حیا کے ہم ترین عزائم، ڈیمہ خاندانی حاکم ضلع میں قوس کے مقام پر شاہ پور ضلع میں سیوا شریف کے مقام پر، جہلم ضلع میں جٹاں پور کے مقام پر اور اوپنڈی ضلع میں گونڈہ کے مقام پر مدنی حمایت کے بڑے سچے سرکار بن گئے۔ (2)

مسلم مدنی قیادت کے رہنما میں چشتی احیاء ہیبت یعنی کہ اس نے شریعت کے مطابق، مغربی پنجاب کے مسلم مدنی رہنماؤں کو اپیل کرے وہی مسلم شناخت کی تعریف پر پورا درود دیا، بلکہ وقت، عزائم، مدنی اثر کی شکلوں کے چیلنج کئے۔ یہاں اس حیا کا تعامل ال اصلاحات کے ساتھ جو شاہ ولی اللہ کے کام سے آگے بڑھیں۔ سبھائی روٹنی بخش ہے۔ شاہ ولی اللہ اور چشتی حیا پسندوں مسلم، ریاست کی مدد کے بغیر مدنی قیادت مہیا کرے کے مسائل سے بہرہ آرا رہا ہے تھے۔ لیکن جہاں وہ جوشہ ولی اللہ کی روایت سے مدد لے رہے تھے حتی طور پر عہد کا نیک مباحثہ جو معاشرے کیسے مدنی معیارات قائم کر سکے پیدا کر کے ایسا کرنے کو کوشش کر رہے تھے۔ وہیں چشتی احیا پسند مدنی حاکمیت کی انہیں روایتی اشکال سے کام نکالنے کی کوشش کر رہے تھے۔ جو مغربی پنجاب میں پٹنہ سے ہی متغیر تھیں۔ انہوں نے حاکمان اور رزمی رات پر مقامی مدنی مراکز کے طور پر درویشا جادی رکھا اور انہوں نے اثر کی روایتی شکلوں پر بھرا رکھا، یعنی جیرو مرید کی تعلق اور عزم ہے۔ تنظیم پر درویشی کے اس تسلسل نے، دیہاتی پنجابی معاشرے کے سیاسی ڈھانچے کے تسلسل کی عکاسی کی، جہاں طاقت دیہاتی، اکثر اوقات قبائلی بنیاد رکھنے والے رہنماؤں کی بڑی تعداد کے اندر گھری ہوئی تھی۔ ان نئے پیروں کے ہاتھ میں بہت سے ہارے پروں، جو عقل ریاست کی خدمت انجام دیتے تھے، کی یہ مقامی سیاسی طاقت تو یہ تھی نہیں وہ بھی مسابادی طور پر مدنی حاکمیت کے مقامی ڈھانچوں سے مسلک تھے، کیونکہ ال کے مدنی اثر خارج اکثر اوقات مقامی سیاسی رہنماؤں کی طرف ہوتا تھا، جن پر وہ اکثر اوقات معاشی مدد کیسے اٹھار کرتے تھے۔ (22) اس کے مقابلے میں، شاہ ولی اللہ کے کام کی پیروں میں ہوسے والی اصلاحات مسلم سلطنت کی مرکزی سرزمین کی پیداوار تھیں، جہاں طاقت مرکزی ریاست میں مرکوز تھی اور سی حد تک بے شمار سطحوں کے اندر بکھرے ہوئے نہیں تھے جس حد تک وہ پنجاب میں تھے۔ ایسے حالات میں مسلم ریاست کی قلت و ریخت کے ساتھ مسلم مدنی رہنما بڑی حد تک

ہے آ۔ رہندو مسائل تک محدود ہو گئے تھے، اور یہ چیر تحسیم سانی کی فی شکلوں کو فروغ دینے میں ان کی رہندو ٹھپکی کی وضاحت کر سکتی ہے۔

مذہبی رہندو سانی۔ ان دونوں روایات کے، میاں قائل پنجاب میں مذہبی حاکمیت کے بعد میں ہوئے۔ رہندو قائلوں کے لیے بہت اہمیت کا حامل ہے، شاہ ولی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر بندوبست سے نتیجے کے طور پر ان کی ایک قائل شناخت جماعت پیدا ہوئی (23) جس کی تنظیمی وضاحت، ایسویں صدی کے اواخر میں سلاسل کے، رہندو اور عیسائی حلقوں کے خلاف ظلم کلام کے دریچے دفاع رہندو پنجاب میں مذہبی مدارس کے ارتقاء سے رہندو سے زیادہ ہوتی گئی۔ پنجاب میں صلاح پسند مذہبی رہندوؤں میں سب سے زیادہ فعال، صاحب اہل حدیث تھے، جن کی روایت کا منبع، شاہ ولی اللہ کی طرف سے، بعد کی قائلوں کی از سر قیام کے مکاتب فکر کی تعبیرات کی بجائے اصل قرآن اور حدیث کے مطالعے پر درود تھا، (24) مزید برآں، رہندو کے علاوہ اصلاح پسند تحریک کے مسلک سب سے بڑے مذہبی مکتب فکر نے، تیسویں صدی کے اواخر میں پنجاب میں زیادہ سے زیادہ اثر ڈالا، خاص طور پر شہروں اور قصبہ نشینوں میں، (25) اگرچہ اہل حدیث اور جوہندی بہت سے ہم پلہ لوگوں پر ایک دوسرے سے اختلاف رکھتے تھے، لیکن وہ حرارت پر عمل کر رہے تھے۔ مذہبی شکلوں کے، سر واد میں یک آواز تھے۔ اہل حدیث صوفی مسلمانوں پر مبنی سلام کی شکلوں کو، کرے میں انتہائی شکوک تھے لیکن رہندو کے رہندوؤں کا آغاز گرچہ صوفی سلسلوں میں سے ہوا تھا اور وہ صوفی معمولات سے مانوس تھے لیکن انہوں نے بھی بہت سی ان تھیں شکلوں کی حمایت نہیں کرتے تھے یہی وہ عمل میں یقین رکھتے تھے۔ (26)

ان حلقوں کے جواب میں، ان صاحب کے اتحاد جو عمومی اسلام کی شکلوں کی حمایت کرتے تھے، ایک اور واضح فرق پیدا ہو گیا۔ صاحب کا یہ کردہ، جو عمومی طور پر اہل سنت و جماعت کے نام سے منظر ہو گیا تھا، مذہبی شعور اور حرارت پر عمومی قیادت کرتا تھا۔ تمام طریقہ کار طویل پر مذہبی تنظیم کی روایتی شکلوں کا دفاع کرتے ہوئے، یہ چیز 1887 میں، وہ میں دراصل غلام نبی بن پیدا رکھنے میں وضع تھی۔ جس نے اہل سنت و جماعت کے اثر کی مرکز کی خدمت انجام دی۔ (27) اور بعد میں 1820 کی دہائی میں، دور میں ایک اور دور سے دراصل غلام حریب ال اختلاف کی بنیاد رکھنے سے جس سے اہل سنت و جماعت کے تناظر کو ایک اور تناظر کے ساتھ، جو یوپی میں مسلمان اتحادیہ حال

بریلوی کی طرف سے پردہ ال چڑھایا چار ہفتہ، مسلک ر پ۔ (28) اس شہری مدنی مدرسہ کی جیاد رکھنے کے باوجود تاہم، ان کے اس گروہ کی نمایاں اہمیت، مزارات سے مسلک مدنی مذہبی قائدین کے ساتھ تعلقات میں تھی۔ وہ تعلقات جن کا مقابلہ غالب طور پر شہری جیاد رکھنے والے صلاح پسند علمائیں کر سکتے تھے۔ چشتی احنیا پسندوں میں سے متھوہ جیسا کہ گولڈ کے جیادہ نشین پر مہر علی شاہ رتے در اعلیٰ مقام پر ایسے میں گہری دلچسپی (29) اور حیا پسند روایت میں دوسرے دیہاتی جیادوں نے، سب سے زیادہ قابل ذکر جیادہ علی شاہ: جو کہ سیالکوٹ ضلع میں علی پور سیدر میں ایک پادری نقشبندی سجادہ نشین تھے، کے اہل حدیث علمائے کے ساتھ قریبی تعلقات تھے۔ (30) اہل سنت و الجماعت کے تناظر کی اہمیت و حقیقت یہ تھی کہ اس نے مزارات کے ساتھ مسلک مدنی قیادت کی روایتی شکلوں کو، ال مذہبی تعلیمات اور مباحثوں کے مطابق جو اصلاح پسندوں کی طرف سے پردہ ال چڑھائے گئے، جواز بخش دیا۔

ہذا اسی صدی تک، اگرچہ مزارات سے مسلک مدنی مذہبی قیادت کی روایتی شکلوں کو شدت سے چیلنج کیا گیا، لیکن یہ چیلنج جواب حاصل کئے بغیر نہ رہا۔ مزارات پر مدنی حاکمیت کا ڈھانچہ مدنی پنجاب میں بھرپور طور پر غائب رہا، درمیں علاقوں میں مدنی قیادت کی ساری جیاد مدنی و دیہت کی موروثی تریل کے ساتھ و بستہ، بل مدنی حاکمیت کا مرکز پیشا مزارات کے درمیان کھڑا ہو رہا، جو کئی طرح سے مدنی معاشرے کے مقامی سیاسی ڈھانچے کے ساتھ قریبی طور پر مسلک رہے۔ لیکن مذہبی حیا کی اہمیت نے ان سجادہ نشینوں میں سے بہت سوں پر، جس کی جزیں چشتی احنیا میں نہیں ایک گہر رڈال، مدنی حیا پسند رہتا تھے، جو اس مدنی جوش و جذبے جس سے اصلاح پسند تا طریت پیدا کئے تھے، کی پیروی کرتے تھے، اور ساتھ ہی ساتھ، بطور مدنی جیادہ نشینوں کے، اس مسلم قوت کے مقامی ڈھانچوں کے ساتھ قریبی طور پر مسلک تھے، جو مغل حکومت کے متبادل کی بنیاد تھی، جنہیں مدنی رہنماؤں اور مسلم سیاست کے درمیان جھرتے ہوئے تعلق میں مرکزی کردار ادا کرتا تھا۔

### مدنی رہنما اور یونینسٹ پارٹی

جیادہ نشینوں کی ساختیاتی حیثیت سے ان کے سیاسی کرداروں پر اثر کو بغیر مختصر اس مدنی

سیاست کے ڈھانچے کو بیان کئے جو نظام برہمچور، بھٹی پنجاب میں برطانویوں کی طرف سے پرانے چڑھایا گیا سمجھا نہیں جاسکتا۔ ایسویں صدی میں برطانویوں نے وہی نظم و نسق کے اس نظام کو مضبوط کر کے کی کوشش کی، جس کا دور و مدار دعائیں طور پر مغربی پنجاب میں، زمینداروں، کٹر اوقات قبائلی میاں رکھنے والے، واسطوں کے مقامی سیاسی اثر پر تھا۔ یہاں کر سکتے ہوئے برطانوی مغربی پنجاب میں سیاسی نظریوں کی مسلسل روایات سے دور نکل رہے تھے۔ لیکن برطانوی یہ ایک وقت، یہاں علاقوں کو شہروں سے ابھرنے والے بڑھتے ہوئے معاشی اور سیاسی اثر سے، جوان رہنماؤں کی حیثیت کو نقصان پہنچا سکتا تھا علیحدہ رکھ کر، ان، یہاں رہنماؤں کی حیثیت کو بڑھاوا دینا چاہتے تھے۔ اس پالیسی کا مکمل اظہار 1900ء کے انٹیمیشنل کنفرنس میں ہوا، جس کا عام الفاظ میں مفہوم یہ ہے کہ یہ غیر راجست پور کی کوہستانی علاقوں میں رہنے والے حاصل کرے۔ سے روکن تھا۔ (31) ان جڑوں سے یہ سیاسی روایت، بھٹی جس نے شہری آبادی کی مخالفت میں زرعی طبقات کے مفادات کی وحدت اور ان زمیندار واسطوں کی طرف زرعی طبقات کی قیادت کے تسلسل پر زور دیا۔ بھٹی روایت تھی کہ جس نے آخر کار 1920ء کی دہائی میں یونینسٹ پارٹی کو جنم دیا۔ جو کہ ایک صوبائی جماعت تھی جو یہاں راجست پور لوگوں کی حامی ہوئے کی پیدا رکھتی، اور جس کی قیادت وہی معاشرے کے زمیندار سردار کرتے تھے، 1947ء سے تقریباً ربع صدی کی مشتر پنجاب کی سیاست پر حاوی رہی۔

اس دور کے دوران پنجاب کی سیاست میں سجادہ نشینوں کے سیاسی کردار کو یونینسٹ پارٹی، اور ان برطانوی انتظامی پالیسیوں کے حوالے سے دیکھا جانا چاہئے جنہوں نے اسے پیدا کر کے میں مدد دی۔ سجادہ نشینوں میں بہت سے قاصر طور پر وہ جو قدیم تر مسلسل مزارات سے وابستہ تھے، وہی وہی انتظامی ڈھانچوں سے مضبوط طور پر منسلک تھے، جو یونینسٹوں کے ارتقاء کے بچے موجود تھے۔ ان بہت سے مزارات کے برطانوی عہد سے پہلے کے سیاسی کردار پر پہلے ہی روشنی ڈال جا چکی ہے مغللوں کے سقوط کے بعد بہت سے سجادہ نشینوں نے اپنے آپ کے طاقتور مقامی سیاسی شخصیات کے طور پر منظم کر لیا۔ پنجاب کے اوجہ کے بعد برطانویوں نے جلد ہی معلوم کر لیا کہ اپنے وہی نظم و نسق کو ترقی دینے میں، وہاں وہی علاقوں میں اس سیاسی اثر کو نظر انداز نہیں کر سکتے جو ان میں سے بہت سے سجادہ نشینوں نے حاصل کر لیا تھا۔ بہت سے سجادہ نشینوں کو اس کے

مطابق برطانویوں کی طرف سے عراق یا گیارہ لاکھ مقامی انتظامی اختیار کے مناصب دیئے گئے۔ یہ بات جنوب مغربی پنجاب میں بالخصوص صحیح تھی، جہاں سجادہ نشینوں کے سجادان علاقے میں سب سے بڑے زمینداروں میں سے تھے۔ اور مقامی معاملات میں انتہائی بااثر تھے۔ مثال کے طور پر ضلع مظفری میں برطانویوں سے پاکس میں باغیہ بدین حج شکر کے حمار کے سجادہ نشین ضلع میں سرکردہ پارہوں میں سے ایک کے طور پر تسلیم کیا۔ (32) بھٹک، مظفر گڑھ اور ملتان کے مصالح میں سجادہ نشینوں سے بطور ریڈروں، عربی پمپسٹریوں اور انٹرکٹ پورٹ کے ارکان کے قیام۔ کروڑا کیا۔ (33)

بیسویں صدی میں جب برطانویوں نے زمینداروں کی واسطوں کے ایک طبقے کو سیاسی مربوطیت و سہ کی کوشش کی، جس پر حکومت کو حمایت، اپنے کیئے پھر سہ یا چا سکتا تھا تو انہوں نے سرکردہ سجادہ نشینوں کو اس طبقے کے اہم حصے کے طور پر تسلیم کیا۔ اس پیریڈ کی مبادی 1900 کے انڈیپنڈنس آف انڈیا ایکٹ کی منظوری کے وقت میں ان کیس، جب مغربی پنجاب کے تقریباً تمام اضلاع میں سجادہ نشینوں کو زرعی طبقات کے ساتھ تعلق رکھنے والوں کے طور پر تسلیم کیا گیا، جو اس ایکٹ کے تحت تحفظ حاصل کر رہے تھے۔ ایک برطانوی افسر نے تحریر کیا کہ ان مسلمانوں کے مابین زمینداروں کی زمینوں کو اس ایکٹ کے تحت سیاسی وجوہات کی بنا پر، اتنے ہی تحفظ کی ضرورت تھی جتنی گروپ کی زمینوں کو۔ (34)

بعد میں، جب برطانویوں نے شعوری طور پر زمیندار اشرافیہ کی کینال قانون کی زمین کے عینیت کو تسلیم کرنے سے انحراف کر کے کی کوشش کی، تو بہت سے سرکردہ سجادہ نشینوں کو واضح طور پر زمیندار اشرافیہ طبقے کے ارکان تسلیم کر لیا گیا۔ ان مذہبی زمینداروں کی زمیندار اشرافیہ میں شمولیت کیلئے پہلے کچھ لوگوں کی طرف سے سوال اٹھایا گیا، مثال کے طور پر جے جٹا را سے ضلع انک کے جیڑت مکھڑ کے معاملے میں اس بات کی طرف اشارہ کیا، جیڑت مکھڑ کی موروثی زمیندار اشرافیہ میں سے ایک شمار کرتا رہاں پروردیے دانی بات ہوگی۔ لیکن پھر جیڑت مکھڑ کو سرمانگل روڈا وکر سے یہ جواب دیا کہ خواہ حقیقتاً زمیندار اشرافیہ میں شامل ہوں، لیکن ایسے مذہبی سرمانگل روڈا وکر کے اثر کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اس سے توجہ دلائی کہ جیڑت مکھڑ سرحد اور مغربی پنجاب کے بہت سے سرکردہ سرداروں کی طرف سے بہت عزت کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں، اور

پیسے اثر کا مظاہر کن چاہئے۔ یہی بات اس دوسرے سم وہ شیوں کے متعلق کہی جا سکتی ہے، جس کے موردی مذہبی اثر کو سیاسی مقاصد کیلئے استعمال کیا جا سکتا ہے۔ اوڈوواٹرے استدلال یہاں تک ایک آدمی سیاسی اثر لکھتا ہے اور اسے بھی طرح استعمال کرتا ہے، تو پھر یہ امر کہ وہ کسی مذہبی اور سے سے بھی حاصل کرتا ہے، تو میری رائے میں، اس تعلق کو اس کے علیحدہ حاصل کرے کے رستے میں رکاوٹ نہیں دینا چاہئے۔ اس کے بعد بہت سے مجاہدہ نشیوں کو بطور زمیندار شریفہ کے تسلیم کر دیا گیا، خصوصاً جنوب مغربی پنجاب میں جہاں بہت سے مصلوں میں مذہبی حادثات ان لوگوں کے ایک تہائی پر مشتمل تھے جو زمیندار اثر اویڈ کے عطیات وصول کر رہے تھے۔ (36)

بطور زمیندار وہی رہنماؤں کی بھی پڑی تھی، جس نے ان میں سے بہت سے مجاہدہ نشیوں اور زمیندار طبقے کے جو مغربی پنجاب پر حادثی تھے مشترکہ سیاسی معاہدات اس وقت تک برطانویوں کی طرف سے خوب مستحکم کر دیا گیا۔ جب سر فضل حسین نے 1920 کی دہائی کے اوائل میں پنجاب پبلسٹک کونسل میں ایک ریہائی جماعت کو منظم کر کے کی کوشش شروع کی۔ اس سٹاکس درکان میں سے جوابدہائی طور پر 1920 میں، وہی مسلم عیشیوں کیلئے منتخب ہوئی، پارٹی، بیوروں کے با اثر حادثوں سے تھے، (38) اور سب فضل حسین کے حامی حصوں ہوتے ہیں، فضل حسین سے ان مجاہدہ نشیوں کو پبلسٹ پارٹی میں شمولیت کیلئے، جب 1923 میں اس کی پیدائش مئی کوئی خصوصی وکیل نہیں کی، لیکن بطور خصوصی دلچسپی کے ان تک رسائی حاصل کرنا ضروری نہیں تھا، کیونکہ اس کے معاہدات، دوسرے موردی، یہاں رہنماؤں کی طرح، یہاں تعلیم و ترقی میں واسطوں کے طور پر ان کے ترقیوں، اور بینڈ پلینٹیشن ایکٹ نے ان کی حمایت سے متعین ہو چکے تھے۔ ان زمیندار بیوروں کی بہت سی مذہبی تشویش کی تسکین لگتا ہے پبلسٹ پارٹی کے مسلمانوں کی ترقی کی کوشش کے ان اقدامات سے ہو گئی تھی۔ اسکولوں، سرکاری مدارس میں مسلمانوں کی نشستوں کی تخصیص، اور یہاں مسلمانوں کے معاشرتی معاہدات کا ہندو بیوروں کے حصے سے تحفظ۔ لگتا ہے ان کے نے یہ چیز ہم نہیں تھی کہ پارٹی مذہبی معیار کے مطابق خصوصی طور پر مسلمانوں کے معاہدات کا تعین کرنے میں ناکام رہی تھی۔ (39)

تاہم ایسی پوریش ان مجاہدہ نشیوں کی حمایت حاصل کرے کیلئے خصوصی طور پر سوچی سمجھی نہیں تھی جو مذہبی پنجاب میں انھار دیں اور انیسویں صدی کے اخیر کی پیداوار تھے۔ حاصل طور پر

پشتی ہمالوی نظامیہ کے ساتھ تھوون کی رویت میں شریک نہیں تھے، دوران کے مذہبی مسائل ان دینی مسلمانوں، جو یونیسف پارٹی پر حاوی تھے کی معاشی ترقی کے مسئلے میں کافی تھے چھپے ہوئے تھے۔ مذہبی حیا کی پیداوار ہونے کی وجہ سے وہ مسلمانوں کی مذہبی شناخت اور اسلام کے فزوس شعور کو پھیلانے میں دیکھی رکھتے تھے۔ لیکن اہم بات یہ ہے کہ باوجود ان مذہبی دلچسپیوں کے حیا پسند سجادہ نشینوں نے سیاسی طور پر یونیسفوں کے مصلحت سے تراوا ہوا، مذہبی مفادات کے کسی سیٹ کا تعین نہ کیا۔ اس کی دو وجوہات ہیں، جو دوسر حقیقت کی عکاسی کرتی ہیں کہ قدیم مزارات کی طرح حیاں مزارات میں بھی دینی سماجی اور سیاسی دفن کا ایک مذہبی حصہ تھے۔ اول حیا کی سجادہ نشین، بالکل رمینڈ نہ تھا۔ دیشیوں کی طرح مذہبی ہیرو ڈھاروں، اور عمومی طور پر مان معاشرت کیلئے بھی دینی معاشرے کے رہنماؤں پر انھیں کرتے تھے، جو بھرپور طریقے سے یونیسفوں کے حامی تھے۔ مثال کے طور پر گواڑہ کے مہر علی شاہ کی طرح کے ہیرو گرچہ وہ حکومت کے ساتھ تعلق سے گرہ کرتے تھے، لیکن پھر بھی ان کے کنٹرول حکومت اور یونیسفوں کے حامی مسلمانوں کے ساتھ بہت گہرے مذہبی تعلقات تھے۔ (38) اور یہ چیز انہیں یونیسف پارٹی کی فعال طریقے سے مخالفت کرے سے باز رکھتی تھی۔ دوم، حیا پسند سجادہ نشینوں کیلئے سیاسی مقابول ان شریکی سیاستدانوں کے ساتھ اتحاد تھا۔ جو یونیسفوں کی دیہات میں حامی پارٹسی کی مخالفت کرتے تھے، اور اگرچہ ایسا اتحاد یونیسفوں پر مذہبی تنقید کیلئے ایک پیسہ فارم مہیا کر دیتا لیکن یہ انہیں شہری، صدراع پسندوں کے گھس میں، کمز کرنا، جن کی تنقید وہی مذہب کے تمام تر احاطے کا احاطہ کرتی تھی۔ ان حالات میں حالات پسند سجادہ نشین، اگرچہ یونیسفوں کے مذہبی موقف پر کفر نا خوش تھے، لیکن وہ کسی ایسے متفقہ حصے میں شریک نہیں ہو سکتے تھے، جو دینی معاشرے میں ان کی پی مذہبی حیثیت کو خطرے میں ڈال دیتی۔

ان معاملات میں سے پہلے کی اہمیت سرکردہ پشتی حیا پسند مزارات میں سے ایک کی مثال سے فوری واضح کی جا سکتی ہے۔ حیا پسند سجادہ نشینوں کے سیاسی تصور ت کو متاثر کرنے میں مقامی تعلقات کی اہمیت کو واضح کرے وہی مثالوں میں ایک انتہائی نمایاں مثال ضلع جہلم میں جلاپور کے مقام پر وضع ایک مزار کی ہے۔ اس مثال میں ہی فضل شاہ، سجادہ نشین، نے لگتا ہے کہ مزار کی سیاسی آزادی کو قائم رکھنے کیلئے ایک متفقہ کوشش کی تاکہ وہ ان مذہبی مسائل پر ردور یہ جو پشتی حیا





مصلحت کا شکار ہو گئی۔ اور اس کا مظاہرہ اس وقت ہوا جب ریونسٹوں نے جبر کی تحدید کا جواب اس طرح دیا کہ انہوں نے بعض رجسٹرڈ غنہ علی خان سے کہا کہ وہ جبر کو سیدھا کریں۔ (43) لہذا جس فصل شاہ کی مثال چشتی احیا پسندوں کی اس مشکل کا حل قرار کرتی ہے، جو انہیں، باوجود اپنی ملکی دشمنیوں کے، یہی طور پر اس فیصلے کے وہی سماجی و سیاسی دوسرے پہلوؤں میں درپیش تھیں۔ جس کا وہ ایک حصہ تھے۔

اس مجاہد شیعہوں کے، ایک سیاسی منظر کے ساتھ تعلقات کی قوت اس وقت زیادہ واضح ہو جاتی ہے، جب اس کی حیثیت کا موازنہ شیعہوں کے اصلاح پسندوں سے کیا جاتا ہے۔ جبکہ دلی مجاہد نشین میں اس تک کہ بغل شاہ کی طرح کے احیا پسند مجاہد نشین، ایک پنجاب میں سیاسی رہنماؤں سے قریبی و بڑے کہتے تھے۔ اصلاح پسندوں کی سیاسی قوت، ایسے سیاسی روایت سے آری سے پیدا ہوتی تھی۔ ان کی حد حالت کی غایت، خصوصی طور پر ریونسٹوں، راجپوتوں، جیہا، رکھنے سے۔ ہندوستان میں اسلام کیلئے ایک تنظیمی ڈھانچہ، سیکرٹری جیو داتی مسلم سیاسی طاقت پر انحصار کرے، اندریاست کے ذریعے۔ مبنی مقامی طور پر۔ لہذا اپنی ابتدائی مشرت میں وہ بڑی حد تک غیر سیاسی تھے، (44) انہیں پہلی جنگ عظیم کے بعد وہ سیاست میں داخل ہوئے، لہذا وہ ایک نئے اور آزادانہ سیاسی نقطہ نظر کے ساتھ داخل ہوئے۔ جو داتی مسلم سیاست پر تنقید کا علمبردار تھا۔ لہذا وہ ایک مجاہد شیعہوں کے برعکس، بہت سے ریونسٹوں، جماعت احمدیہ کی تشکیل میں پیش پیش تھے۔ جو ہندوستان میں مسلم مذہبی رہنماؤں کی پہلی آزاد تنظیم تھی۔ اور اس تنظیم کے ذریعے بہت سے ریونسٹوں نے برطانوی انتظامیہ اور ان مسلم رہنماؤں کے خلاف جو انتظامیہ کے ساتھ بہت تھے، سیاست میں ایک فعال کردار ادا کرنا شروع کر دیا، (45) اس آزادانہ سیاسی کردار کا مظاہرہ پہلے خلافت تحریک کے دوران ہوا۔ جب بہت سے لٹائی خیال اصلاح پسندوں نے کانگریس کے عدم تعاون کے پروگرام کی حمایت کی۔ (46) بعد میں مبنی لوگوں میں سے بہت سے تھے جنہوں نے امر پارتی کی ریڑھ کی ہڈی تشکیل دی، 1928 میں پنجاب میں غالب و مبنی مسلمانوں کی سیاست کی مخالفت میں قائم کی گئی۔ (47) یہاں امر پارتی تھی جنہوں نے ملکی میاؤں پر ریونسٹوں کو انتہائی مربوط سیاسی نتیجہ دیا۔ اور یہ امر پارتی تھے جنہوں نے اس لوگوں کیلئے ملکی طور پر ایک سیاسی مرکز مبنی ہو گا جو پوٹیسٹ پارٹی کی طرف سے مبنی کردہ ملکی قیادت سے جبر متعلق تھے۔

لیکن یہ امر ارجو بڑی حد تک اصلاح پسند نقطہ نظر کی مذہبی دلچسپیوں سے ابھرے تھے، بڑی حد تک سیاست اور مذہبی علاقوں کے مابین سے کئے ہوئے تھے۔ اگرچہ اسی طرح بھی کلی طور صدح پسند تھا کی پارٹی نہ تھے، لیکن وہ اصلاح پسندوں کی طرح، لمبائی کی طور پر اپنی ترکیب کے لحاظ سے شہری تھے، اور سماجی طور پر شہری ٹیچے اور متوسط طبقے (B) کی نمائندگی کرتے تھے، ان کی جاویدیت نہ صرف ہندو مذہبی شعور کی وکالت کا اظہار کرتی تھی، جس نے کچھ دہائیوں حیا پسند نظریوں کی حمایت میں رکاوٹ پیدا کر دی، لہذا اس کے باوجود حیا پسند سجادہ نشین اور صدح پسند علماء عمومی طور پر سیاسی طور پر متحد ہو سکے۔

ایک حد تک صدح پسندوں اور دہکی حیا پسندوں کے درمیان اختلاف کا کھوج ان دینی اختلاف میں لگایا جاسکتا ہے، جو بیسویں صدی کے اواخر میں متکالف مذہبی ناظرین کی بڑھتی ہوئی تعریف کا نتیجہ تھے۔ دینیاتی تضادات درحقیقت بیسویں صدی سے اوائل میں جیسے تسلسل کے ساتھ مجر کے باضموں دہلی حدیث اور ان کے حامیوں اور پیروں کے درمیان۔ مثال کے طور پر ایک یہہ تعداد ۱9۲۸ میں جلال پور کے ہیر فضل شاہ کو مولانا ظفر علی خان کے حملوں کے خلاف پنجاب کے پیروں اور مولوں کا قیام کرنے ہوئے دیکھا۔ (B) تاہم 1820 اور 1930 کی دہائیوں میں بھی مذہبی رہنماؤں کے درمیان تضادوں میں کاوٹ بن سکیں۔ بلکہ دینیاتی تضادات نے ان گروہوں کے جو شہری یا دیہاتی علاقوں میں، اپنی سیاسی حیثیت پر مبنی تھے، مختلف سیاسی اتحادوں کو ایک تحریک دی۔ مثال کے طور پر خلافت تحریک کے دوران بہت سے سجادہ نشین تھے جنہوں نے مختلف حد تک تحریک کی حمایت کی، لیکن وہ عمومی طور پر کانگریس اور ہندوؤں کے ساتھ تحریک کے زیادہ انقلابی مرحلے پر حمایت کرنے پر آمادہ نہ تھے، یہاں تاہم اس وجہ سے کہ کم از کم پنجاب میں یہ تحریک اتنی ہی برطانیہ مخالف اور دہکی پارٹی مخالف تھی جتنی کہ یہ حامی خلافت تھی۔ (60)

اس تنازعے جو تحریک خلافت میں پیرو جماعت علی شاہ کے کر کے بارے میں ابھرا، اس کا واضح طور پر اظہار کیا، کیونکہ باوجود اس کے کہ اس نے خلافت کمیٹی کیلئے فنڈز اکٹھے کئے تھے، اور خلافت سے مقصد کی حمایت میں تیار تھا، لیکن بعد میں ان پر مولانا محمد علی کے ہندو اور ظفر علی خان کے دہکنوں نے برطانیہ کا حامی ہونے کی وجہ سے تنقید کی، جو کہ ایک ایسی تنقید بھی

جس نے صرف پیر جماعت علی شاہ کو نشانہ نہیں بنایا بلکہ عمومی طور پر مولویوں کو نشانہ بنایا۔ (5) اگرچہ پیر جماعت علی شاہ نے سختی سے پے رپا کا دفاع کیا، لیکن اس کی تنقید کو بہت سے طریقوں سے ایک عمومی تنقید کے طور پر دیکھا جاسکتا ہے۔ نہ صرف اس کے ریکارڈ پر، بلکہ اسے مذہبی مقاصد کی عام حیثیت پر اور مذہبی طاقت کے ڈھانچے سے انہیں خواہ ان کے مذہبی جذبات کچھ بھی ہوں، مسلم سیاست پر اس تنقید کے مکمل مضمرات کی تائید کرنے کے ناقابل بنادیا، جو 2 بجے اصلاح پسندوں اور شہری مسلمان رہنماؤں کی طرف سے کی گئی۔

1930 کی دہائی میں بھی اسی تناؤ کو دیکھا جاسکتا ہے۔ 93 اور 1932 کی کشمیر کی شورش، حرار پارٹی کا بطور مذہبی شعور کے عوامی اظہار کے ظہور کا پیش کردہ تھی۔ اس شورش کی قیادت، بیرونی طور پر انہیں مسلمانوں کی طرف سے مذہبی کی گئی جو خلافت کے معاملے میں سب سے زیادہ فعال تھے۔ سیاسی طور پر، جیسا کہ برطانویوں سے اس کا اندازہ کیا، حرار تحریک، بیرونی طور پر شہری مسلمانوں کی نمائندگی کرتی تھی جو مظاہر اور تقابلی میں رہنمائی دینے والوں کی برتری سے حسد کرتے تھے، (52) لیکن بطور مذہبی شورش کے، اور ایب اسی شورش کے جس میں مسلمانوں کے کشمیر میں اپنے مذہب پر عمل کرنے کے حق سے اظہار کے ساتھ، آل انڈیا کشمیر کمیٹی میں قادیانیوں کے کردار پر غصوں میں اسلامی رجعت پسندی کا جھار بھی شامل تھا۔ کشمیر تحریک سے، ان افراد رہنماؤں کے ذہنی طبقے سے بہت بڑھ کر رجعت حاصل کی جو نسلی مذہبیت کا رہی رہے تھے۔ جب یہ شورش 1931 میں زیادہ پھیلی، چیف سیکرٹری نے لکھا کہ، بیرونی نے بھی اس میں ہاتھ ڈالا اور یہ اعلان کرنا شروع کر دیا ہے کہ احرار کی کوششوں کو اسلامی اہل دینی کے صحیح جذبے کے ساتھ متحرک کیا جائے گا۔ . . . فضل شاہ سے عام مسلمانوں کے جذبے کی یہ کہہ کر تعریف کہ یہ ان کے اسلام کی کی خاطر قربانی ہے پر آمادگی کا اظہار ہے، (54) اور پیر جماعت علی شاہ نے اس مقصد کیلئے 500 روپے عطیہ دیا۔ (55) لیکن جب تحریک کشمیر کے سیاسی مقاصد کی تعین ضروری ہو گئی، تو اس گروپ کے مختلف تنازعات وضع ہو گئے۔ احرار، بطور برطانوی مخالف جذبات کے مرکز کے، اور پنجاب میں یونٹیسٹوں کی طرف سے نمائندگی کی جانے والے مالکان زمین طبقے کے تنظیمی تمباہ کے، کانگریس کی طرف مائل ہو گئے، اور آخر کار انہوں نے تحریک کو زیادہ کھلے بندوں کانگریس کے حامی اور حکومت مخالف مقاصد کی طرف موڑنے کی کوشش کی (56) جب تک یہ

تحریک اپنی خصوصیات کے لحاظ سے مدنی اور شہید کے ہندو متکرم کے خلاف رہی، اس وقت تک اس کی حمایت وسیع نہیں تھی، لیکن اس کے کانگریس حامی موڑے اس حال میں مدنی اور دی گورنر دیا جو سرور سے حاصل کی تھی، اور سے بہت سے مدنی رہیں رجسٹرار کو تنظیم میں بطور متحدہ مدنی محاذ سے شامل کرے سے شروع کر دیا۔ اگرچہ بعد میں احرار نے کانگریس کے ساتھ اپنے روابط کو کھنڈے لاشوں، لیکن جہاں تک سوشلزم تعلق تھا، انھوں نے جو چاہا، اور یہ تحریک اپنی بہت سی عوامی حمایت کھو چکی تھی (57)۔ یہ حقیقت احرار تقسیم کے وقت تک، میانہ طور پر ایک شہری تحریک رہی۔

1930 کی دہائی کی سیاسی مضا میں اسی اتحادیوں کی وفاداری پر تصادم آجائی۔ ایک طرف ان کی اپنی مدنی احرار شہادت کے تصادم آجائی اور دوسرے طرف ان کی علاقوں میں ان کی سماجی حیثیت کے دھماکے اور جگہ سے اراکان کی طور پر سامنے نہیں آئے جتنے کہ 1935 اور 1936 کی شہید سچ کی شورش میں جو اس وقت شروع ہوئی جب 1935 میں سکھوں سے مسجد گم رہی، اس نے پنجاب کے سماجی نشیوں کی طرف سے اتنے بڑے رد عمل کو ابھارا جو تحریک پاکستان سے پہلے کسی اور مقصد کیلئے نہیں ہو تھا۔ سکھ نشیوں نے اس شورش کی حمایت حالانکہ مذہبی مقصد سے کی جس پر اس موقع پر احرار کے سیاسی رجحانات سے کسی طرح کھوتہ نہ کیا گیا، جو اس وقت سے وہ صوبائی انتخاب کیلئے مصوبہ بندی کر رہے تھے۔ اس کی بجائے، دور کی شورش کی ہندو قیادت ان شہروں شورش پسندوں کی طرف سے آئی جو عمومی طور پر احرار سے کانگریس کی حمایت کے رویے کے مخالف تھے، یوں مجلس اتحاد ملت کی طرف سے جس کی قیادت مونا ظفر علی حال کر رہے تھے، تاہم ان کے بعد جب ان گروپ کے بہت سے رجسٹرار کو لاہور بدر کر دیا گیا، تو اس شورش میں سماجی نشیوں کو قیادت دینے کی ایک کوشش کی گئی۔ ستمبر 1935 میں روپنڈی میں ایک خصوصی شہید سچ کانگریس میں، شہید سچ کے شورش کاروں نے شورش کی قیادت کر کے کیلئے پھر جماعت علی شاہ کی طرف رخ کیا، اور انہیں امیر ملتان، یا شورش کے آمر کے طور پر مقرر کیا، یہ ایک وقت، تمام بیروں اور دوسرے مدنی رجسٹرار کو اس جدوجہد میں کھنڈے بدو اس حصہ پیسے کی اعموت دیتے ہوئے۔۔۔۔۔ (58)۔ یہ اس شورش کے ساتھ جو مصورت دیگر ہندو پڑائی تھی، دیہاتی علاقوں میں ان بیروں کے ہزاروں بیروکاروں کو تھمک دینے کی ایک کوشش تھی، سپر تھی جیہ کہ بعد میں ایک اخبار نے لکھا کہ بیرونی بطور غیر تعلیماتی کے ساتھ ہی ان کے بیروکار بطور

رضا کاروں کے شامل ہو گئے۔ (59) کچھ لوگوں کی توقع یہ تھی کہ بیج جماعت علی شاہ کو شورش کا سربراہ مقرر کرنے سے وہ بیج کے ان ہزاروں بیروکاروں کو جو فوج میں خدمات انجام دے رہے تھے شامیا کر کے حکومت کو پیش کرے۔ کے قابل بھی ہو جائیں گے۔ (60)

تاہم ایسی شورش کی قیادت سبھانے سے بیج جماعت علی شاہ جیسا چارہ انیس بہت مشکل صورت حال میں آئی، مگر چھ دوسرے بیروں بشمول جلال پور سے بیرو فضل شاہ سیال شریف کے بیرو قمر الدین، اور گوڑہ کے بیرو مر علی شاد کے بیٹے بیرو غلام محی الدین نے شورش کی حمایت کی پیش کش کی۔ (61) لیکن بیج جماعت علی شاہ کوئی پروگرام ترتیب دے یہ میں سمجھتا تھا کہ وہ۔ راولپنڈی کالز میں غائب اس نے مسجد کی جگہ دوبارہ حاصل کرنے کی عرصہ سے سول نافرمانی شروع کرنے کی عموں پکا میں شرکت کی لیکن حکومت کے حامی بہت سے دہشت گرد مسلحانوں کے ساتھ اس کے تعلقات کے ساتھ وہ بولی بہت مضبوط خلاف حکمت موقف اختیار کر سکے جیسا کہ ٹرانس کے فوری بعد چیف بیکرڈن نے لکھا، خواہ وہ کتنا ہی غیر عزم کیوں نہ نظر آتا ہو لیکن ایسا سوچنے کی کچھ۔ کچھ ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے موقف سے ہارے میں علی طور پر مطمئن ہیں۔ اور ہو سکتا ہے وہ اس سے ہسپائی اختیار جائے۔ اس مقصد کیلئے اس پراڈ ڈال چارہ ہے۔ (62) دوسرے لمبئی رہنماؤں کے ساتھ مشاورت کرنے کے بعد، جن میں سے بہت سے بریوی علامہ بھی شامل تھے، اس نے آخر کار دس لاکھ رضا کاروں کو ابھارنے کے ایک منصوبے کا اعلان کیا۔ (63) لیکن شہید بیج مسجد کے سوگ منانے کیلئے مخصوص دلوں کی تنظیم سازی کرنے کے علاوہ، احتجاج کو منظم کرنے کیلئے کچھ نہ کیا گیا، کیونکہ بیج جماعت علی شاہ شہری احتجاج کاروں کے بہت سے زیادہ انقلابی مطالبات کے خلاف تھے۔ جنوری 1938 تک اتحاد ملت کے شہری احتجاج کار بیج کی قیادت کے شدید مخالف بن گئے۔ دوسری رہنماؤں سے بیج پر یہ اثر مل گاتا ہے کہ امیر مسلمان احتجاج کو نقصان پہنچا رہے تھے اور بیج اس کا رد کار تھا۔ (64) اس پر چارہ۔ تنقید کی، جبکہ ہندو کے ایک روزنامے سے یہ اثر مل گیا کہ لگتا ہے کہ بیج کے بیانات اس کے اپنے بیروکاروں تک پہنچنے سے پہلے حکومت تک پہنچ جاتے ہیں۔ (65) احتجاج کو بیج کی خاطر بیج جماعت علی شاہ جنوری 1938 میں، مرنر میں ایک خصوصی شہید بیج ٹرانس ہند۔ لیکن کالز کے نتائج اس تنقید کی تصدیق کرتے ہوئے محسوس ہوتے تھے، کیونکہ یہ زیادہ تر اس کے



ہمیں ان کی مدد کی ضرورت نہیں ہے، لیکن انہیں ہماری مخالفت نہیں کرنی چاہئے۔  
 (937X67) میں بہت کم جوروں نے ریپبلوں کی مخالفت کی جس کی اصطلاح کامیاب ہے۔  
 پنجاب کے سیاسی نظام میں بہت سے طریقوں سے دیہی طبقات، سیکولر اور دیہی دونوں کامیابی کی  
 عکاسی ہے۔

### مذہبی رہنما اور مسلم لیگ

پریسٹ پارتی اور مذہبی رہنماؤں کے درمیان 1930 اور 1932 کی دہائیوں میں تعلقات  
 سے اس بات کی نشاندہی کی کہ مذہبی رہنماؤں کے سیاسی کردار کا تعین بنیادی طور پر دیہاتی یا  
 شہری عاقوب میں ان کی سماجی حیثیت سے ہوتا تھا۔ پنجاب کے مذہبی رہنماؤں کے درمیان  
 تقسیم، جو کہ مجاہد لیشنوں اور صلاح پسندوں کے درمیان تھی، سے سیاسی اہمیت حاصل کرنے کیونکہ یہ  
 پنجاب میں اہم ترین سیاسی مصلح کے سوا دیہیوں میں سے زیادہ تر کی کم از کم خاموش حمایت  
 حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے، کیونکہ دیہات کے حامی ریپبل نظر آئے۔ ان مجاہد لیشنوں  
 میں سے جن کی دلچسپیاں بطور بے موردی رہنماؤں کے جن کی حیثیت دیہی معاشرے کے  
 ڈھانچے سے مضبوطی سے منسلک تھی، بہت سوں کی دلچسپیوں کو سچے اندر شامل کر لیا تھا۔ اس کا  
 مطلب یہ نہیں تھا کہ ان مجاہد لیشنوں میں سے اکثر کی مضبوط مذہبی دلچسپیاں نہیں تھیں، بلکہ یہ کہ  
 جہاں تک سیاست بنیادی طور پر شہری، دیہاتی تفریق کا رخ اختیار کئے ہوئے تھی، یہ مذہبی  
 دلچسپیاں ساری سے سیاسی اظہار نہ پاسکیں۔ 1937 کے بعد پنجاب کی سیاست میں وہ اثرات،  
 جس نے مذہبی رہنماؤں کی سیاسی وفاداریوں کو گہرے طور پر متاثر کیا، بطور سیاسی جماعت کے مسلم  
 لیگ کا بھرتا تھا، جو اس دیہی شہری فرق سے ماوراء تھی جس نے اس سے پہلے پنجاب کی سیاست پر  
 غلبہ پایا ہو تھا۔ اس اثرات کا بنیادی نکتہ لیگ کا بطور ایک کل مہم پارٹی کے بطور تھا، جو ریپبلوں یا  
 پنجاب کی شہری پارٹیوں کے برعکس بنیادی طور پر کانگریس اور برطانویوں کے مقابلے میں کل ہند  
 سطح پر ہندوستانی مسلمانوں کے مفادات کی نمائندگی کرنے سے متعلق تھی۔ بطور لیگ کے رہنما  
 کے احمد علی جناح کی کل ہند شہرت 1937 کے بعد انہیں پنجاب کی مسلم سیاست میں ان صوبائی  
 سیاسی جماعتوں سے بے یاز ہو کر جو پنجاب کے معاملات پر چھائی ہوئی تھیں، ایک تھمراہ حیثیت

قائم کر کے کی مخالفت پیش کردی۔ لیکن پنجاب کی سیاست میں اس طرح کی حیثیت کا حصول عوامی طور پر ممکن نہ ہو سکا۔ اس لیے یہ جناح کیلئے کوئی آسان کام نہ تھا۔ 1937 کے انتخابات سے پہلے ایک کو مستحکم کر کے کی جناح کی ابتدائی کوششیں اسے یونٹسٹوں کی بجائی حرار کے بہتر زیادہ قریب سے آئیں اور حقیقت پر حرار ہی تھے، جنہوں نے 938 میں ایک متحدہ مسلم سیاسی پارٹی کیلئے ان کی پکار پر سب سے زیادہ زور دی کا اظہار کیا۔ جب کہ یونٹسٹوں نے جو اپنی صوبائی طاقت میں محفوظ تھے، انہوں نے کیلئے جناح کی پیشکشوں کو سختی سے مسترد کیا۔ لیکن اگرچہ ہندوستانی مسلمانوں کیلئے ایک نئی تنظیم میں جناس کی دلچسپی اسے شہری مسلمانوں کے زیادہ قریب سے آئی، لیکن وہ اصلاح پسند عوام کی طرف پر کوئی نظر یہ ہار نہ تھے، وہ ٹھوس سیاسی قوت میں دلچسپی رکھتے تھے، اور وہ اسے پرواں چڑھا کر کیلئے کھڑے نہ تھے۔ لہذا یونٹسٹوں کی 1937 کے انتخابات میں فتح سے ایک سال سے بھی کم عرصے بعد جناح صاحب نے پنجاب سے نئے یونیسٹ وزیر اعلیٰ سر سکندر حیات کے ساتھ ایک معاہدہ کیا جس کے ذریعے جناح صاحب نے ہندوستانی طور پر یونٹسٹوں کے مسلم لیگ میں شمولیت اور کل بعد سطح پر اس کی حمایت سے بدستور پنجاب کی سیاست میں ان کی حاکمیت کو تسلیم کر لیا۔ اس سے قلمروں میں جناح سے خود کو پنجاب میں کوئی اصلاحی حاکمیت نہ دی جہاں یونیسٹ پارٹی نے اپنی علیحدہ شناخت قائم رکھی ہوئی تھی۔ لیکن انہوں نے ایک بے بدستور ایک معاہدہ مسلم تنظیم کے مستحکم کر دیا، جس کی طرف پنجاب سے شہری اور دیہاتی رشتہ دووں کل بعد سطح مسلمانوں کے سیاسی جدہات کے اظہار کیلئے دیکھتے تھے۔ (68)

بعد میں جناح سکندر معاہدہ پنجاب میں خاصی تکفلش پیدا کر کے والا تھا، کیونکہ اس نے شہری اور دیہاتی مسلمانوں کے درمیان تکفلش کو قائم نہیں کیا، بلکہ اس کی بجائے اس معاہدے کا اثر یہ تھا کہ یہ تکفلش کو بڑی حد تک خود لگ کے اندر سے آ کر چھوٹے شہری مسلمان، بشمول اچھوتوں کے، جناح کے یونٹسٹوں کے ساتھ معاہدے کے بعد لیگ کی پنجاب جناح کے تکفلش کنٹرولی حاصل کر کے کسی یونٹسٹوں کی کوششوں کو روکنے کی کوشش کی۔ جناح صاحب پر 1937 سے بعد کے سالوں میں پنجاب میں لیگ کے شہری حامیوں کی طرف سے شکایت کی بارش کر دی گئی کہ یونیسٹ صوبائی مسلم لیگ کی تنظیم کو صرف اس کی توجہ کو روکنے کیلئے اپنے قبضے میں لے رہے ہیں۔ (69) اور حقیقت اس الزام میں حاکمی سچائی تھی، کیونکہ یونیسٹ، اگرچہ انہوں نے کل بعد سطح



پر جناح کی حمایت کی، پنجاب میں فعال سیاسی تنظیم میں سنجیدہ دلچسپی نہیں رکھتے تھے۔ اور وہ صوبائی سطح پر لیگ پر غلبہ حاصل کرے کی کوشش اسے غیر متحرک رکھتے بیٹھے کر رہے تھے۔ تاہم جناح مگر چھ اہم اثرات کی سچائی کو محسوس کرتے تھے۔ ایک وہ سی وقت تک کوئی اقدام کرے سے کتر تھے جب تک یونیسٹ پنجاب میں سیاسی طور پر حاوی تھے۔ جب بھی ممکن ہوتا تو یونیسٹوں پر لیگ کی پالیسی کے ساتھ راستہ رہتے اور لیگ کی تنظیم کو مضبوط بنانے کیلئے دباؤ ڈالتے تھے، لیکن وہ غیر جانبداری کی اپنی حیثیت کو قربان کئے بغیر اپنے آپ کو شہری مسلموں کی رائے کی کھل کر حمایتی کئے بغیر وہ پنجاب لیگ کا مقصد حاصل کرے کی نئی کوششوں کو رد کئے کیلئے مدد ملتے نہیں کر سکتے تھے۔ (70) اگرچہ جناح پنجاب میں لیگ کو شہری دیہاتی کشش سے بالاتر رکھنے میں کامیاب ہو گئے۔ مگر یہ کم رقم مختصر مدت کیلئے، بڑی حد تک، صوبے میں ایک کی ایک موثر تنظیم قائم کرے کی قیمت پر تھا۔

1942 کے اواخر میں سر سکندر کی وفات کے بعد ہی یہ ہوا کہ جناح صاحب کو صوبے کی شہری۔ دیہاتی تنظیموں میں لیگ کی غیر جانبدارانہ حیثیت کو قربان کئے بغیر، لیگ کو پنجاب میں یونیسٹوں پر انحصار سے آزاد کرے کا موقع حاصل کر سکا۔ سکندر کی وفات سے یونیسٹ پارٹی کے اہل حاشیہ و حڑے بدی و ان مصوبہ شروع ہو گئی۔ جو نوجوان دیہاتی پیدا رکھنے و رہنے والوں کے ایک گروپ کے ظہور پر منتج ہوئی۔ جنہوں نے یونیسٹ کے نئے دور یا علی ملک خطر حیات ٹون کی مخالفت کی، اور مسلم لیگ کے جھنڈے کے گرد جمع ہو گئے۔ (71) اس گروپ کی حمایت کے ساتھ جناح نے یونیسٹ و ایم اے پی پر لیگ کی تنظیم میں نئی روح بھونکنے اور پاکستان کے قیام کے تصور کیلئے 1940ء سے لیگ کے عقیدے کی جبر و بے چارہ چکا تھا یونیسٹوں کی غیر مبہم حمایت مہیا کرے کیلئے زیادہ سے زیادہ دباؤ لگاتا شروع کر دیا۔ جب یہاں ملک خطر حیات کو پنجاب میں پارٹی کے معاملات کو لیگ کے معاملات کے تابع کرے پر مجبور کرے میں ناکام رہا، تو جناح نے یہ فیصلہ کیا کہ، اپنی پشت پر دیہاتی رہنماؤں کے ایک گروپ کے ساتھ، آخر کار یونیسٹوں کے ساتھ ایک فیصلہ کن معرکہ لڑ سکتے تھے۔ نتیجہ جب 1942ء میں ملک خطر حیات سے لیگ کے مطالبات کو، سے سے انکار کر دیا، تو جناح نے سکندر جناح مطاہرے کو قیام کر دیا اور ملک خطر حیات کو لیگ سے جان بوجھ کر دیا گیا۔ بظاہر جناح نے یہ توقع کی تھی۔ یہ جبر و دیہاتی رہنماؤں کی بڑے پیمانے پر

یونیسٹو سے مسلم لیگ کی طرف منتقلی کا آغاز کر دے گی لیکن جمہوری مدت کیلئے ہوسکتا ہے ہوں سے غلط ہمارا لگا ہوا ہو، کیونکہ، محضوں کے مسلسل نوٹ کر مسلم لیگ کی طرف جانے کے باوجود، یونیسٹو کو دیہاتی مسلمان مسکنی ارکان کی بڑی تعداد کی حمایت حاصل رہی۔ (72) تاہم طویل مدت کیلئے جناح کی پالیسی پیچیدہ جزو ثابت ہوئی، کیونکہ، لیگ مسلمانوں کی سیاسی انگلوں کے ساتھ تخصیصی طریقہ پر وابستہ نہیں رہی تھی۔ لیگ 1946ء کے انتخابات میں یونیسٹو کے ساتھ آخری محرک پر ہار کرے اور انہیں دیہاتی علاقوں میں چیلنج کرنے کے قابل ہو گئی۔

لیگ کی، یونیسٹو حاکمیت پر تنقید، میں مذہبی حمایت کیلئے کامیابی سے اپیل کرے کی حدویت، بڑی حد تک اس کی اس آراء اور حیثیت کا نتیجہ تھی جو اس نے قائم کر دی تھی۔ 1938ء میں لیگ کو آگے بڑھنے کی اپنی کوششوں میں، جناح صاحب نے، بتدریجی طور پر جمعیت الصلحہ کے صدر، پٹنہ کے ساتھ خاصے قریبی تعلقات قائم کئے (73) لیکن 1973ء سے لے کر، لیگ کی غیر جانبداری قائم کرنے کی کوشش میں، انہوں نے کسی بھی قسم کے مذہبی رہنماؤں سے تعلقات سے گریز کیا تھا۔ لہذا 1944ء میں یونیسٹو کے ساتھ مقاطعے کے وقت، مذہبی رہنماؤں کے ساتھ ان کے تعلقات بہت کم تھے۔ تاہم مذہبی رہنماؤں کے کسی منظم گروپ سے بھی کنارہ کشی ہی تھی، جو دیہاتی علاقوں میں یونیسٹو کے خلاف مذہبی حمایت حاصل کرنے کی لیگ کی صلاحیت کو کم بنائے میں اب سب سے زیادہ اہم ثابت ہو رہی تھی۔ اگرچہ مذہبی رہنماؤں سے جناح کی کنارہ کشی اور دیہاتی مسلم سیاستدانوں کے جھگڑوں نے، اصلاح پسند علما کے مدد کسی وقت کے اتحادیوں کو دور کر دیا تھا، لیکن یہ ایک وقت ان کی پالیسی نے تقریباً غیر ارادی طور پر، دیہاتی مذہبی رہنماؤں کی طرف سے مذہبی حمایت کا ایک نیا میدان کھول دیا تھا۔ اب دیہاتی سجادہ نشینوں کو یونیسٹو کے خلاف حمایت میں اپیلیں، مذہبی معاشرے کے اگلے نچے پر صدر، پٹنہ کے مذہبی اعترافات کو لیگ کے ساتھ منسلک کئے بغیر کی جاسکتی تھیں۔ وہ اعترافات جنہوں نے ماضی میں مذہبی سجادہ نشینوں کو دور کر دیا تھا۔ پنجاب میں لیگ کے وہ رہنما جن کے پاس سکندر جناح معاہدے کے ورثے کے طور پر مذہبی علاقوں میں بہت کم نشوونما سی سی تنظیم رہ گئی تھی۔ اب اس سے فائدہ اٹھانے میں بہت سست تھے 1945ء میں پنجاب کے لیگ کے مشہور رہنماؤں نے مذہبی میاں پر حمایت کیلئے پُرورد طریقے سے اپیل کرنا شروع کر دی، ورنہ کے غور، مذہبی رہنماؤں نے

نمایاں تھیں۔ اس کی ایک اچھی مثال سر سکندر کے بیٹے سردار شوکت حیات حال کی طرف سے مہیا کی گئی، جس پر وہیں علاقوں میں نیک کے مذہبی پراپیگنڈے کو بلند کر کے میں مدد کرے میں ایک ہم کردار اور یاد۔ جون ۱۹۴۵ میں شوکت سید شریف ضلع سرگودھا (شاہ پور) میں مسلم نیک کی کانفرنس میں شریک تھے، جو کہ حیاتی قاتلہ ہوں میں سے ایک بڑی حلقہ کا مقام تھی، جہاں اسہوں نے وعدہ کیا کہ بطور ایک مسلم نیک رہنے کے وہ مسلمان کے رستے سے نہیں ہٹیں گے۔ (۷۴) چند ماہ بعد شوکت سے یہ اعلان ہوا کہ پاکستان میں ایک قریبی حکومت ہو گی۔ (۷۵) اور جنوری ۱۹۴۵ تک وہ اس بات پر رورہ دیتے رہتے تھے کہ چونکہ مسلم نیک اسلام کی لڑائی لڑ رہے ہیں لہذا ہر مسلمان کو اس جہاد میں حصہ لینا چاہئے۔ (۷۶) اس وقت تک شوکت کی اپیل اس ایلوں کی نمائندہ تھی، جو بہت سے نیکوں کی طرف سے کی جارہی تھیں اور یہی رہنماؤں نے انہیں ایلوں کا جواب پر دو طریقے سے لیک اور پاکستان کے حق میں باہر نکلنے سے دیا۔

پاکستان کے حق میں سب سے زیادہ اہم مذہبی حمایت انہیں پسند خانقاہوں کے سجادہ نشینوں کی طرف سے آئی جو جو طویل عرصے سے یہاں میدان میں اپنی مذہبی دلچسپیوں کے اظہار کیلئے ایک راستہ تلاش کر رہے تھے۔ جب یہ مذہبی رہنما ۱۹۴۵ میں مسلم نیک کی جدوجہد میں شامل ہوئے تو پاکستان کیلئے ان کی حمایت کی منطق اس قدر اوراق یافتہ تھی، جس کی مثال کے طور پر، حسین احمد مدنی جیسے اصلاح پسند علما کی مذہبی حیثیت تھی، جس سے طویل عرصے تک پاکستان کے تصور کی مخالفت کی تھی۔ لیکن ان کے موقف کی بنیاد کا اور کہ، ریچرڈ کے ہا کے نقطہ نظر سے ساتھ مختصر مقابل کرے سے کیا جاسکتا ہے۔ ہندوستان میں مسلمانوں کے سیاسی کردار کے ریچرڈ کی ہا کا تصور جیسا کہ پریز ہارڈی سے رائے دی ہے، گہرے طور پر ان کی مذہبی اصلاحات کی نوعیت سے تشکیل دیا گیا تھا۔ اسہوں نے سیاست میں مسلمانوں کی متحدہ شرکت کے لئے مذہبی تعلیم کے چار دیوے پر زور دیا، مسلمانوں کی حمایت کے روال کا تعلیم یا خدمت کے ایسے طبقے سے رہنمائی یا خدمت معاشرے کو پرواں چڑھانے کیلئے کام کرنے سے جواب دیتے ہوئے جو اس کے اپنے معاہدات کو منظم کر سکیں۔ وہ مسلم سیاستدانوں کی حاکمیت سے اور ایک ایسی ریاست کو جو یہ سیاستدانوں کے کثرت میں ہوا اختیار دیے میں محتاط تھے۔ جب کہ بیڑ ہارڈی کہتا ہے اسہوں نے مذہبی سیاست کا ایک ایسا تصور تشکیل دیا جو بدانتہا خود سیاسی تھا، اور علما کی حاکمیت پر مبنی

تھا جو مذہبی قانون اور مسلم رائے عامہ کی تشریح کرتے تھے (77) یہ نقطہ نظر ایک ایسے پاکستان کے تصور سے ٹھکرے کا شکار تھا جو روایتی مسلم سیاستدانوں کے ہاتھ میں ہو مثال کے طور پر ان دیہاتی رہنماؤں کے ہاتھ میں جو ۱۹۴۷ء سے لہجہ مسلم لیگ کی حمایت میں آ رہے تھے جیسا کہ سید سجادہ نشینوں کیلئے، ایک ایسے مسلمان معاشرے کا تصور جس کی تجدید علی کی طرف سے کی جائے، ایک نادر تصور تھا۔ ان کی دلچسپی کی قیادت ہمیشہ یہ رہی تھی کہ سیاسی رہنماؤں اور ان کے پیروکاروں پر، اپنی زندگیوں کو لے کر احکامات کے مطابق گرنے کیلئے شہداء الا جائے اس نقطہ نظر کا ڈرامائی جزو یہ تھا کہ مذہبی رہنماؤں کے ساتھ ان کے مذہبی تعلقات میں نظر آتا تھا، مثال کے طور پر جب پیر مر علی شاہ عمر حیات خان ڈیرہ جیسے، جس کو اپنی سرحد میں قبول کر رہے تھے تو اس بات پر ان کا اصرار کہ وہ شریعت کے احکامات کی پیروی کریں۔ (78) ایسے رہنماؤں کے ہاتھ میں ریاست کے ہونے کا تصور ان کے نزدیک مکمل طور پر قطری تھا، کیونکہ شریعت پر مبنی کسی ریاست کے قیام میں، وہ اپنے مقامی مذہبی کام کا ایک وسیع تر سیاسی میدان میں بڑھاوا دیکھ سکتے تھے۔

یہ نقطہ نظر بڑی حد تک، محمد علی جناح کے بارے میں سجادہ نشینوں کے رویے کی تشریح کرتا ہے، جو صدر ہندو کے ساتھ گہرے طور پر متقابل تھا، جو عمومی طور پر جناح پر اسلام سے بہت کم آگاہی رکھنے والے ایک سیاسی شخص کے طور پر عدم اعتماد رکھتے تھے۔ احیا پسند سجادہ نشینوں کے رویے کی جیسی مثال جو جماعت ملی شاہ خود امیر ملت تھے لیکن اب دو اس روحانی فرض کو مسلم قوم کے لئے پنے و میرے پر مبنی کر رہے تھے۔ (79) بتایا جاتا ہے کہ فروری 1948 میں بنارس میں ایک سنی مذہبی کانفرنس میں جناح پر ہونے والی تنقید کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے کہا: 'جناح صاحب کے بارے میں آپ چاہے کچھ بھی سوچتے رہیں، لیکن میں سمجھتا ہوں کہ جناح صاحب ایک "وہی اللہ ہیں" (80) کہا جاتا ہے کہ بعد میں اسے ثابت کر کے کیلئے انہوں نے قرآن اور حدیث کا حوالہ دیا۔ بعد میں، ایک اور مخصوص محفل میں، پیر جماعت علی شاہ نے جناح کو، حج کی اونٹنی کا مشورہ دیتے ہوئے، دور معیت کی پیشکش کرتے ہوئے لکھا:۔۔۔۔۔ اسلام کے تحت اصولوں کے ساتھ آپ کی وفاداری کا یہ ثبوت آپ کو دشمنوں کی شرمندگی میں مبتلا کر دے گا۔ اس میں نے لکھا، اور وہ بھی آپ کے سامنے سر اٹھانے کے قابل نہیں ہوں گے۔۔۔۔۔ سیاسی رہنماؤں کے ساتھ اس قسم کی تعلقہ اردی، ان چیزوں کیلئے کوئی نئی بات نہ تھی، اور وہ پورے کے، صدر

پسند نہائی پوریشن کے مقابلے میں، اس چرے نے مسلم لیگ اور پاکستان کیلئے ال کی حمایت کی جیو مہیا کی۔ احیا پسند چرے عرصے سے یونیسٹ پارٹی کے رہنماؤں سے مقامی سطح پر قریبی طور پر وابستہ تھے، لیکن وہ بھی اصرار پسند عوام کی طرح وہ ایک وقت، صوبائی سیاست میں پیپس وسد سیاسی تنظیم کی بنیادی طور پر یکوز پیدا سے ہے جس تھے۔ 1944 کے بعد نئی سیاسی گروہ بندیوں میں، رہنمائی مسلم قیادت نے ایک، ہم حصے کے مسلم لیگ کی طرف منتقلی کے ساتھ، احیا پسند چروں نے جناح کی قیادت میں مسلم لیگ میں ایک، یہاں پر فارم پارٹ جس سے ال کیلئے یہ گنجائش پیدا کر دی کہ وہ ایک وقت اپنے مقامی سیاسی اور مدنی راہیے بھی قائم رکھیں۔ اور صوبوں اور قومی سطح پر سیاست میں بڑی مدنی روپوں کا ظہار بھی کر سکیں۔ (82) ہم قسم طریقہ۔ طور پر، انہی ساتھیانہ کائنات سے، جنہوں نے 194 کے بعد احیا پسند کچادوں نشیوں کو مسلم لیگ اور پاکستان کی حمایت کی طرف مائل کیا۔ انہیں سیاسی طور پر منظم کرنا مسلم لیگ کیلئے خاص طور پر مشکل بنادیا۔ جب 1945 میں مسلم لیگ سے مدنی رہنماؤں کو اپنے مقصد کے پیچھے منظم کرنا شروع کیا، تو اس سے دیکھا کہ مدنی رہنماؤں کی سیاسی تنظیم کا واحد نمونہ، جمعیت العلماء ہند کا تھا، جو اصرار پسند عوام کی تنظیمی اصلاحات جنہوں نے اصرار پسندوں کو سجادہ نشینوں سے واضح طور پر ممتاز کر دیا تھا۔ بہر حال، لیگ کے رہنماؤں سے، جنہیں ماضی میں مدنی رہنماؤں کی تنظیم سازی کا کوئی تجربہ نہیں تھا، جمعیت کو، مدنی رہنماؤں کی ایک متورن تنظیم سے کیلئے ایک نمونے کے طور پر استعمال کرے کی کوشش کی۔ ایک ایسی متوازی تنظیم کی تخلیق کیلئے، فطری طور پر سب سے پہلے وہ راء کی طرف متوجہ ہوئے جو اس قسم کی تنظیم ساری، کا تجربہ رکھتے تھے، اور اس سے مراد عوام کی وہ فلیٹ تھی جنہوں سے لیگ کے مقصد کیلئے امدادی کا تھا کیا۔ ان میں سے سرپرست مور، ناٹھیر احمد شاہی تھے۔ جو کہ جمعیت العلماء ہند کے ایک فعال رکن تھے، اور جنہیں یہ نئی پاکستان کی حامی جمعیت العلماء نے اسلام کی سربراہی کیلئے دعوت دی گئی تھی۔ ہند سب طرف قماش یہ تھا کہ یہ وہ بند یوں کا ایک گروپ تھا جو نئی مسلم لیگ کی حامی تنظیم کی قیادت کر رہا تھا، لیکن دسمبر 1945 میں (83) لاہور میں بنگاب شام کے اختراع کے ساتھ، ایک کوشش کی گئی کہ جمعیت العلماء نے اسلام کو وسیع دے کر اس میں ان رہنمائی مدنی رہنماؤں کو بھی شامل کیا جائے جو لیگ کی مدنی حمایت کا ایک بہت بڑا حصہ تھے۔ لاہور میں بادشاہی مسجد کے خطیب مولانا غلام مرشد، جنہوں نے جمعیت العلماء نے

مسلم کی پنجاب شاخ کی تنظیم سازی کی س کا سر کیلئے موردوں طور پر مقرر کئے گئے کیونکہ گرچہ امیوب سے ویوینڈ میں تعلیم حاصل کی تھی اور وہ مولانا شبیر احمد عثمانی کے شاگرد تھے، لیکن ان کا جائیداد مقرر فی پنجاب کی ویکی حیثیتوں کی رویت سے تعلق رکھتا تھا۔ (84) غلام مرشد سے جنوری 1948 میں ۱۰ ہور میں ایک بڑے صوبائی جیسے فاہقاؤد کر کے، جمعیت العلم سے اسلام کے نمائندہ کردہ و منظر عام پر آئے کی کوشش کی جس میں امیوب سے کانفرس کی مختلف شخصیات کیلئے مدہمی نے ظہرات کے ص کو منتخب کیا ایک نشست میں ہر جماعت علی شاو کو دوسری میں اہل حدیث کے ص کو، ناظمہ برہم سہال کوئی نو اور ایک اور میں دیو بند کے مولانا غفر احمد تھائی کو۔ (85) لیکن اس تمام جوش و جذبہ کے باوجود جو اس کانفرس سے پیدا کیا، خاص طور پر حکومت کے انتخابی مہم میں روحانی اثر کو استعمال کر کے کی ممانعت کر کے واسے حکومتی صابطے کی مخالفت کرنے کے اس کے حرم کے دریغے، لیکن یہ کانفرس عمومی طور پر شہری علم اور سیاہتداوں تک محدود رہی۔ ہر جماعت علی شاو کے علاوہ، لگن ہے بہت کم سجادہ نشینوں سے شرکت کی۔ گرچہ بعد میں مولانا شبیر احمد عثمانی سے ایک پوسر شاح کیا جس میں ن تین سو یا اس کے لگ بھگ علما و مشائخ کے نام پر جموں سے کانفرس میں شرکت کی، ایک کی حمایت کیلئے پاروں، (86) نئی جمعیت العلم سے اسلام غیر مورد تھی اس رہی مدہمی رہماؤں کی تنظیم سازی کیلئے، جو ایک کی مدہمی حمایت کی ریڈ کی بڑی تھے اور جن کا ر منتشر اور حالقاہوں پر موز رہا۔

لہذا وہ ویکی سجادہ نشین جموں نے ایک کی حمایت کی، بڑے پانے پر مسلم لیگ کی تنظیم سے باہر رہے۔ لیکن جب انتخابات زد یک آئے تو تنظیم سے آواہوئے کی بھی خاصیت و حقیقت ان کی سب سے ریوہہ سیاہی قوت کی عکاس ثابت ہوئی۔ مقامی ویکی سیاست میں ان کے مدہمی مدایہ جموں سے ان مقامی احز سے بندوں کے مقابلوں میں جن پر انتخابات کا مدہم رہا، اس کے نئے ہنا اثر استعمال کر کے کی مٹاؤں پیر کی۔ اس کی ہمت کا مدہم نویی طور پر میٹرن نامبر کے جو ایک کا حامی و ر نامہ تھا 1945 میں شائع شدہ انتخابات کے ہدائی چارٹ سے لگایا جاسکتا ہے۔ ایٹرن نامبر سے پورے دی کی کہ جیس کہ دوسرے انتخابات میں ہوتا ہے، یوہنسٹ۔ مسلم لیگ مقابلے کے نتیجے کا فیصلہ بھی ممکن طور پر دیہاتی علاقوں میں دھڑے بندوں کے رجحانات سے ہونا تھا۔ لیکن اس سے ذکر کیا، کہ مسلم لیگ نے یہ دھڑے بندوں

کے مفہموں میں، پرنسپلوں کے حکومتی اثرات متاثر کر کے میں ایک طاقتور ہتھیار حاصل کر رہا تھا۔ کیونکہ لیگ کے پاس نہ صرف عہدہ تھا بلکہ صوبے میں تمام اہم بیوروں اور توڑنے مگولز اعلیٰ پور، سیال شریف اور جلال پور کی مشہور خانقاہوں کے عہدہ نشینوں کی عملی حمایت بھی حاصل تھی۔ (87) یہ بات کہ ایسٹرن نیشنلزم سے خصوصی طور پر اس پانچ خانقاہوں کا ذکر کیا، کوئی تفاق نہ تھا کیونکہ عائشہ صاحبہ میں پانچ انتہائی قابل فہم راجہ کی خانقاہیں تھیں۔ مگر چہ بہت سی فہم تر خانقاہوں کے عہدہ نشینوں سے دھڑے بندی کی سیاست میں غالباً احیا پسندوں سے بھی زیادہ فعال کردار ادا کیا تھا۔ لیکن بطور گرو سپہ سالار یہاں پرنسپلوں کی روایتی دھڑے بندی کی طاقت کو نقصان پہنچانے کیلئے لمبے عرصے استعمال کرتے ہیں وہ احیا پسندوں کا مقابلہ کرنے کے قابل نہ تھے۔ مثال کے طور پر ضلع ملتان میں قتل حیات خانقاہ موہی پاک شہید کے گیلانی عہدہ نشینوں نے، ضلع میں مسلم لیگ کی حمایت کیلئے دھڑے کو ریڑھ کی ہڈی مہیا کی، لیکن اس کے اثرات مقابلہ اس کے روایتی مخالف دھڑے، بہادری حق کی خانقاہ کے عہدہ نشینوں کے خاندان نے کیا۔ جہوں نے پرنسپلوں کی حمایت کی، (88) اگرچہ عہدہ پسند عہدہ نشین بدست خود ان کے خاندان کے پائے کے رہیں۔ تھے، لیکن وہی تھی جہوں نے پنجاب کی سیاست میں مذہبی جوش و جذبہ ابھارا، جس نے ان روایتی دھڑے بدیوں کو سب سے زیادہ نقصان پہنچایا۔ جس پر پرنسپلوں کی سیاسی طاقت کا اثر رہا۔

مقامی سیاست میں ان عہدہ نشینوں کے اثرات ایک اچھی مثال 1944 میں لیگ پریسیڈنٹ قلعہ تعلقی کے وقت ضلع جہلم کی ہے، جہاں، جلال پور کے صدر فضل حسین شاہ کے چچا رفیع غفر علی خان کے ساتھ مقامی دھرم مسلم لیگ کی طرف منتقل ہو گیا۔ اس دھڑے کی مخالفت جہلم میں پرنسپلوں کے ایک مضبوط دھڑے کی طرف سے کی گئی، جس سے رفیع غفر علی خان کی مسلم لیگ میں منتقلی کے بعد بھی مقامی بورڈوں کا کنٹرول سنبھالے رہا۔ لیکن 1945 کے نصف آخر میں جب یہ مسئلہ ریاست سے زیادہ مذہبی ہو گیا۔ اور پھر اس مقابلے میں کھیلے بدوں شامل ہو گئے۔ تو پرنسپلوں سے اس دھڑے کو اٹھنے رکھنا ناممکن پایا۔ نہ صرف رفیع فضل شاہ سے یکے کیلئے کھیلے بدوں مہم چلا نا شروع کر دی بلکہ دوسرے عہدہ نشین بھی اس میدان میں داخل ہو گئے۔ دسمبر 1945 میں ایک پریسیڈنٹ کا رکن نے اپنی پارٹی کے صدر مقام کو لکھا: ”مسلم لیگ نے مذہبی بنیادوں پر بہت پرزور پرہیزگار شروع کر دیا ہے۔ جو جماعت علی شاہ کے بیٹے جی ایم حسین جہلم ضلع کا دورہ کر رہے

ہیں اور یہ ٹکڑے جاری کر رہے ہیں کہ مسلم لیگ، عی واحد اسلامی طبقہ ہے اور ذاتی قسام کا فرجین (189) دینے بعد ضلع میں یونیسٹ تنظیم، یوس ہو گئی، ضلعی تنظیم نے لکھا، مجھے آپ کے نوٹس میں یہ بات ذاتی چاہئے کہ اس ضلع کی 80 فیصد آبادی "جیروں کے زیر تسلط" ہے۔ وہ جیروں کے اندھے معتقد ہیں۔ جیروں کا علی شاہ کے بیٹے کے ذاتی تعلقات اور قوتوں سے ہماری کارکنوں کے راستے میں بہت بڑی رکاوٹیں تھری کر رہی ہیں۔ نگرانی پر پکٹنڈے کی کوئی بھی مقدار جیروں کے ہمارے معتقدوں کو تھریل نہیں رکھتی (90)۔ اسے دہاؤ کے تحت یونیسٹ بپارگی سے دیکھتے ہیں جب ان کی گروہی حیثیت ضلع جہنم میں ہو میں تحصیل ہو گئی۔ آخری انتخاب نتیجے میں یونیسٹ نے ضلع میں تینوں سینی کی ششیں متنازع ہیں، اور مسلم لیگ، دیکھی مسلم ووٹ کا پچھتر فیصد کے لیے۔

دوسرے اضلاع میں بھی ایسی ہی کہانی بھرتی ہے۔ ضلع راولپنڈی میں یونیسٹوں کی طرف سے گجر خان تحصیل میں چارے کو ان کے خلاف جھکا لے میں، جیروں فضل حسین شاہ کے حامیان کے، اثر و بہت ہمیت دی گئی (91) جبکہ دسمبر 1945 میں راولپنڈی تحصیل کے یونیسٹ ناظم نے یہ محسوس کیا کہ یہ مسلم لیگ کے امیدوار کی پانی ریشہ داریاں اور انتخابی ایک تقسیم، مع جیروں آف گواڑہ کی بھرپور حمایت کے جو مسلم لیگ کی برتر حیثیت کا سبب بنیں (92) ضلع مظفر میں یونیسٹوں سے رہنماؤں کو انتخاب کے موقع تک ضلع میں کامیابی کی توقع تھی، جب ناچار راولپنڈی اثر کے اشتعال کے خلاف قاتلوں کی کھلے ہندوب خلاف ورزی کی بنا پر ایک مقامی جیروں کی گرفتاری سے ضلع میں سٹش پیدا کر دی، ضلع میں چاروں یونیسٹ امیدواروں کی بعد میں ہوسے وہی شکست کا تجربہ کرتے ہوئے، ایک مقامی یونیسٹ ناظم نے یہ تجربہ کیا کہ جیروں کی گرفتاری عمومی اشتعال کی سب سے بڑی وجہ تھی جس نے چاروں تحصیلات میں جنگلی ذہن کو بگاڑ دیا تھا۔ (93) بٹا شاہان انتخابات میں جیروں کا اثر و جد عامل بنیں تھا کیونکہ ضلع مظفر میں حکومت کے دہاؤ کے کھیلے بدوں اشتعال کے خلاف ایک صلیبی یونیسٹ رہنما کی طرف سے احتجاج، اور بعض سرکردہ حامیوں کا آخری لمحے میں نوٹ کر مسلم لیگ کی طرف چلے، نے انتخابات سے پہلے آخری دنوں میں یونیسٹوں کی پوزیشن کو نقصان پہنچایا۔ لیکن اس بات میں کوئی شک نہیں کہ جیروں کا سب سے بڑا اثر پاکستان کیلئے مسیح پیمانے پر حمایت نے، خاص طور پر وہی علاقوں میں مسلم لیگ کی





تھا، اور وہ اہم ترین اور ہندو فاضل استاد کا نام دے رہے تھے وہ یا سندھ یا مدینہ یا بعلبکم (۱۹۶۷) درحقیقت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی طرح ان مذہبی لوگوں میں بہترین لوگ مذہبی مقررین کو تحریک دلا رہے تھے، لیکن یونیٹوں کی طرف سے ان کے استعمال سے صرف اس حقیقت کو ڈرا ہاں طور پر مایاں کیا، کہ یکے کے ساتھ یہاں مذہبی بنیاد پر مکمل طور پر غلبہ پایا تھا، جس پر کبھی خواہ یونیسٹ پارٹی انحصار کرتی تھی

خلع صدر اور نتیجہ

اس مقالے میں پنجاب میں تحریک پاکستان کیلئے مذہبی حیثیت کے اس منظر کی تصویر کشی کر سکتی ایک کوشش کی گئی ہے، اور اس مقصد کیلئے خصوصی طور پر مذہبی قیادت کے اٹھانے اور بیسویں صدی میں پنجاب میں مسلم سیاست کے اٹھانے کے درمیان روابط پر نگاہ ڈالی گئی ہے۔ ان روابط کا کھنکھانایا ایک سرسری خاکہ پیش کیا گیا ہے، لیکن بہر حال کچھ اہم نکات ابھر رہے ہیں۔ مغربی پنجاب کے ایک بڑے حصے کے صوفی بزرگوں کے ہاتھوں اسلام میں تبدیلی کے وقت سے لے کر مذہبی علاقوں میں مذہبی قیادت ان بزرگوں کی حلقہوں کے موروثی سجادہ نشینوں میں مرکوز ہو گئی تھی۔ ان موروثی مذہبی قائدین کی حیثیت ایہاں علاقوں کی سیاسی تنظیم کے ساتھ مصوبی سے وابستہ تھی اور اس چیز سے مذہبی معاشرے کے مذہبی اور سلور قائدین کے سیاسی اور معاشرتی معاملات میں ایک خاصی وحدت پیدا کر رہی۔ ایسے مشترکہ معادلات کو برطانویوں نے اور مضبوط بنا دیا، جسوں سے پنجاب میں مذہبی نظم و نسق کا ایک کھانا تشکیل دیتے ہوئے، ان حلقہوں کے سجادہ نشینوں کو موروثی مذہبی قائدین کے واحد حکمران طبقے کے ایک حصے کے طور پر تسلیم کر دیا۔ جب ۱۹۲۵ء کی دہائی میں یونیسٹ پارٹی، دیہاتی رہنماؤں کے اس طبقے کے زیر قیادت، مذہبی معادلات کی ایک پارٹی کے طور پر ابھر تو سجادہ نشین بطور گروپ کے اس کی حمایت کرنے اور یونیٹوں پر اتنا مذہبی مصلوب کی مخالفت کرنے کی طرف پروردہ طور پر ہائل تھے جو بنیادی طور پر شہری مصالح پسند و جمادات کی طرف سے ابھرتے تھے۔

تیسرے بعد مغل دور میں مغربی پنجاب میں صوفی اثر کے وسیع پیمانے پر پھیلاؤ کے نتیجے میں بیسویں صدی کے پنجاب میں بہت سے سجادہ نشینوں نے اسلام سے گہرے شعور کو پھیلایا ہے

کے ساتھ مضبوط مذہبی وفاداریوں کو پرال چڑھایا۔ یہ احیاء انڈیائی طور پر چشتی سلسلے سے پھیلا تھا۔ لیکن بعد میں ان اہل سنت و جماعت کے ارتقا سے اور وسیع ہو۔ جمہور نے حلقہوں پر مرکز مذہبی اثر کی شکلوں پر دیکھے جانے والے زور کو مذہبی جوار عطا کر دیا، وہ سجادہ نشین جو اس حیا کی روایت سے غوریت حاصل کرتے تھے، وہ سجادہ نشین کی طرف سے پرواں چڑھائے گئے سیاسی نظام کی بیکور میدانوں سے مطمئن تھے لیکن مذہبی سیاسی مفہوم میں بطور سجادہ نشینوں کے اپنی ساقیات پیدا کئے۔ انہوں نے عمومی طور پر یونیٹوں کو کوئی فعال مخالفت پیش نہ کی۔ بعد مذہبی علاقوں میں خاموش اپنی حمایت کے ساتھ یونیٹس پارٹی، مذہبی نظریوں پر مبنی سیاسی حاکمیت کا ایک مضبوط مسلم قائم کر کے کے قابل ہو گئی اور اس چیز سے 1937 کے انتخابات میں پارٹی کو اس کی واضح کامیابی کی طرف دھکیلا۔ تاہم، مسلم لیگ، ابھرنے کے ساتھ، جو مذہبی، متعصب شہری مفادات کے سوا اس سے باور تھی، سجادہ نشینوں کو مذہبی سیاست کو ریا۔ انہوں نے مذہبی حیا پر ڈھکے کا موقع مل گیا، انہوں نے پاکستان کے تصور کو ایک ایسی مذہبی سیاست کے قیام سے روٹی ملے ہوئے میں دیکھا جس پر مذہبی معاشرے پر مبنی ہوئے 1946 کے انتخابات میں انہیں پسند سجادہ نشینوں نے پاکستان کیلئے مذہبی حمایت کا ہر اور دستہ مہیا کیا اور مسلم لیگ کو یونیٹس پارٹی پر فتح کوا سے میں اہم کر دیا۔ یہ فتح پاکستان کیلئے ایک بھرپور مذہبی تفویض کردہ اختیار تھا اور اس نے پاکستان کی تشکیل کے راستے پر ایک اہم ترین قدم کی نشاندہی کی۔

مسلم لیگ کی انتخابی کامیابی میں سجادہ نشینوں کا اہم کردار، پاکستان کی ابھرنے والی ریاست کی نوعیت کا ایک اشارہ تھا۔ ساقیات کی طور پر، احیاء پسند سجادہ نشین خود بھی مذہبی معاشرے میں گہری جڑیں رکھتے تھے، اور مسلم لیگ کیلئے ان کی حمایت کسی طرح بھی زمیندار رہنماؤں کے س جیتنے کے، استروا کی ممانعت کی نہیں تھی۔ جمہور نے لیے عرصے تک یونیٹس جھنڈے کے مغرب پنجاب میں طاقت استعمال کی تھی۔ پاکستان کیلئے کامیابی بخش قدیم مذہبی نظام کی ایک نئی مذہبی تعریف کیلئے پکار کی ممانعت کرتی تھی، کہ سیاسی قوت کی کسی ایسی نئی گروہ بندی کی جس کا مطالبہ، مدد پر مبنی کرتے تھے۔ تاہم اس نظام کی مزید تعریف اس نئی مسلم ریاست میں پروان چڑھنے کیلئے باقی تھی۔

## باب 10

## پنجاب میں مسلم لیگ کی نشوونما

1937-46

ایان۔ اے۔ ٹاٹوٹ

اس گرفت سے جو تصور پاکستان سے مسلم عوام کے دہوں پر تیزوں سے حاصل کر لی، اور مقبوضیت اور طاقت میں مسلم لیگ کی غیر معمولی نشوونما سے بہت سے مشاہدہ کاروں کو حیرت زدہ کر دیا ہے۔ تحریک پاکستان کیلئے اپنی وفاداریوں وقف کر دیے میں مسلم قومیت محض ہندو کے غلے سے آزاد کشمکش نہیں کر رہی تھی۔ جس چیز نے مسلمان عوام کو مل کے تحریک سے معمور کر دیا وہ ایک حلقہ طائی معاشرے کی تخلیق تھی جو کشمکش میں دو اہل صاف، دو جمہوری مساوات، دو عربیت سے نجات، اور سماجی، بیوروکریسی کے ساتھ دہلگن جو اہل مسلم معاشرہ کی خصوصیات تھیں، دو پارہ غائب آجائیں، یہ اس تصور کی جاہلیت تھی جس نے مسلم لیگ کو مسلمانوں کے اعلیٰ طبقات کی نمائندگی کرے وہ ایک تنظیم سے عوامی تنظیم میں تبدیل کر دیا۔ (چوہدری محمد علی)

’دو حد جہاں تک مسلم لیگ، اہل ادنیٰ طبقوں میں جانداروں اور قاتل کے ٹرسوں کو پہنچے بیاویں انتہائی عرصہ کو فائدہ پہنچا ہے کے لئے استعمال رہے گی۔ صرف اس صوبے میں، بلکہ سیاست کے مستقبل کے راستے کو بلکہ بڑی حد تک ہندوستان کے مستقبل کو متعین کرے گی۔‘

The editor, Eastern Times (Lahore), 6 September 1945.

15 اگست 1947 کو، ہندوستان میں برطانوی راج نے اپنے انجام کو پہنچا۔ ان برطانویوں نے جو ہندوستان میں بطور ماتمی وکندوں کے آئے تھے، تقسیم کیا اور چھوڑ کے چلے گئے وہ پاکستان کی

نئی قومی ریاست ایک غیر یقینی مستقبل کا سامنا کرے کیلئے ظہور پذیر ہوئی۔ یہاں تک کہ آزادی کے دور میں پنجاب سے فرقہ وارانہ قتل و غارت کی خبریں آنے لگیں۔ یہ تین ماہ کے فرقہ وارانہ تشدد کا نشانہ بنے۔ اس دہشت گردی کا جو آج کے دس تک دونوں ممالک کے درمیان تعلقات کو تلخ بنائے ہوئے ہے۔ برطانیہ، ہندوستان اور پاکستان کے درمیان یہ عظیم تقسیم کیسے وقوع پذیر ہوئی؟ آزادی کے ہاتھوں میں ہاتھ دالے تقسیم یوں درود ہوئی؟

یہ سوال پچھلے تیس سال میں کثرت سے پوچھا گیا ہے۔ تاہم وہ دو تکریمات جو بھی تک وسیع گزشتہ ہیں۔ آزادی ن جدوجہد سے قبل کے سرکردہ میڈروں کے مناظرے کی سطح کو بلند کر کے تاریخ نویسی تک لے جا رہے ہیں۔ بہت سے پاکستانی مورخین ابھی تک مسلم عہد کی ہندو کی تعبیر کی دو قومی نظریے کے مہم میں کرتے ہیں جو 1947ء کی دہائی میں مسلم لیگ کا عقیدہ تھا، جبکہ ہندوستانی مورخین یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ برطانیہ کی تقسیم کردہ اور حکومت کردہ کی سوچ تھی یا کسی کا نتیجہ تھا جو کہ وہ ریل ہے جو پہلے پہل 1930ء کی دہائی میں خواہر لال نہرو کی طرف سے پیش کی گئی۔ کے بی سید، جو کہ دو قومی نظریے کے بڑے پیروں میں سے ایک ہیں، نے یہ واضح کیا، غالباً پاکستان کا قیام یا فیصلہ کن سبب یہ ہے کہ ہندوستان میں دو تہذیبوں۔ ہندو اور مسلم۔ کا تقاسم کبھی واقع نہیں ہو۔ ہو سکتا ہے وہ جس کیس تک دوسرے کی طرف بڑھی ہو، لیکن مجموعی طور پر وہ ہمیشہ اپنے علیحدہ علیحدہ راستوں پر چلتی رہی ہیں۔ کبھی متواری اور کبھی ایک دوسرے سے مخالف۔ (1) اے مہر اور اے پنور دھن کی تصنیف The communal Triangle in India (2) تقسیم کردہ اور حکومت کردہ کے نظریے کی اعلیٰ تشریح ہے۔ وہ دوسرے ہندوستانی قوم پرست مورخین کے ساتھ ساتھ، خاص طور پر اس طرف اشارہ کرتے ہیں کہ برطانویوں نے جداگاہ انتخابات اور محاسن قانون سازی میں فرقہ وارانہ ممانعت کی جارت میں والٹویتی سیاسی کشش پیدا کرے اور ایک قومی جد کی مشق کو رد کئے کے ایک دانستہ حکمت عملی کے طور پر کی۔ تخلیق پاکستان سے متعلق امریکی اور برطانوی دانشوروں نے حال ہی میں اپنے نظریات پیش کئے ہیں۔ امریکی نقطہ نظر برطانوی راج جدید کی اثر کی طرف سے پیدا کر دیا ہے، ثقافتی اور مذہبی تنیدگیوں پر زور دیتا ہے۔ در یہ سوال اٹھاتا ہے کہ اسہوں سے کس طرح بڑھتی ہوئی کی حوصلہ افزائی کی۔ برطانوی مورخین نے (3) حکومت کے کردہ پر پادہ زور دیا ہے اور اس

طریقہ کا جائزہ لیا جس سے راج کے انتظامی ڈھانچے سے ہندوستانی سیاست میں مسلموں کو ایک علیحدہ پٹیٹ ظاہر ہوتا تھا۔

اس مختلف نقطہ نظر کے باوجود، ان تمام منظریات کا رجحان یا تو قلیل تقسیم کے دور میں مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان اقل ہندو جہد پر توجہ مرکوز کرنے کا ہے، یا اپنی دلچسپی کو مسلم علاقائی مرکز پر مبنی طرف مرکوز کرتے ہیں۔ جہاں لیگ نے اپنے ہندوانہ قدم چائے اور جہاں مطالبہ پاکستان شدید ترین تھا۔ مسلم اکثریتی علاقوں کے بارے میں بہت کم لکھا گیا ہے، لیکن پاکستان کی کامیاب تشکیل کی چابی انہی علاقوں کے پاس تھی۔ مسلم آبادی کے تمام بڑے مرکز میں سے، پاکستان کی یکم پیچھے پنجاب اپنی ترقیاتی حیثیت، اپنی بڑی آبادی اور اپنی رومی دوستی جیسے سب سے زیادہ اہم تھا۔ یہ مستقبل کی پاکستان کی ریاست کا مرکز بننے والا تھا۔ جناح صاحب سے بیحد خطاب کو پاکستان کا سنگ بنیاد قرار دیا تھا۔ اگر پنجابی مسلمانوں سے لیگ کے پیچھے کی پسندیدہ مطالبے کی حمایت نہ کی جاتی تو پاکستان بھی وجود میں نہ آتا۔ لیکن مسلم لیگ کی پسندیدگی کے سورجمن کی طرف سے پنجاب میں لیگ کے رہنے کے بارے میں بہت کم لکھا گیا ہے۔ (۹) جو تقسیم سے پہلے کی دہائی میں لیگ کی حیرت انگیز پیشرفت کی کوئی مناسب توجیہ بھی تک پیش نہیں کی گئی۔ ۱۹۳۷ء کے پنجاب انتخابات میں اس نے قطعی ناکامی کا منظر ادا کیا اور ۱۹۴۷ء میں مسلمانوں کیلئے صرف سات امیدوار آئے، لیکن جس میں سے زمیندار پونپنٹ پارٹی کے خلاف صرف دو امیدوار کامیاب ہوئے۔ تاہم ایک رہائی سے کم عرصے بعد لیگ نے ہٹا دے لے یا جب اس نے ۱۹۴۸ء کے صوبائی انتخابات میں مسلم مسلمانوں کی یکجہڑ مشنوں پر قبضہ کر لیا۔

پنجاب میں ایک سابقہ آئی سی ایس کے آدمی چنڈل موہن لیگ کے قدرتی حریف کو سادہ طور پر پاکستان کے نعرے کی مسلم عوام کے ہاں پرکشش اور ناقابل مزاحمت اپیل سے مسحور کرتا ہے۔ (۱۰) جلیں ہارڈن کی یہ رائے کہ مسلم لیگ سے پنجاب میں انتخابی کامیابی پیشہ ور سیاستدانوں سے بال بال اپیل کرے سے حاصل کی (۱۱) اس سے زیادہ سوال تلافی ہے جتنے کہ یہ حل کرتی ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہ لیگ صوبے سے اندر قوت کے روایتی حامیوں سے اس طرح بچ کر نکل گئی۔ اور اس توجیہ کی مطابقت کس طرح کی حقیقت سے ہو سکتی ہے کہ ۱۹۴۷ء میں لیگ کے امیدواروں کی کثرت ایسے تجربہ کار سیاستدانوں کی تھی جنہوں نے تازہ تازہ اپنی وفاداری

اس کے بڑے حریف چیمپلس پارٹی سے اس کی طرف منتقل کی تھی؟ پاکستانی مورخین نے پنجاب میں لیگ کی کامیابی کی تشریح برصغیر کی ورگہ کی طرح کلی طور پر دو قومی نظریے کے مہم پر کی ہے، لیکن اس کی انتہائی حمایت صوبے کے ان حصوں میں کیوں کمزور ترین تھی جہاں آبادی کی مطلق اکثریت ہندی تھی، اور جہاں اس نظریے کے مطابق ان کی جدا گانہ ذاتی اور قومی شناخت اور آگاہی نہایت واضح طور پر متعین ہو چاہئے تھا؟ حال میں سب سے فریب ترین پال پر اس نے شمالی ہندوستان میں مسلم علیحدگی پسندی کو سمجھنے کیلئے ایک عمومی تفہیم دیا ہے۔ (۶) اور یہ استدلال کرتا ہے کہ لیگ نے وہاں شور مچا اس نئے حاصل کی کیونکہ ہاں یہ ایک وقت ایک طبقہ والا تھا جس سے فنی طاقت کے معاوضات کے حصول کیلئے علیحدگی پسند مطالبات کو استعمال کرنے کا انتخاب کیا، اور ایک سماجی طور پر تحریک یا معاشرہ تھا جس نے اس فرقہ ورہ شخص کے احساس پر رد عمل ظاہر کیا جو اس تک پہنچا گیا، یہ دلیل، تو یہ یو پی میں کام کرتی ہے یا نہیں، جو چیر کہ مشکوک نظر آتی ہے، لیکن یہ پنجاب کے مختلف حالات میں لیگ کی کامیابی کی تشریح میں ناکام ہے۔

پنجاب میں مسلم لیگ کا ارتقاء، روایتی معاشروں میں سیاسی تحریک سے متعلقہ وسیع تر سوالوں کو بھی غم دیتا ہے۔ یہ کسان و فلاحی تحریک و سپہ میں تصورات اور معادلات کی اصنافی اہمیت سے تعلق رکھتے ہیں، اور اس سوال سے کہ: "یاداً ب طور پر کسان معاشروں میں سماجی تحریک کی طرح کامیاب سیاسی تحریک کیسے نمودار ہیں۔ آیا لیگ کی کامیابی جیسا کہ موجودہ کسانوں کی سیاسی تحریک کے موجودہ نظریات میں اکثر ہمیں یقین دلاتے ہیں، (۸) اس تیزی سے جدت پذیر آہادی کوشش کرے، اور اس کی تنظیم سازی کرے کی معادیت کا نتیجہ تھی جس کے سیاسی و سماجی افق گاؤں کی جنگی، یاروں سے آگے وسعت پانا شروع ہو گئے تھے، یا اس بات کا کہ اس سے روایتی سماجی اور مذہبی مربوط مفکروں کو جماعت پیدا کرے کیلئے موثر طور پر استعمال کیا تھا؟ آیا اس سے محض نظریاتی مدد ملی، جیسا کہ اس سے سہ و بہت میں جماعت پیدا کی تھی یا یہ کہ اس سے سپہ آپ کو کس بوس کے فوری مادی معاوضات کے ساتھ بھی وابستہ کر دیا تھا۔

یہ مضمون تقسیم سے پہلے کی دہائی کے دوران پنجاب میں لیگ کی شروعات کی طرف سے

آئندے کے لئے کم از کم چند سوالات کا جواب دینے کا بیڑہ اٹھاتا ہے۔ یہ اس بات کی توجیہ کرے کی کوشش کرتا ہے

کہ لیگ کی سیاست کس طرح نیچے تک پہنچی اور اس سے دیہاتی رے و بنگال کو بھلے لگایا، جن کے ہاتھ میں اس کے مطالبہ پاکستان کی کامیابی کی کچھ تھی۔

1937ء سے باوجود کے دور میں، پنجاب کے دیہاتیوں میں جماعت حاصل کرنے کی لیگ کی کوششوں کا جائزہ دینے سے پہلے ہم اس سے پہلے والے دور کے دور میں صوبہ کے سیاسی نظام کی طرف رجوع فرمیں گے۔ 1919ء میں مائیکل جیمس فورڈ اصطلاحات کے متعارف ہوئے تک پنجاب آئینی رفق میں دوسرے صوبوں سے پیچھے رہ گیا تھا۔ (B) اصطلاحات سے رے دی کے اصول کو وسیع دی اور نظر و من کے بعض قومی تعمیر کے شعبوں مثلاً مقامی حکومت خود اختیاری اور تعلیم کے کنٹرول کو ان ور را کو منتقل کر دیا جو صوبائی مجلس قانون ساز کو جوپ دو تھے۔ اس کی تشکیل تک پنجاب میں سیاسی سرگرمیاں مقامی ہو گئی تھیں۔ محض بھی کبھی جموں، کسی مشترکہ دشمن کے مقابلے میں بہت سے چھوٹے نمودی سیاسی دھڑے بجائے مقامی کے وسیع تر سیاسی اہمیت میں کام کرتے تھے۔ مغربی پنجاب میں مقامی دھڑوں کی قیادت بڑے زمینداروں اور دیہاتی مذہبی اہل طبقہ اس سے بیشتر چشتیوں جیسے صوبائی مجلسوں کو تمام سیاسی ٹھنوں کی مخالفت کے علی اور ہم سیاست میں کھینچا گیا تھا۔ مشرقی پنجاب میں جہاں بہت کم بڑی جائیدادیں تھیں، زمینداروں یا بیروں کے دھڑوں کی سربراہی کرتے تھے پسماندہ کوسل کی تشکیل کے بعد بھی دھڑے ہندی پنجاب کی سیاسی سرگرمیوں کو سہارا دیتی رہی۔ یونینسٹ پارٹی ایک جدید سیاسی جماعت سے زیادہ سرگرم دھڑوں کے ایک بڑے اتحاد کے طور پر کام کرتی تھی۔ زمیندار اور دیہاتی طبقات اور صوبائی سیاسی نظام کے درمیان بچہ لئے کی خدمت سر انجام دیتے تھے انتخابات کے وقت وہ اپنے رشتے داروں، سرپردوں اور محوں کو یونینسٹ پارٹی کو ووٹ تک رسائی کا وعدہ حاصل کرتے تھے۔ رشتہ داری کے گروپ، صوبوں کے مذہبی مربوط نظام، اور سرپرست زمینداروں کے حوزہ مسائل کے درمیان رہے، پنجاب کے دیہاتیوں میں سیاسی حیات کو تحریک کرے کے تین روایتی رابطے کے واقع تھے۔ ہم ان میں سے ہر ایک کے بارے میں سواں اٹھا لیں گے کہ ان کے سیاسی و اثر کی طاقت کے پیچھے کیا چیز تھی اور کیا یہ چیز برطانوی راج کے دور میں کمزور ہو رہی تھی۔

رشتہ داری کا گروپ (برادری) مسلم سماجی اہمیت میں اہم ترین و فانی تھی۔ اس کی رکنیت کلی طور پر دیہاتی طبقے سے نسب کا کھوج لگانے کے گرد گھومتی تھی۔ بچے ہمیشہ بچے باپ کی۔ درن





قیامی اخبارات قائم کرنے جس کی ایک مثال 'مثال' جات گزشتہ تھا۔ ان اخبارات نے رشتہ داری کی مضبوطی کو تقویت دینے میں مدد دی اور اس بات کو یقینی بنایا کہ دوسیا ست میں ایک توار ہو کر بات کر رہا۔

یاد رہے تمام رشتہ دار گروپ، جڑت اور مضبوطی کا مثالی درجہ حاصل نہیں کر سکتے تھے۔ پنجاب کے اہم مضبوط ترین برادر یاں ہمیشہ ملک کسانوں کے تھے جو درجہ درجہ تھے، اپنی معاشی ترقی و ہر قدر کھنے کی مسلسل جدوجہد میں انہیں اسی قوت کی ضرورت تھی جو رشتہ داری کی مضبوطی ہی فراہم کر سکتی تھی۔ نتیجے کے طور پر ان کی رشتہ داری گروپ کی تنظیم بہت مضبوط و نظم و نسق رکھتی تھی، اور اس سے عکس ان کو نسلیوں کی کے سلسلہ دار درجہ درجہ قضا و رس کی شکل اختیار کر گئی تھی، جنہوں نے گاؤں کی کونسلوں کو بچاؤتوں کے علاقائی بلکہ صوبائی وفاقوں سے منسلک کر دیا تھا۔ تاہم زمینداروں میں اپنی اور سیاسی رشتائیں اکثر رشتہ داروں کی مضبوطی میں رکاوٹ بن جاتی تھیں۔ ان کے رشتہ داروں کے گھر سے منتشر ہوئے کی طرف مائل ہوتے تھے، جو چیر ان کی طاقت کو کمزور کر دیتی تھی۔ برادری کی مضبوطی بڑے زمینداروں کیلئے اتنی اہم نہیں تھی کہ یہ ملک کسانوں کیلئے تھی۔ دینی معاشرے کی ان کی قیادت کا وراثہ دار ان کے رشتہ داروں کے تعلقات کی مضبوطی پر نہیں تھا بلکہ ان کی معاشی قوت پر تھا۔ یہ چیز ان کے حواری ہیں، بے زمین کسانوں کو اور گاؤں کے کسانوں کو اپنی بچاؤ کیلئے ان کا محتاج بنا دیتا تھا۔ ایسے گروپوں کے اندر معاشی اتحاد کی کے عمودی تعلقات رشتہ دار گروہوں کے اپنے ساتھی رکان کے ساتھ وفاداری سے زیادہ مضبوط ثابت ہوتے تھے۔ زمینداروں سے ان کے درمیان تجارت کو طے کر کے کیلئے کونسل کا کردار اچھا لیا تھا۔

مشرقی پنجاب اور کیہ تال کالونی کے اضلاع کے رہنے و ہندوگان کے درمیان، جن میں ملک کسانوں کے مضبوط گروپ موجود تھے۔ رشتہ دار گروہ سیاسی جماعت کو ابھارے میں ایک اہم کردار ادا کرتا تھا۔ 1937 کے انتخابات میں، یونیٹس پارٹی ان علاقوں میں غالب رشتہ دار گروہوں کے کونسل کے قائد بن کر اپنے حیدروں کے طور پر حصے میں لیتا تھا۔ لیگ اس پالیسی میں اس کا مقابلہ کرے کے قابل نہیں تھی کیونکہ یہ جاتی آبادی میں یہ بہت کم حمایت رکھتی تھی۔ مثال کے طور پر لاہور کی کینال کالونی کے حلقے میں رائے دہندگان کی اکثریتیں تعداد رائے بروہی کے ارکان تھے، ہندو یونیٹس پارٹی سے یہاں لہر لہو کو جو انہیں کونسل کے صوبائی صدر تھے، اپنے

امیدواروں کے طور پر چنا اس کی پشت داری کے سلسلے کو سیاسی حمایت کیلئے نکالنے کے صدائیت سے آسانی سے یہ شہریت جیتنے کے قابل بنا دیا۔ اسی طرح یونینسٹ پارٹی نے پنجاب و چھوٹے کونسل کے سیکریٹری کو کامیابی سے ترن تارن جلتے بیٹے پنے امیدواروں کے طور پر چنا۔ جس میں راجپوت، شہزادوں کا گروپ غالب تھا۔ صوبے کے مشرقی جنگ خلع میں یونینسٹ پارٹی نے دیہاتی مسلم اور ہندو اہلوں کی تمام شہنشاہی کا سیاسی حاصل کر لی۔ چونکہ اس سے سرحد و جاٹ برادری کی حمایت حاصل کر لی تھی۔

صوبے کے مغربی علاقوں میں جہاں کسان، لک کا شہر کا رتھوار میں بہت کم تھے، (۱) مزارع اور اس کے ماتر میں کے درمیان معاشی دست گیری کے رشتے دوٹ کا فیصلہ کر رہے میں حوٹ رشتوں کی وفاداری سے ریاضہ ہم تھے۔ ان علاقوں کے ساتھی اٹھائے میں زمیندار کی طاقت کا انحصار ان کے ایسے گیارہ وسائل پر کنٹرول کر کے کی صدائیت پر تھا جیس کہ زمین، محنت، مرض، اور کچھ علاقوں میں پانی۔ اس کو مزید تقویت اس امور سے ملتی تھی کہ کوئی ایسا دیہاتی مضبوط طبقہ نہیں تھا، جو زمیندار اور اس کے اطراف حوٹوں کے درمیان ٹھہر ہو سکے، اس سے کہ بہت سے زمیندار ہا جو، شہری زندگی کی کشش کے پنے آبائی اضلاع میں رہائش پذیر رہے۔ ایک ایسا زمیندار جو اپنی جائیداد پر رہائش دیکتا تھا، صرف یہ کہ معاشی رکوڑ یا وہ قریب سے استعمال کر سکتا تھا، بلکہ برادری کے تقارعات کا فیصلہ کرتے (۲) اور جمالی تعلق رکھنے کو استعمال کر کے سے دریغ ہے ساتھی ملے کو زیادہ مسدود کر سکتا تھا۔ (۱۳) پنجابی زمیندار اپنی زمینداروں کے ساتھ اس وجہ سے کہ ساتھی مرتبہ میں کی ملکیت سے ہی حاصل ہوتا تھا۔ (۱۴) زمین دانی عزت کا اہم جزو اور رہے تھے۔

اگرچہ مغربی پنجاب کے مسلم زمیندار بھی اپنی زمینداروں پر رہائش رکھتے تھے، لیکن مضبوط دیہاتی طبقے کی موجودگی اس کی طاقت کو منتشر رعتی تھی۔ جنوب مغربی ایشیا کے علاقوں میں جہاں دیہاتوں کے متعلق ڈھانچے وجود پذیر رہے ہیں، زمیندار اور اس کے حوٹوں کے درمیان دست گیری اہم حد تک ہوتی ہے دیہہ کسان کی سلطنت اور دفاع کیلئے ایک مرکزی اکائی قائم کر کے کے قابل ہو گئے۔ در اس سے کسانوں کی گزارہ و تحفظ کی ضمانت کیلئے، جو سرپرست اور فردوغ کے تعلقات کے ضمن میں مرکز کی حیثیت رکھتی ہے، زمینداروں کی طرف رخ

کرنے کی ضرورت کو کم کر دیا۔ (۱۵)

تاہم وہ دیہات جو برطانوی لینڈ ریویو ریکارڈ میں، مغربی پنجاب کے جھنگ اور شاہ پور جیسے علاقوں کیلئے ریکارڈ شدہ تھے محض انتظامی نگینہ تھیں، جو آسانی اور معاملات کو سادہ بنانے کی خاطر کی گئی تھیں۔ ان علاقوں کی آبادیاں ویسے ہی روکی گزرتی رہیں جیسی کہ وہ ہمیشہ سے گزرتی چلی تھیں، کنویں کے ارد گرد بکھری ہوئی، اور بغیر کوئی اہم پنشن منگلتی اور دیتے۔ (۱۶) اس عوارض کو اس کے مالک زمین کی طاقت سے حفاظت میں کر کے کیلئے کوئی طبقاتی کاؤٹ موجود نہیں تھی۔ زمیندار بادشاہ زمین کا بادشاہ تھا۔ ضلع ملک میں کوٹ گھیب کی چاگیر کا سربراہ تو اپنے گھوڑ سوار بیروٹاؤں کی ایک فوج بھی رکھتا تھا، جو تمام سرنگ رنگ کی وہاں میں بیٹوں دوتے تھے، جن کی اس سے بکوروں پر سے، کے استعمال میں بریت بھی کی ہوئی تھی (۱۷) دو پنی زمینوں کا مکمل مالک اور آقا تھا، اس کے حرمین اس سے خوف کھاتے تھے۔ اس کی تعریف کرتے تھے، ورنہ اسے پسند بھی کرتے تھے، جبکہ وہ یقیناً اس کی اطاعت بھی کرتے تھے۔ (۱۸) اب اعلیٰ کا خطرہ ہر وقت عوامین کے مردوں پر منڈاتا رہتا تھا، اور اپنے مالک زمین کے گھر سے کے ساتھ اس کی وفاداری کی ضمانت دیتا تھا۔

برطانوی راج نے بڑے زمینداروں اور بیروں کی معاشی اہمیت کو اور بھی بڑھا دیا۔ وہ عرب ترکسوں کی بیست روغت کی تجارت سے فائدہ اٹھانے کی زیادہ قابیلیت رکھتے تھے۔ (۲۰) جنوب مغربی پنجاب میں آپاشی کرتی نے ٹوٹوں اور دولتوں جیسے بڑے قبائلی سرداروں کی طاقت کو اور مستحکم کر دیا اور انھیں طاقتور مالکان زمین کے طبقے میں تبدیل کر دیا۔ قریب اور مدد مت کیلئے کسانوں کا حیدرآباد پر انحصار برطانویوں کی طرف سے، اے گئے ڈرمی انقلاب کی وجہ سے اور بڑھ گیا جیسے کہ بدشاہ سندھ وستان اور پاکستان میں حالیہ سرانجام کی وجہ سے بڑھ گیا ہے۔ (۲۱) کسانوں کو باقاعدہ برطانوی لینڈ ریویو کے ٹیکس جو جس کی بجائے نقد رقم کی شکل میں عائد کئے گئے تھے، ادا کر کے کیلئے پہلے سے کہیں زیادہ قرضوں کی ضرورت تھی۔ اہم جناس اور شہانے جو کہ کی بڑھتی ہوئی قیمتوں، اور نقد آور محصولات کی پیداوار کی قیمتوں میں اتار چڑھاؤ نے بھی قرض کی مدد کی ضرورت کو بڑھا دیا۔ یہ صاف شدہ زمینوں تک رسائی، اور عام چارے کے نقد راجا آبادی کے سبب خزانے کے ساتھ مل کر جو پنے پائی ہوئی زمینوں کی

صالحی قلعہ بندی پر منتج ہو، مطلب یہ تھا کہ کسانوں کو رندہ رہنے کیلئے ملازمت کے رندہ وسائل کی ضرورت تھی۔ 1939 تک اس بات کا اندازہ لگایا گیا کہ تمام گاؤں میں سے 90 فیصد غیر معاشی ممالک کے مالک تھے اور ان طرح انہیں ملازمت کیلئے زمینداروں کی طرف رخ کرنے کی ضرورت تھی۔

کسانوں کی اپنے زمیندار سرپرستوں پر بڑھتی ہوئی معاشی دست نگرانی نے ان کی مقامی سیاسی طاقت میں صاف کر دیا۔ بہت کم کسان اپنے سرپرست کے دھڑے کے ساتھ یوفا کی کر کے، بدفعلی یا ملازمت کے کھوے کا خطرہ مٹانے کی جرأت کرتے تھے۔ علاوہ ازیں زمیندار کی بہت شدہ معاشی حیثیت ہے انہیں اگرچہ ضرورت ہو تو، پہلے سے کہیں زیادہ ووٹ خرید سکتے ہیں اور نیکش کے مقامی عملے کو رشوت دینے کے قابل بناتا تھا۔ برطانوی راج کے دوران زمیندار کی سیاسی طاقت کا تئیس فیصد اس حکومت کے ساتھ جو دیہات میں مداخلت کرنے اور معاشی ترقی کی رفتار کو متوجہ کر کے کام کرتے ہوئے تھی۔ دیہات کے اعلیٰ طبقے کا تعاون تھا۔ مغل درگاہ اور دار میں زمیندار کو ہمیشہ اپنی حاکمیت اور عزت بڑھانے کیلئے زیادہ سے زیادہ استعمال کیا جاتا تھا۔ اس سے پہلے جو زمینداروں کو پہلے ہمیشہ سے زیادہ بڑے پیمانے پر معاشی اور سیاسی سطح پر عمل کر کے کے مواقع عطا کئے۔ ان کی طاقت کم مقامی ہو گئی۔ کیونکہ 1980 کی دہائی کے بعد سے اسوں نے اپنے آبائی علاقوں سے باہر، زیادہ تر شہری کالونیوں میں کچھ شہروں میں بھی رہیں اور جا پیدا حاصل کر لی جو جو مشترکہ زمیندارانہ معاہدہ بنانا شروع ہو تو حامدوں کے درمیان صوبہ کی سطح پر شادیوں کے تعلقات بڑھنے لگے۔ (22) 1980ء سے حامی سیاسی اہمیت حاصل کرنی کیونکہ انہوں نے پنجاب کے اندر یونیٹ پارٹی کے ارتقاء میں مدد کی۔ 1940ء کی دہائی کے بعد سے برطانوی پارسی سیاست میں وفادار زمیندار کے معاہدے جو معاہدہ کیلئے تشکیل دی گئی تھی۔ زمینداروں و دیہاتوں کی حمایت حاصل کر کے کیلئے ان کے درمیان سہمی کالونیوں میں زمینوں کے عطیات کی شکل میں، مقامی حکومت کی مشیر کی میں تعمیراتیں اور اسرار مراد اور خطابات کی شکل میں سرپرستی اور مدد دینے سے تقسیم کی گئی۔

درحقیقت برطانویوں کو اس بات پر یقین تھا کہ پنجاب میں ہر طبقے کے برہمن و فادار زمینداروں میں تبدیلیاں جوے کی صلاحیت تھی۔ سے یہاں تک کہ سبوں سے بہری کالوہوں میں زمینوں کے عطیات خارج طلبہ کو بھی دیتے، جو کہ ایک سنی پالیسی تھی جو خاطر خواہ کامیابی حاصل نہ کر سکی۔ (23) برطانویوں سے مغربی پنجاب کے مسلمان زمینداروں کو وسطی طبقے کے کچھ زمینداروں اور صوبے کے مشرقی علاقوں کے مسلمانوں اور ہندو کسان، مکان کے معاملات کے ساتھ 1904ء کے بلٹن آف لینڈ ایکٹ کے درجے جوڑ دیا۔ اس اقدام سے پنجاب کے کسانوں کے شہری ہندو سا ہو گا۔ اس کے ماحول اتصال کو روک دیا۔ جو کہ ایک ایسا طریقہ کار تھا جو صوبے کی راجت کو تھارتی بنانا کے رورائزوں طور پر ساتھ چل رہا تھا۔ اس ایکٹ کے مقصد کیلئے آبادی کو غیر راجت پیشہ اور راجت پیشہ قبائل میں تقسیم کر دیا گیا تھا۔ دل الہ کر کو مستقل طور پر دیہات میں مین حاصل کرنے کی مہمات کر دی گئی تھی۔ برطانوی ایک قدم در گئے بڑھے اور اسوں سے 1918ء میں ایک بین القومی رری طبقے کے معاہدے کی تخلیق کی جب اسوں سے حکومت کی ملامت میں بھرتی کار راجت کاروں کو ایک ترجیحی حق عطایت کر دیا۔ (24) 1918ء کی ہائیڈرو جیسورڈ اصلاحات سے صوبے کے دیہاتی اور شہری طبقات کے درمیان تقسیم کی اور ہندی عمل کر دی۔ شہروں اور دیہاتوں میں جد گاہ انتظامی حلقے بنا دیے گئے اور دیہاتی شہتوں کیلئے صرف قانونی رری قبائل کے ارکان کو بطور امیدوار رکھنے کی اجازت دی گئی۔ مجلس چانوں سار میں (25) شہروں کیلئے کل چوبیس مسلم منتخب شہتوں میں سے صرف چار نشستیں مخصوص کی گئیں۔ اس طرح برطانویوں نے ایک یہاں چھ تخلیق کر دیا جس میں ایک بین القومی مینڈ پارٹی کامیاب سے کام کر سکتی تھی آ اور یہاں ارکان کو ایک سیاسی جماعت میں منظم کر کے کا مشکل کار ابھی رہتا تھا۔ اس میں 1923ء میں یونیسٹ پارٹی کی تخلیق کے ساتھ کامیابی حاصل کر لی گئی، جو کہ بڑی حد تک دو آدمیوں چودھری چھوٹو رام ورمیان فضل حسین کو کوششوں کا نتیجہ تھی۔ ہذا 1937ء کے صوبائی انتخاب میں یونیسٹ پارٹی کامیابی پنجاب میں اسی سال برطانوی پالیسی کا مطلق

1939ء سے مشرورانہ اور مسلم لیگ کے ساتھ قریبی طور پر وابستہ تھے اور آل انڈیا مسلم لیگ کی اورنگ کھلی کے ہم عمر نتیجہ تھی۔

کامیاب یونیسٹ امیدواروں کی فہرست میں سب سے

ترینا کن بھی تھے۔

زیادہ صوبے کے سرکردہ زمینداروں اور رجوں کے نام

تھے۔ آخر، لہ کر پبلیسٹ پارٹی کی کامیابی میں خصوصاً اہمیت کے حامل تھے، کیونکہ وہ سیاسی حمایت کو متحرک کر کے تمام رجحانی طریقوں میں سب سے زیادہ موثر طریقوں کو کنٹرول کرتے تھے۔ اس صوبہ میں مسیحیوں کو جو حافظہ اور پیچ اور س کے جزو کار کے درمیان تعلق (پیری مریدی کے تعلق) پر مبنی تھے۔ وہ ایک مستند اور عمدہ مسلم روایت کی ماسکدگی کرتے تھے جو نیچے تک دیہاتی آبادی میں سرایت کئے ہوئے تھی۔ اور جو شہروں کی اور ثقافتی دنیا سے خارج تھی، پیر کا مقبول مذہبی اثر اس طبقہ سے ابھرتا تھا کہ اسوں نے کرشمہ (نکتہ) امور کوئی طور پر اپنے پاؤں جدا سے ورثے میں پایا تھا، ان اصولی رنگوں سے جیسوں نے کیا دھویں صند کے بعد سے پنجاب کی اسلام میں تبدیلی میں بڑا کردار ادا کیا تھا۔ وہ درگاہیں جن میں سے پیر برہماں تھے، کسانوں اور وسیع تر سلامتی دیا کے درمیان قریب و بے کا کام کرتی تھیں، یہ قلمرو گریز کے الفاظ میں وہ چھوٹی چھوٹی تماشا گاہ کی یا تھیں جن میں خلاقی حاکمیت کے ایک سے طبع کا ظہار کیا جاتا تھا جس کی مائش نہ جاتی تھی جو مایاں طور پر وہ گرد کے علاقوں کی خلاقی حاکمیت سے نمایاں طور پر مختلف تھا۔ (2) اگرچہ حافظہ پر مرکوز مذہبی زندگی، عظیم روایت کے کلاسیک اسلام کی مرہوس مست تھی، لیکن یہ اپنے دیہاتی پیر و کاروں کو مسلم شخص کا مضبوط احساس دیتی تھی۔ اصولی رسم ریت کی زندگی میں رچا بسا دیا تھا۔ گرچہ چھوٹے سے چھوٹے گاؤں کی بھی بڑی مسجد ہوتی تھی۔ لیکن دیہاتی مذہبی زندگی عام اور مسجد کی بجائے پیر و حافظہ پر مرکوز تھی۔

ایک سال کے دوران لوگوں کے ہجوم روحانی یا زیادہ تر مادی برمت حاصل کرنے کیلئے سرورہ پیروں کے مزارات کی زیارت کرتے تھے۔ تنویر دہ میں ایک بہت بڑی زیارت کی جاتی تھی۔ بے عرصے کے دوران حشرات مخصوص معجزاتی قوتوں کے ساتھ مسلک ہو گئے تھے۔ مثال کے طور پر شاہ پور ضلع میں ایک حزارونت کے درد کے علاج کرنے کیلئے مشہور تھا۔ حصار میں ایک مزار جنات کی حاصر کی طاقت کیلئے خصوصی طور پر مشہور تھا، جبکہ ایک اور مزار کی طرف کتوں سے کانے ہوئے حریض روغ کرتے تھے۔ مزارات معاشی اہمیت کے بڑے مراکز بھی بن چکے تھے۔ مقامی پیداوار کے صارف اور آجروں کے طور پر بہت سی بڑی بڑی حافظاں، بچے اور گرد کے علاقوں کو پیروں کیلئے ڈھسریاں اور نظر خانے کھول کر بیرونی تسکین فراہم کرتی تھیں۔ ان حافظاں پر عرس کی تقریبات کے دوران ہمیشہ جوہر تقسیم کی جاتی تھی۔ عرس بزرگ کی وفات کی

برہمن کے مواقع پر مستحق کیا جاتا تھا، جب یہ یقین کیا جاتا تھا کہ اس کی مدد کا خدا کے ساتھ وصال ہو گیا ہے۔

جوں جوں ان حلقوں کی دولت بڑھتی گئی، تو ان قوموں کے پیروں اور اتحادیوں کا نقطہ نظر دوسرے، لگاؤ اور میں کی طرح کا ہوتا گیا۔ جانتا ہوں کہ راجاں، جو دہلی کی حمایت کر رہے تھے، خواہ یہ مسلم ہوں، یا بعد میں برطانوی ہوں۔ اس صورت حال کی خصوصیات کی زمینوں کی بڑی بڑی مقداروں سے کی گئی جو سلطنت وادی کے وقت سے لے کر برطانویوں تک تمام حکومتوں سے پیروں کی وفاداری کی ضمانت حاصل کر رہے تھے، انہیں اس کی کسی حلقہ کا تحفظ بنے بیٹے کے مطابق۔ خصوصیت روحانی انتظامات سے تہذیبی ہو کر مرکزی حاکمیت کے ساتھ سیاسی وابستگی بن گئی۔ (27) حلقوں کے کنٹروں سے ریاستوں میں اپنی حاکمیت کی جڑوں کو گہرا کر رہے تھے۔ قابل ذکر ہے۔ اپنے طور پر پیروں سے حکومت کی اس پرستی سے فائدہ اٹھایا، جو انہیں اعزازات اور زمینوں کی شکل میں حاصل ہو گئی، مگر ان کی اپنی قابل ذکر مقامی حاکمیت حکومت کے ساتھ تعاون کے ذریعے اور بڑھ گئی۔

ایک طرح سے کے بعد بڑی بڑی حلقوں نے زمینوں کی بڑی بڑی مقداریں حاصل کر لیں۔ کیونکہ ریاست کے زمین سے عطیات، ان قابل ذکر وقف کے عطیات سے علاوہ تھے، جو وہ افراد سے حاصل کرتے تھے۔ پنجاب کے سرکردہ، موصوفی برہمن، بابا فرید کی سنی بیسویں صدی تک، پاکستان کی تحصیل کی جس میں یہ عمارت واقع ہے، کل زمین کے دسویں حصے، کوئی 143,000 ایکڑ کی مالک تھی۔ (28) اس زمین کا ایک حصہ، حکومت کے عہد کے دوران ریاستی عطیات کی شکل میں ان کے پاس آیا تھا۔ (29) ضلع جھنگ میں شاہ جیو نہ بھائی سید کی مملوک زمین، مساحت میں تقریباً 110,000 ایکڑ تھی، جبکہ جہانیاں کے پیر تقریباً 17,000 ایکڑ کے مالک تھے۔ (30)

پنجاب کے پیروں کی اہم مالکان زمین میں تہذیبی کے ساتھ ساتھ، بڑی سریدی کے تعلق میں بھی ایک تہذیبی آئی جس کے ہم سیاسی نتائج برآمد ہوئے۔ کسی بڑے سرمایہ دار کے ساتھ اعانت کا ایک حلف (بند) لیتا تھا۔ اس طرح انہوں نے اس کے ساتھ بڑی سریدی کے تعلق میں داخل ہو جاتا تھا۔ بڑے بڑے کار کے روحانی رہنما کا فریضہ سرانجام دیتا تھا، اور اس کے اور خدا کے درمیان اپنے کام دیتا تھا۔ ساتھ ہی ساتھ بڑے کرشمے کے ذریعے وہ اس کی مادی خواہشات کو





صرف یہ کہ ہندو اہل حلیہ میں یونینسٹ پارٹی سے امیدواروں اور پروپگنڈا کرنے والوں کی حیثیت سے ایک قائد نہ کر رہے تھے۔ شیر گڑھ اور شاہ جہاں کے بڑے شہری قانونی کے اضلاع میں یونینسٹوں کے حق میں حمایت کو بیدار کر رہے تھے۔ بہت موثر تھے۔ ملتان کے باہم مخالف گیلانی اور قریبی خاوندوں سے اپنے درمیان ملتان اور شجاع آباد کے حلقوں کو تقسیم کر دیا۔ پنجاب اور اس کے ارد گرد کے علاقوں کے چودہ سرحدہ چاروں نے یونینسٹ پارٹی کی طرف سے ایک انتخابی جاک جاری کی جس میں انہیں مسلم لیگ پاریمان پورڈ (38) کے امیدواروں کے حق میں اسلام کے نام پر دھم دینے پر آمادہ کیا۔ یہ امر کہ یہ جاک پنجاب کی بجائے روم میں شائع کی گئی جو کہ شہری تعصب و طبع کی زبان تھی اس وقت کی رہنما آبادی کو لیگ کی پیل کی محدودہ مساحت کا اظہار کرتی ہے۔ لیگ کی دورہ کر کے وہاں پر دیکھ کر کہیں نے ان مشکلات کو مزید نمایاں کیا، جن کے تحت یہ دیہاتی جماعت کو بیدار کر کے کیئے محنت کر رہی تھی۔ اس کے پندرہ ارکان میں سے صرف ایک زمیندار تھا۔ جس کے کم از کم سات رکابوں، دور کے شہری یا متدین یا دکاندار تھے۔ (37)۔ یہاں میں پنجاب لیگ کا اثر اس قدر کمزور تھا کہ اسے ایسے امیدوار تلاش کرنے میں، جو یونینسٹوں کی مخالفت کر سکیں بہت مشکل کا سامنا کرنا پڑا۔ محکمہ خیر حد تک کم تھ امیدواروں سے تقرکار اس کے جھنڈے تلے انتخاب لا۔

1937 کے انتخابات میں یونینسٹ پارٹی کی فتح نے مسلم لیگ کیلئے بڑا مسئلہ پیدا کیا۔ اگر جناح صاحب سے اس دعوئی کو کہ مسلم لیگ ہندوستان کے مسلمانوں کی وحدت نمونہ جماعت تھی، پریشان کن حد تک حوالہ نظر نہیں آتا تھا، اور کل ہند سیاست میں اس کی سوداہاری کی پوزیشن کو شدید حد تک کمزور نہیں ہوتا تھا تو اسے یونینسٹوں کی جی ہوئی پوزیشن کو منہدم کرنا تھا۔ 1940 میں قرارداد، دور کے منظور ہوئے کے بعد تو یہ دور بھی جاری ہو گیا تھا کیونکہ پنجاب مستقل کی ریاست کا مرکز بننے والا تھا۔ یونینسٹ پارٹی کی پوزیشن کو چیلنج کر رہے تھے ایک کو کسی کسی طرح سے چھڑک دینے سے وسعت دے کر وہاں تک لے جاتا تھا۔ ایسا کرنے کی اس کی کوششوں کو تیس وضع مراحل میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ پہلے مرحلے میں جو انتخابات کے فوراً بعد شروع ہوا، اور یونینسٹ ویرا علی سکندر اور جناح کے درمیان اکتوبر 1937 تک معاہدے پر اپنا تک رہ گیا (38) لیگ سے دیہات میں ایک عوامی تنظیم بنیاد بنانے کی کوشش کی، دوسرے مرحلے میں جو 1937 سے کر

پر ایل 1941 میں جناح حضرت مہکرامت کی ناکامی تک جاری رہا، لیگ موثر طور پر یونینوں کے کنٹرول میں تھی، اور دیہاتی راستے وہند گانا کے ہاں اپنے پاکستان کے مطالبے و مقبول بنانے کیلئے سے پنجاب مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن کی کوششوں، ورشہری مدد بھی رہنماؤں پر بھروسہ کرنا پڑا۔ اس دور کے اختتام کے قریب اس نے عرصہ جنگ کے بے اطمینانی کے وجود سے فائدہ اٹھا کر حمایت پسندی و دشمنی کی۔ آخری مرحلہ، جو حقیقتاً صحیح معنوں میں، اگست 1945 میں محمد کاظم کی ناکامی کے بعد ہی شروع ہوا، عرصہ جنگ کی معاشی اتری سے فائدہ اٹھانے کے عمل کی فردنی کا دور تھا۔ ساتھ ہی ساتھ لیگ نے سرکردہ زمینداروں اور بیوروں کی حمایت حاصل کرے کی ایک بڑی کوشش کی۔ یہ اس حکمت عملی کی کامیابی تھی جس سے لیگ کو 1948 کے پنجاب کے انتخابات میں کامیابی حاصل کرے کے قائل بنایا۔ صوبہ میں ایک کی ترقی کے اس آخری اور سب سے اہم مرحلے کی طرف رخ کرے سے پہلے، ہم مختصر طور پر دیہات میں وسعت پانے کی اس کی پیروی کی ناکام کوششوں کا جائزہ لیں گے۔ اس کی ناکامی کی نوعیت، مسلم معاشرہ میں حادہ سیاسی تبدیلی کے عمل کو سمجھنے میں روشنی بخشنے ہوگی۔

1937-45 کے سارے عرصے کے دوران پنجاب مسلم لیگ کی سیاسی حکمت عملی کہ تہہ میں یہ یقین قائم رہا کہ تمام کے ساتھ کسانوں کی وفاداری زمینداروں یا ان کے قرابت داری کے گرد چوں کے ساتھ وفاداری کی سست زیادہ مضبوط تھی۔ لیگ کے رہنما یہ یقین رکھتے تھے کہ اس دیہاتی اعلیٰ طبقے کو جو یونیسٹ پارٹی کے ساتھ وفادار رہا، کسان عوام کو براہ راست اپیل کر کے، نظر انداز کیا جاسکتا تھا۔ اس پالیسی سے تھی محمد و کامیابی کیوں حاصل کی؟ اس کا جواب اس حقیقت میں پہاں ہے کہ ان پنجاب لیگ کی بڑی اعلیٰ اعلیٰ غلط راستوں سے کی جارہی تھیں، اور دوم، کہ جب یہ صحیح راستوں سے بھی کی جارہی تھیں تو بھی کسان محض ان بیوروں سے متاثر ہوئے اور اسے نہ تھے۔ ان اچیوں کے ساتھ ساتھ، بیرونی عناصر کے بارے میں مشکوک شبہات پر غائب تھے کیلئے ان کو فوری سماجی و معاشی مسائل کو حل کرے کیلئے کوششیں بھی ہونی چاہئیں۔ لیگ کی وقت شاندار کامیابی حاصل کرنے کے قائل ہوئی جب اس نے اس دیہاتی طبقہ اعلیٰ کی حمایت حاصل کی جو سیاسی حمایت کو متحرک کرنے کے روایتی جال پر کنٹرول رکھتے تھے، اور جب اس نے کسانوں کی عرصہ جنگ کی شکایات پر توجہ دینے کی کوشش کی۔ تاہم اس سے پہلے پہل حمایت پسندی

کی کوشش محض اسلام کے سبز جھنڈے کو ہر کمر کی۔

۱940ء میں قرارداد پاکستان کے منظور ہونے سے بھی پہلے مسلم لیگ نے عید جیسے تہواروں کو ہندوستان کے مسلمانوں کے اندر سیاسی اتحاد اور سماجی استحکام کو پروان چڑھانے کیلئے استعمال کرنے کا حرم۔ (39) مسجدوں کو بھی مسلم رمدگی کے مرکز کے طور پر ان کی اہمیت کی وجہ سے، یکساں طور پر نیک سے پروپیگنڈے کو پھیلائے کیلئے استعمال کیا گیا۔ ایک دھڑتالی انداز مسلم لیگ ورکنگ کمیٹی کے سامنے ایک شاندار تجویز پیش کی گئی کہ پاکستان کے علاقوں میں 5,000 مساجد کو نیک کے تبلیغی دینی مراکز کے طور پر استعمال کیا جائے۔ (40) پروپیگنڈہ کرنے والوں کو یہ ہدایت کی گئی کہ جب وہ کسی گاؤں کا دورہ کریں تو مقامی مسجد میں نما میں شریک ہوں اور وہاں اجلاس کرے کیلئے اس کے نام سے اجازت طلب کریں۔ لیگ کے اجلاس یا قاعدگی سے مساجد میں ہوتے تھے۔ خاص طور پر جمعہ کی نماز کے بعد، ان طلباء کو جنہوں نے لیگ کے پروپیگنڈے کے کام میں۔ صرف پنجاب بلکہ پورے ہندوستان میں کام کیا۔ خاص طور پر رائے و ہندوگان کو یہی خطوط پر اپیل کرنے کی تربیت دی گئی بھی پنجاب مسلم شنوٹس میڈریشن سے آئے۔ وہ طلباء کو گاؤں کے دورے کے دوران تمام باتوں میں غیر مسلموں کے اسوہ بنیروہی کرنے کی ہدایت کی جاتی تھی۔ انہیں مسجد میں نماز میں شریک ہونا ہوتا تھا اور مجاہدین کے طور پر ان کی قیادت کرنا ہوتی تھی۔ ان کی تقاریر جدید باقی اپیل سے معمور ہوتی تھیں اور ہمیشہ قرآن کے متن کے کچھ حصے سے شروع ہوتی تھیں، اللہ تعالیٰ کی حفاظت کی دعا سرتے ہوئے اور ان کی حکمت کی تعریف کرتے ہوئے۔ (42) شاہد مغربی ہندوستان میں شاعری کی حیثیت کی وجہ سے، یہے اجلاسوں میں شاعری، خاص طور پر قہاں کی شاعری کی پر جوش انداز میں قرات کی جاتی تھی۔ (43)

جب اپریل 1941ء میں جناح۔ سکندر معاہدہ آخر کار ٹوٹ گیا، تو مسلم لیگ دیہاتوں کو پروپیگنڈے سے ہر دوپہ کے منصوبوں سے آگے بڑھی۔ تاہم میاں ممتاز دولتانہ جیسے صوبائی لیگ کے قائدین دیہات کے طبقہ اعلیٰ کی حمایت جیتنے کی ضرورت کو مسلسل کو نظر انداز کرتے رہے تھے۔ جونائی 1941ء میں لیگ کے جنرل سیکریٹری نے لکھا، اب یہ بات واضح ہوتی جا رہی ہے کہ حکومت کی پرمخالفت کے پیش نظر جاری جیادوں طاقت زمینداروں یا ضلع دار سرمدار طبقے سے نہیں آئے گی بلکہ مسلم عوام سے آئے گی۔ (44) جون اور جولائی کے دوران، منٹنگ کی، انٹیپور

شکوہ پدم۔ سرگودھا، جھنگ، سیالکوٹ اور روپنڈی میں لیگ کی بڑی بڑی کانفرنسیں منعقد ہوئیں۔ (45) تاریخ میں پہلی بار سرگودھا ورمیا لوبی جیسے بھائی عاقوب میں پرائمری لیگ کی شاخیں قائم کی گئیں۔ (46) تاہم صوبے کے زیادہ تر علاقے میں پروپیگنڈہ مہم سے وہیں آبادی کے عوام پر بہت کم اثر کیا۔ گورنر نے جولائی 1944ء میں یہ تحریر کیا: گاؤں میں بھوکے کی لیگ کی (شعبہ) میاوی طور مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن کے سیناں ارکان کی طرف سے کچھ بے رونا و رورس، پراپیگنڈے پمپنٹوں کی تقسیم اور دیہاتی ملازمین تک رسائی پر محدود ہیں۔ یہ تحریکیں، باوجود سلاخی بیچوں سکھان کی پشت پر ہونے کے اب تک مسلمان عوام پر بہت کم اثر انداز ہوئی ہیں، جو بھائی سیاست کی بجائے اس پر قبضہ کی اور معاشرتی مسائل میں دلچسپی رکھتے ہیں، اور لگتا ہے کہ ان چیزوں سے فرقہ وارانہ صورت حال کو ختمی دینا میں متاثر نہیں ہیں۔ (47) ایڈیٹسٹ 1944ء کے پورے سال کے دوران مسلسل سڑکٹ بورڈ اور صوبائی اسمبلی کی نشستیں چیتے رہے۔ مثال کے طور پر اگست میں امپریس نے سیالکوٹ ڈسٹرکٹ بورڈ کے انتخابات میں لیگ کو شکست دی۔ (48) اسہوں سے ہوشیار پورا، گامڑو اور جھڑ کی مجلس قانون ساز کی نشستیں بھی سنبھال لیں۔ ضلع ایریٹا کی جان میں یونینوں کا اثر اس قدر بڑھ رہا تھا کہ اپریل 1945ء میں جنوری حلقے میں ہونے والے ضمنی انتخاب میں، لیگ سرور ٹھوٹ، پٹنل حارثی کے مقابلے میں کوئی امیدوار لانے کے قابل نہ ہو سکی۔ (49) انتخاب کے بہت سے مغربی ضلع میں سے مقامی دھڑے بدھوں کی مخالفتوں کو حل کرنے کے لیے مسئلے کا سامنا کرنا پڑا۔ جس سے ایک وہابی پسے میاں فضل حسین کی، یونینسٹ پارٹی کی مقبول عام بیدار قائم کرنے کوششوں میں رکاوٹ پیدا کی (50) تاہم بعد تک بھی جتنا کہ نئی 1945ء لیگ ابھی تک، بھاب میں صرف ایریٹا لاکھ 50 000 کی رنیت کا دعویٰ کر سکتی تھی۔ (51) اسلام کو عوام کو متحرک کرنے کے لیے ایک اور پیچھے کے طور پر استعمال کرنے کی اس کوششوں سے بہت کم اثر پیدا کیا کیونکہ اس کی مدد بھی ایسیوں میں پیراں لوگوں کا مدد استعمال کیا گیا۔ جو دیہاتوں میں ذاتی اثر سے محروم تھے، اور کیونکہ وہ مسلم استناد کے درائن پڑتی تھیں، یعنی قرآن عام اور مسجد، جو کہ ن پڑھ پڑھ رہے دیہاتوں کیلئے غیر اہم تھے۔

لیگ کے رہنماؤں کے سامنے یہ بات واضح ہو گئی کہ اگر بھاب کی وحدت پاکستان سکیم کیلئے جیتا ہے، تو ایک مختلف نقطہ نظر بنانا پڑے گا۔ اگرچہ یہ چیز دھڑوں کی نظر سے بے حواسم ہوتی

لیکن جیسا کہ مسلمانوں نے قبائلی وفاداریوں کو ختم کرنا ضروری تھا۔ دواؤں، بھجیوں، زمینداروں اور چرواہوں کی حمایت کی بھی ضرورت تھی۔ مزید برآں اگر کسانوں نے غائب پریسٹ پارٹی کی مخالفت کا خطرہ محسوس کیا تھا تو ان کے معاشی مفادات کو بچانے کی ضرورت تھی۔ لیکن بے پیسے یہ تمام نئی حکمت عملیاں ممکن نہ تھیں۔ یہ وقتی دیر بعد جانے پڑا تھا کہ 1944ء کو اس نے اپنی توجہ مقامی سطح پر کی تنظیم سازی سے ہٹ کر ملقبہ اعلیٰ کی حمایت حاصل کرنے کی طرف لگا دی۔ لیکن اس سے عرصہ جنگ کی بڑھتی ہوئی بے چینی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس سال کے انتخابات میں دیکھائی آ پادی کو اپنی کرنا شروع کر دیا۔

جہاں جنگ کے ابتدائی دنوں میں دیہات، معاشی بگاڑ کے بدترین اثرات سے بچ گئے، وہاں 1944ء تک وہ بھی خاصی متاثر ہوئی جتنا کہ شہر 84ء تک گندم اور دوسری زرعی پیداوار کی اونچی قیمتوں نے مسلمانوں کے کسانوں کی افراتفر اور شیعہ صرف کی قلت کی علامت بنی۔ لیکن اس موسم خزاں میں زرعی شیعہ کی قیمتوں میں ایک بڑی اور مسلسل کمی شروع ہو گئی۔ (52) 1944ء کے پہلے چند مہینوں میں غلے کی قیمتیں کچھ بحال ہوئیں لیکن جون جولائی میں آگے بڑھا تو کسان اپنی اشیاء کو مارکیٹ میں لانے سے زیادہ سے زیادہ بیچنے لگے۔ سیاسی بے چینی 1946ء کی ریلی کی فصل کیے نامہ زگار امکانات اور چرواہوں کی کشش، سب سے اس میں اپنا حصہ دیا، دسمبر 1944ء تک گندم، بجلی اور چٹائی مارکیٹ سے معمولی طور پر غائب ہو گئے (53) صوبے میں بہت سے شہروں میں یہاں تک کہ مہری کالونی کے علاقوں میں بھی گندم کے قحط کا تجربہ ہوتا تھا۔ مغربی پنجاب کے بڑے زمیندار پھر بھی غلے کا کچھ حصہ مارکیٹ میں لے آئے۔ لیکن مشرقی پنجاب کے مالک کسانوں کی طرف سے تقریباً کچھ بھی نہ آیا۔ پریسٹ حکومت وہاں کے دیہاتوں سے گندم حکماً طلب کرے پر مجبور ہو گئی۔ اس چیز سے بہت زیادہ مخالفت ہو رہی تھی۔ (54)

اس سازگار پس منظر کے باوجود، یہ بات غیر امکان ہے کہ بنگ بنگ سے پہلے پر عرصہ جنگ کی بے چینی سے فائدہ اٹھانے کی پالیسی اختیار کرتی، اس وقت اس کی مصوبوں میں بڑی تعداد میں کمیونسٹ داخل نہ ہو گئے ہوتے۔ (55) 1943ء کے موسم سرما کے دوران دہلی پنجاب کے دیہاتوں میں اس طرح کے پروپیگنڈے کو کامیابی سے استعمال کر لینے کے بعد اس میں پہلے ہی

ماہر ہو چکے تھے۔ (56)۔ پنجاب لیگ نے اس مخالفت کو شعور شکل دینے کی کوشش کی جو براہمنیت اور غلے کی رسد کو حل طلب کرے پر کی گئی، جس کیلئے یونیسٹ پارٹی کو مرکز کی محکمہ خوراک کی طرف سے مجبور کیا گیا۔ (57) اس سے یونیسٹ پارٹی کی، اور اوروں کو کنٹرول کرنے اور پنڈتوں اور سکھوں کا راجہ کی طبعی طرف سے ناجائز مداخلت خوری کو روکنے میں ناکامی پر پکی بڑھتی ہوئی ہے اطمینانی کا بھی اظہار کیا۔ ناہم سب سے اہم بات یہ تھی کہ مسلم لیگ نے کسانوں کے معاشی اور سماجی مسائل کے حل کو پاکستان کی ریاست کے قیام کی کامیابی کے ساتھ منسلک کر دیا۔ پنجاب مسلم شو وٹس فیڈیشن کے رکنوں کو جدیت کی گئی کہ جب وہ کسی گاؤں کا دورہ کریں تو سماجی مسائل اور مشکلات کو تلاش کریں اور انہیں دیکھاتیں۔ کو بتائیں کہ ان کے مسائل کی جلدی دیکھ یونیسٹ ہیں اور انہیں اس کا حل۔ پاکستان دیں۔ (58) لیگ کے پروپیگنڈہ کار اپنے ساتھ انہیں کی رسد دیکھنا تھیں کہ پاس لے کر جاتے تھے۔ جن کا حصہ جنگ کے دوران زیادہ سے زیادہ مشکل ہوتا جا رہا تھا۔ وہاں کپڑا بھی تقسیم کرتے تھے اور کسانوں کیلئے ریا ورت کا بھڑے حاصل کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ (59) یہ پائسی یونیسٹ پارٹی کی پائسی سے واضح طور پر مختلف تھی۔ جو پاری کی ضروریات سے زیادہ سے زیادہ تعلق محسوس ہوتی تھی۔

عرصہ جنگ کی بے اطمینانی سے قائدہ اٹھانے کی حکمت عملی مقبول عام ہو گئی۔ چسپا برخواست شدہ سپاہیوں کی بڑی تعداد وسیع پیمانے کی بے روزگاری کا سامنا کرے کے لئے واپس آنا شروع ہو گئی۔ (60) لیگ نے داو پنڈتوں اور جہلم کے بڑے بھرتی مہیا کر کے وائے علاقے میں اپنی تنظیم میں شامل سابقہ فوجیوں کو کام مہیا کر کے اور ان کے مسائل میں دلچسپی ظاہر کر کے بہت مقبولیت حاصل کر لی۔ اس نے اس پیغام کو ذہن نشین کرایا کہ اگرچہ یونیسٹوں نے جنگ کے دوران بھرتی کر کے والوں کو بڑی مقدار میں سرپرستی مہیا کی تھی، لیکن اب وہ وہاں سے وائے سپاہیوں کو صرف پانچ روپے فی کس کی معمولی رقم اور پنجاب میں دلچسپی رکھ سپاہیوں کو صرف پچاس روپے فی کس دینا دے رہے تھے۔ (62) ان روایتی طور پر تاج کے وفادار علاقوں میں دیر سے پیشرفت کرے اور یونیسٹ پارٹی کی طرف سے خاصی مخالفت کے باوجود لیگ نے 1948 کے انتخابات میں داو پنڈتوں اور جہلم کے اضلاع میں چھ کی چھ نشستوں پر قبضہ کر لیا۔ اس سے مشرقی پنجاب کے مالک کسان کے علاقوں میں بھی جو عرصہ جنگ کی گزیر سے برون طرح متاثر ہونے

تھے، عمل کا سیاسی حاصل کرنی تھی۔ تاہم وسطی اور جنوب مغربی پنجاب میں جنگ کی کتابت اور حکومت مخالف جذبات نے، لیگ کے حکومت میں آئے میں بہت تھوڑا کردار ادا کیا۔ ان علاقوں میں اس کی کامیابی کا فنی، مینداروں اور بیروں کی حمایت تھی جو اس کی نظام کو کنٹرول کرتے تھے جس کے دوسرے ہمیشہ ووٹ اکٹھے کئے جاتے تھے۔

1945 کے آئیننگ پریسٹ پارٹی کے ایک تنہا مینداروں کا اس کو چھوڑ کر ایک میں شامل ہو چکے تھے۔ جنگ اور شیخوہارہ کے دو اصلاح میں مجلس قانون ساز کے سات کے سات مسلم، اس لیگ میں شامل ہو چکے تھے۔ (83) گرچہ دوسرے علاقوں جیسا کہ امرتسر اور گجرات میں یو پیسٹ پارٹی کے ارکان ثابت قدمی سے دیکھا جا رہے ہیں، لیکن بہرحال لیگ نے اس کے اعلیٰ طبقے کی حمایت میں کامیاب کر لیا تھا۔ ان مینداروں کی تعداد میں، جنہوں نے لیگ میں شمولیت اختیار کی حیات، لون اور دولتاتہ خاندانوں کے افراد شامل تھے، جس سے روایتی طور پر یو پیسٹ پارٹی اپنی قیادت حاصل کرتی تھی۔ اس سے جلال پور، جلیان شاہ، چکا اور شاہ جیون کے بیروں کی حمایت پر بھی تصرف حاصل کر لیا تھا۔ جنہوں نے ہمیشہ یو پیسٹ پارٹی کو قابل قدر حامیوں کی حمایت میں کی تھی۔

مینداروں اور بیروں کے یو پیسٹ پارٹی، چھوڑے کے لیے کے پیچھے متعدد ساتھی، معاشی اور مذہبی اسباب تھے۔ یہ دسمبر 1942 میں پارٹی کے لیڈر سر سکنندہ حیات خان کی وفات کے جلوس میں پارٹی کی کمرور گروہی وحدت کی نوٹ پھوٹ کے پس منظر میں کام کر رہے تھے۔ (84) یہ بڑھتا ہوا حساس کہ برطانوی عدالتی ہندوستان چھوڑ جائیں گے، بھی یکساں طور پر موثر تھا۔ جب جنگ رد ایک تھی، بہت سے پنجابی مسلمانوں کو اس بات کا حساس ہونے لگا کہ یو پیسٹ پارٹی کا سیاست کے بارے میں غیر فرقہ وارانہ نقطہ نظر اور اس کا شاہ سے وفاداری کا موقف اپنی علیحدہ نائی کی عمر پوری کر چکا ہے۔ (85) گرچہ یو پیسٹ پارٹی سے پہلی علیحدہ گیمیں اپریل 1944 میں آرائندیا مسلم لیگ کے صوبائی سیاست میں مدخلت کرے کے حق کے سوال پر ہوئیں، لیکن اہم طور پر جولائی 1945 میں یہ شملہ کانفرنس ناکامی تھی جو یو پیسٹ پارٹی سے سرکردہ مینداروں اور بیروں کے نکلنے پر ختم ہوئی۔ پنجابی مینداروں کی سیاست میں دو جذبات کی بنا پر شامل ہوئے تھے۔ بچے علاقوں میں اپنی حیثیت کو تحفظ دینے کیلئے اور اپنی قوت اور سرپرستی میں



صاف کر کے کیلئے انہوں نے صوبائی حکومت اور صوبائی کی رکنیت، ڈسٹرکٹ بورڈوں اور میونسپل کمیشنوں کے نمبروں اور رینڈاؤں اور عوامی مجلسوں کی تقرریاں حاصل کر کے، سچے یہ چیز حاصل کر کے کی کوشش کی۔ انہوں نے یونیٹس پارٹی کی حمایت کسی وفاداری کی وجہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے نہ یہ انہیں سرپرستی تک رسائی دیا کرتی تھی۔ شمس کا نفرین کی چٹان کے اس مطالبے کی وجہ سے ناکامی کی عبوری حکومت کے تمام معاون امیدوار مسلم لیگ، نے زمینداروں کو تکلیف دہ طریقے سے یہ بات یاد کرادی کہ اگر انہوں نے لیگ میں شمولیت اختیار نہ تو مستقبل میں وہ حکومت اور طاقت سے محروم ہو جائیں گے۔

مگر چھپے ہوئے، قباکیت اور جبروں کیلئے کسانوں کی توہم پرستانہ عقیدت کو سیاسی حمایت کیلئے یونیٹس پارٹی کی طرف سے استعمال کر کے پر تنقید کی تھی۔ لیکن جب وہ خود ایسا کرنے کی پوری میں آئی تو لیگ نے اسے غیر ملکیوں کو استعمال کر کے میں ذرا برابر بھی نہیں پہنچائی۔ دراصل یہ ریہائی علاقوں میں سے امیدواروں کو، جو ان علاقوں میں روایتی حاکمیت رکھتے تھے، میدان میں اتارنے کیلئے اس حد تک پر غم مٹی کہ ان نے اپنے غلوں پر پوشیدہ زمینداروں اور جبروں کو بڑے کیلئے بڑے بہت سے دفا، دفا رکوں و نظر دار کر دیا۔ (1948-49) کے انتخابات کے دوران لیگ نے دیہاتوں میں حمایت کو متحرک کر کے کیلئے زمینداروں، جبروں اور رشتہ دار گروہوں کے سر پر ہوں سے آئی اثر و رسوخ استعمال کر کے ناقص کیا۔

جیسا کہ 1937 میں تھا، برادری نے جالک کسانوں کے دلوں کو متحرک کرنے میں اہم کردار ادا کیا۔ اس مرتبہ میاں نواز اللہ سے ضلع ہالپور میں چنے اور میں بھی جیوں میں، پے رکو لیگ کی طرف استعمال کیا۔ اس نے اپنی انتظامی مہم کا سب سے زیادہ حصہ، لیگ کے پیغام کو عام کر کے کی جہاں دھڑوں کے اندر ج کر دے میں صرف ہا، وہ جانتا تھا کہ اگر اس نے اپنی برادری سے راس و بندگاں کی تعداد میں، صاف فنی اتو وہ تقریباً انتخاب جیت سے گا۔ (67) جہاں کہیں مضبوط برادریاں موجود تھیں، لیگ نے اس کے سربراہوں کو امیدوار کے طور پر منتخب کر کے کی کوشش کی۔ (68) ان زمینداروں نے جنہوں نے لیگ میں شمولیت اختیار کی تھی، چنے عزتوں پر چنے شاور اپنی رہنمائی و لیگ کیلئے ووٹ بیٹنے کیلئے استعمال کیا، تاہم صوفی مسند دینی سیاسی حمایت کو متحرک کر کے کیلئے ہم ترین طریقہ رہا۔



میں کی ہے۔ مثال کے طور پر حال ہی میں شاہد بھٹکے نے یہ کہا ہے، زمیندار اشرافیہ کا بڑا حصہ متحدہ ہندوستان کا وفادار رہا۔ یہ صوبہ، پنجاب، سندھ، اور شاہاں مغربی سرحدی صوبہ پاکستان اس نے بنائے کیونکہ ان کی آبادیوں کی اکثریت مسلمان تھی تاکہ اس نے کسی سیاسی طور پر طاقتور، زمیندار اشرافیہ سے جناح کی تحریک کو پرورد حمایت مہیا کی۔ (79) تاہم اس کے پیادوں صوبہ پنجاب میں لیگ کے اگلا کے اس مطالبے سے یہ واضح کر دیا کہ، دیہاتی اشرافیہ کی حمایت اس کی کامیابی کیلئے پیادوں کی بہت سی حاصل تھی، دیہاتی آبادی کے دونوں پر زمیندار اور چرواہوں کا اکثریت لیگ کیلئے حمایت کو متحرک کرے میں اس کا مطالبہ پاکستان کی مقبوضیت کی مسرت کہیں دیا وہ اہم تھا۔

1937 سے 1944 کے درمیان کے سالوں میں پنجاب مسلم لیگ نے اکثر اوقات پرنسپل دیہاتی شریہ کو دیکھا تو اس کو برسرِ دست رکھ کر کے پرنسپل دیہاتی شریہ کو نظر انداز کر کے نیشنل لیگ اس کی خوشامیاد صوبہ ہوئیں، جب تک کہ پرنسپل پارٹی کے راجی حاسن کی ایک بڑی تعداد نے 1945 اور 1946 کے آخر میں اسے چھوڑ دیا۔ صوبہ میں لیگ کے طاقت حاصل کرنے کے امکانات کافی دور رہے۔ تاہم 1948 کے پیادوں کی بہت سی حاصل انتخابات کے موقع تک اسے دیہاتی اشرافیہ کے ایک بڑے حصے کی حمایت حاصل ہوئی۔ اس طرح یہ پرنسپل کو اس کے اپنے دشمنوں میں شکست دینے کے قابل ہوئی۔ پیروں سے لیگ کے حق میں فوے جاری کئے زمینداروں نے، پرنسپل اثر اور پیروں کے نظام میں اپنی سرکردہ جہتوں کو استعمال کیا۔ تاہم، درحقیقت، یہ مسلم لیگ سے زمینداروں اور پیروں کی طرف سے حاصل کیا اسے پاکستان کے سنگ پیادوں میں دھوم کی حق حاصل کرنے کے قابل بنایا۔ پنجاب مسلم لیگ کی کامیابی یہ ثابت کرتی ہے، کہ کسی طرح "معاذی" سماجی دادرسی مسئلے سیاسی حمایت کو بھارا کر سکتے ہیں اس سے کہیں زیادہ اہم ہو سکتے ہیں، جن کو موجودہ نظریات کی طرف سے تسلیم کیا گیا ہے، جو فرض کرنے کی، جیسے تاکہ پاں اس سے فرض کیا ہے، اونی ضرورت نہیں ہے کہ مسلم دانشوروں میں سماجی پیروی یہی ہے، ایک تاریخی مشقی تھا کہ سے۔ پنجاب کے انیس اضلاع میں سے صرف چھ اضلاع میں مسلموں کا پانچویں حصے سے زیادہ شیروں میں رہنا تھا (27) اور صرف دو اضلاع میں وہ حصہ سے زیادہ انگریزی بولنے والے تھے، لیکن ایک صوبی اور ریاستی کے مسئلوں پر اصرار کر کے وہ تقابلی سے ہی حمایت حاصل کرے کے قابل ہوئی۔ یہ پیادوں طور پر، نئی چیزوں کے درپے تھے، لیکن پاکستان مسلم لیگ، یہاں تک کہ دورانی مشکلات کے حل کے ساتھ مسلک رہے، یہ بھی تھا کہ لیگ کی سیاست، یہاں تک کہ ہندوکان تک پہنچ کر انہیں گلے لگائے کے قابل ہوئی جس کے ہاتھ میں ہی مسلم قومی ریاست کی کامیاب تخلیق کی گئی تھی۔

## باب 1-

## بنگلہ کی سیاست اور مسلم عوام 1820-47

پرتھوی چٹرجی

مجھے آغا میں ہی اس بات کی وضاحت کرے رہے تھے کہ جن مضمون میں میں سیاست کی دو مختلف دیاؤں کی بات کروں گا۔ ایک حکومتوں پارٹیوں، مجاہدین، قاتلوں، مہاروں، عیروں کی منظم رہا ہے، اور دوسری کسانوں، طبقات کی غیر منظم سیاست کی دنیا، اور الذکر دنیا مالوس دینی ہے، ہموخر الد کر کے ہمارے میں ہم صرف ال موڈوں پر جاتے ہیں جب ہم یہ منظم سیاست کے طریق ہمارے سے رہے ہیں۔ لیکن یہ فرق، سہراچی اور بعد سہراچی روٹی معاشروں کی سیاست میں کسانوں کے کردار کا مطالعہ کرے میں، ہم ہے، میں سے کسی اور جگہ اس فرق کے نظریاتی مقام کو اور جدید ہندوستان کی تاریخ نویسی میں سے کے عمومی معیار کو تفصیل سے بیان کیا ہے، اور کہاں مجھے صرف اس بات کی طرف اشارہ کرے دیں کہ جدید دور میں نام بہا و ترقی پر ہمارا ملک کی سیاست پر نگاہ ڈالنے کا عمومی انداز یہ ہے کہ ان سیاسی طریق ہمارے کار پر توجہ مرکوز کی جائے جو سیاست کی مشینری کے اوپر ہیں، یہ دیکھا جائے کہ دو کتنی اور ایک معاشرے میں سرایت پڑے ہیں، سیاست میں اور ان کے کتنے بڑے بڑے آبادی کے حصوں کو سیاست میں متحرک کیا جاتا ہے، شہریت و دیہی کس طرح بڑھتی ہے، اور غالباً یہ کہ نتیجے کے طور پر نئے طریق ہمارے کار کو کس طرح ادارتی بنایا جاتا ہے۔ اس طریقے سے اس ممالک کے لوگوں کے ایک بہت بڑے حصے کی دشمنی سماجی سرگرمیوں کو سیاسی نظام کے مضامین میں منتقل کر دیا جاتا ہے، جہاں ان کا وجود صرف اسی وقت ہی قابل توجہ ہوتا ہے جب دیکھیے چینی کے دفتروں کا پھولنے والے دھارے نظر آتے ہیں جو اس قدر اچانک برچستہ اور مقامی طور واقع ہوئے ہوتے ہیں اور پھر

ایک دفعہ پھر دیہاتی زندگی کی رہنمائی کی معمول کی اختیاری زندگی میں گم ہو جاتے ہیں۔ اچانک دھماکوں کو غمو، قتل سیاسی کا عام دیا جاتا ہے، اور صرف اس وقت جب بہت بڑی تعداد میں کسان عوام پارٹیوں، انتخابات یا مرکزی طور پر منظم احتجاجی تحریک میں لائے جاتے ہیں تو ایسا ہوتا ہے کہ کسانوں کے سیاست میں داخل ہونے کو تسلیم کیا جاتا ہے۔

یہاں پھر ریلوں میں سے ایک یہ ہوگی کہ کسان عوام کے جدید قسم کی منظم سیاست میں داخلے کے عمل کا مطالعہ ایک لیڈنگ ایسی خود مختار سیاسی حاکمیت کے جو کسان طبقات کے عدم وجود رکھتی ہے، فیم کا قیام کرتا ہے۔ یہاں ایک اہم نظریات عصر ایک دیہاتی مشینری کا بطور ملحقہ کے خارج میں ایک حاکمیت کا تصور ہے۔ یہاں یہ بات، ہندوستان جیسے ملک میں زیادہ صحیح ہے، جہاں ملک کے بیشتر حصوں میں دیہاتی مشینری، ابتدائی ترقی و ملکی سے لے کر کم و بیش ایک مرکزی شاہی نوکری کے طور پر منظم ہوتی ہے۔ یہ سیاست کے بارے میں بالکل اسی قسم کا تصور ہو سکتا ہے ان ملکوں یا عہدوں میں وجود نہ رکھتا ہو، جہاں ایک دیہاتی مشینری مقامی جاگیرداروں سے ناقابل تلافی جھڑپیں جنم لیتی ہیں۔ یہی صورت حال ہے۔ یہی اور کی وجہ سے، جو جب حکمران طبقات کے مختلف حصوں میں کشمکش کی منظم دنیا میں، سازگار ماحول بناتی حالت طاری ہوں تو مقبوض عام سیاست کے سہارا کے قیام اور کرشماتی سیاستدانوں نے نئے نئے پید کرنا ہے۔

دوسرے سر پر، دیہاتی طاقت کی خصوصی ساخت، جو قیام سر ہادیہ کی نظام میں واقع ہوتا ہے پر مختلف شکال اختیار کر سکتی ہے جو ایک مرکزی نوکری سے لے کر حقیقی غیر ملکی سر اور یوں تک ہو سکتی ہیں، کسانوں کے دیگر نظریات و سیاسی تحریکات کی شکال کا تجزیہ کرے میں اہم ہے۔ مثال کے طور پر ہندوستان کے معاملے میں جاگیردارانہ یا نیم جاگیردارانہ انتظام کے خلاف کسان تحریکات کا سوال نوکری کی دیہاتی مشینری کے خلاف اقتدار کی نسبت زیادہ واضح ہے۔ اول الذکر بہت ہی باہمی ممنوعیت کے تعلقات میں ابھرا ہوا ہے، مختلف روایتی مخصوص ثقافتی تاثرات میں جو ریاست ہے۔ ایک جاگیرداروں کے دامن معاشی اور حاکم طور پر دیہاتی معیشت میں ماحول بناتی تبدیلی کے درمیں اور معاشرے کے مسلمہ سماجی انفریج میں اس کے کردار کے ادراک کے درمیان شار و نار ویدی کوئی سیدھی مطابقت ہو سکتی ہے۔ لیکن ہر مخصوص معاملے میں جاگیردارانہ حاکمیت کی علامات ہوتی ہیں۔ لیکن ریاست اور روایات جو،

ریاوت و معاملات میں جاگیردارانہ حقوق اور جائیداد سے متعلق ہیں، ان کا جواز اور ان کا مظاہرہ اور جسمانی قوت کی مدد سے، جو جاگیردارانہ حاکمیت کے خلاف بغاوت میں حاکمیت کی علامات کی شعوری پہچان کے افعال شامل ہوتے ہیں۔ جائیداد کو لوٹا اور ان کی تباہی و سرسواتی حاکمیت کی اشیاء کی ہے۔

پھر پھر، ایک ایسے دور میں، جب مائیکرو اداروں، کے دائرے کی توسیع کے ساتھ، تنظیم سیاست کامیاب اکتا ہو گیا جاتا ہے یہ کہ وہ کسان عوام کے طبقات کو ریاست کے ساتھ ایک نئی قسم کے مربوط سیاسی تعلق کو در لے جاتا ہے، مطالعہ کرے کی اہم چیز کسان طبقات سیاست کے تنظیم سیاست کے ڈھانچے کے ساتھ رد و ایلا کی نوعیت ہوتی ہے۔ تنگ پر متحرک کر سہ کی سیاست عمل شروع کرتی ہے۔ رتی پر ریاست سے بہت سے ریادہ لغو پذیر ہو، جیسا کہ دھڑے بندی کی مقامی دفاعی ارباب ان روابط میں واقع ہوتی ہیں سیاست کی منظم دیا سے تعلق رکھنے والے سیاستدان اور پارٹیاں کسان طبقات کے ساتھ تنظیم دینے کی کوشش کرتی ہیں۔ رد و ایلا کا سوال ان حالات میں خصوصی طور پر بہت نازک ہو جاتا ہے، جہاں کسانوں کے اندر معاشی تفریق کے افعال اس سماجی بنیاد کو کھینچ رہے ہوں، جس میں کسان۔ طبقاتی سیاست کے نظریاتی ڈھانچے ظہور ہوتے ہیں۔

یہ مضمون اوپر بیان کے تجزیاتی ڈھانچے کے گرد و خا کے کی شکل میں، بنگال میں 1947 میں صوبہ کی تقسیم تک مسلم سیاست کے ارتقا کے ر سے کے بارے میں ایک استدلال پیش کرنے کیلئے استعارے گا۔ اس استدلال میں بہت سے اہم نکات بھی تک انتہائی ناکافی ڈیٹا پہنچی ہیں تاہم اس قسم کے نظریاتی استدلال کی حاکم سازی مستقبل کی تحقیق کی حدود و رستوں کی نشاندہی کرنے میں کسی حد تک مدد کر سکتی ہے۔

### کانگریس اور خلافت

یہ 1920 کی عدم تعاون۔ خلافت تحریک تھی جو پہلی مرتبہ بنگال کے مسلمان کسانوں کے ہاں ایک منظم سیاسی تحریک کے لئے کرتی۔ پیادہ تحریک، کم و کم سرکاری حقوق میں ایسا ہی رپورٹ کیا گیا، دھانچہ ہی مصلحتوں کی طرف سے مہیا کیا گیا جو پیادہ طور پر فراہمی فراتے سے تعلق رکھتے

تھے، اور احتجاج کاروبار کی بڑی تعداد مشترعی مولویوں، پر مشتمل تھی۔ (2) یہ تحریک مسلم رہنماؤں کے ایک نئے طبقے کو سامنے لے آئی، یعنی بنگال کے مختلف اضلاع میں خلافت اور عدم تعاون کے تنظیم سازوں کو، جن کے مسلمان کسانوں کی سماجی اور مذہبی قیادت کے ساتھ مصبوطا رشتے تھے۔ ان میں سے بہت سے مولانا حضرت تھے، جو بدست خود مذہبی صاف کے طور پر خاندانی شہرت رکھتے تھے۔ یہ دیانج پور کے عہدائے سوانی، چٹاگانگ اور کلکتہ کے میراجڑمان، سلام آبادی، 24 پرگنہ کے نرم خان، تالپا کے شمس الدین احمد، اور پھر کے اشرف الدین پور پری۔ (3)

اس عدم تعاونی خلافت پر دو بیگزٹریس کے موثر پن اور گہرائی کا اندازہ اس امر سے لگایا جا سکتا ہے کہ گورنل کے 1922 کے انتخابات میں، جسے ووٹ 19 لے کر ایک گنا دو تہہ سے دیا گیا، وہاں مسلمانوں کی بہت کم تعداد سے ووٹ 19 لے، حاصل طور پر راجستانی، دیانج پور اور رنگ پور میں جبکہ چٹاگانگ اور سوکھلی میں ان پڑھ سہری موڈ، پڑھی پالی، موچی اور دکا مدر، جنہیں آئینی اصلاحات کے مکمل احاطے کے ایشیائی تسمیر میں امیدواروں کے طور پر لایا گیا تھا بھاری، کثرت سے جیت گئے۔ 1922 میں بوسیا میں علی کی کالرس، جس کے بارے میں کہا گیا کہ ان میں 10000 لوگوں سے شرکت کی تھی، عدم تعاونی قوم مسلمانوں کیلئے لاری ہوئے کا اعلان کیا۔ (4) اس تنظیمی شکل کو جس کے اندر سنی مسلم قیادت سے اضلاع کے عدم تعاونی کے احتجاج کو منظم کیا گیا وہی طور پر سی۔ آر۔ داس نے بنگال میں مختلف انقلابی گروپوں کی کانگریس کیلئے حمایت حاصل کرنے کے علاوہ کلکتہ کے مغرب زدہ شریفیہ کے مسلم رہنماؤں کے ایک چھوٹے سے طبقے سے نقل کر اضلاع میں مسلم قیادت کے وسیع تر طبقات تک دہائی حاصل کر کے کی کوشش کی اس کیلئے اس نے راجہ علی کی ایک شکل تجویز کی ایک ہندو مسلم معاہدے کی۔ جس سے مسجدوں کے سامنے موسیقی بجا رہے اور جہرہ گاؤں کی مسلم شکایات کو کم کر کے علاوہ یہ شرط رکھی کہ مسلم کثرتی اضلاع میں سرکاری ملازمین کے 55 فیصد اور مقامی حکومتوں کی رکنیت کا 50 فیصد مسلمانوں کیلئے مختص ہوگا۔ اس معاہدے نے داس کو مختلف اور مختلف منتخب مقامی اداروں میں سوردی سیاست کیلئے وسیع اہلیا و مسلم حمایت کو اپنے گرد اکٹھا کر کے کے طور پر مقصد میں کامیابی دلائی۔ بہت سے مسلمان 1923 کے انتخابات میں سونچی میدانوں کے طور پر نمزے ہوئے اور کپارتی سے، جیسور، دیانج پور اور ہمیں سنگھ جسے بھاری کثرت داسے مسلمان علاقوں کے

اسٹرکٹ بورڈوں میں بڑی کامیابیاں حاصل کیں۔ (5)

مب یہ شک کرے کی معقول وجوہ موجود ہیں کہ بنگال کی سیاست کے ہی آثار... اس کے دور میں قوم پرست قوتوں کے اجتماعی تنظیمی تھا: کا یہ دکھایا کہ منظم سیاست کی دنیا میں بعض انتہائی اور بالکل عارضی حالات پر منحصر تھا۔ 1926 میں سی آر اے کی وفات کے بعد ایک سال کے اندر ہندو مسلم معاہدہ ایک حرف لاطین چکا تھا، مختلف اصطلاح میں فرقہ ورہ فسادات کا ایک سلسلہ پھوٹ پڑا تھا اور انتہائی اہم مسلم رعبی کانگریس کو چھوڑ چکے تھے۔ تنظیمی انتہا، بھیک اس وقت تک قائم رہا جب تک جماعتی احتجاج کا غیر معمولی متوجہ برقرار رہا۔ اور دو مسائل جنہوں سے لوگوں کی بڑی تعداد کو پارٹی منتظمین کو ششوں سے جواب میں سیاسی عمل میں شرکت کرے پر کسبائے ان سے بالکل مختلف تھے جو قوم پرستی کے ہی طور پر ظاہر کردہ مسائل تھے۔ اس بات کو سمجھنے کیلئے کہ بعد کے دور میں مسلم بنگال میں جماعتی سیاسی عمل، تنظیمی دفا داری میں اس کے پسے والے مرحلے سے تنازعہ وضع طور پر متغیر دیکھیں تھا، ہمیں بنگال میں کسانوں کی نظریاتی دنیا کا مطالعہ بہت زیادہ تفصیل سے کرنا ہوگا۔ لیکن اس سے پہلے کہ ہم ایسا کریں، ہمیں بنگال کے ذہنی ڈھانچے کے بعض نمایاں حدود حال کی طرف توجہ دینا ہوگی۔

### زرعی ڈھانچہ اور مسلمان کسان

جیسا کہ اچھی طرح معلوم ہے، ریاردو بنگال میں زرعی تعلقات کی قانونی شکل 1793 کی ہندوستان روٹی اور 1859 اور 885 روٹی بعد میں ہوئے ولی زیم سے تشکیل پڑی ہوئی تھی۔ اس قانون شقوق سے زمین پر حقوق کے دو سیٹوں کے جنم دیا۔ اس ملکیت کا حق، جس سے بیسویں صدی کے اوائل میں 60 000 زمینداروں اور تقریباً تیس لاکھ دھلی قبیلوں کے حاملین سے فائدہ اٹھایا، اور دوم قبیلے کا حق، جو کسانوں میں اس لوگوں کو حاصل تھا، جنہوں نے قانونی طور پر عزت کے حقوق کو تسلیم کر لیا تھا۔ یہ بات بھی معلوم ہے کہ (6) زمینداروں اور قبیلہ داران جائیداد کا مکمل ڈھانچہ جو اوائل بیسویں صدی سے نکلے نکلے ہوئے کے مسلسل عمل کا شکار تھا، 1920 کی دہائی تک بڑے پیمانے پر ہجران کے کنارے پھٹ چکا تھا۔

دوم، انیسویں صدی کے اواخر میں پٹنہ اور اس کے بعد چاول کے ایلو تجارتی فیصلوں



کے ظہور کے بعد دوست بنائے کے میدان میں غالب رہا۔ ان بڑے بڑے نے پھر کرایے کے استحصال (بہت سی صورتوں میں قبضے کے حقوق کی بنا پر بجائے ملکیت کے) اور ٹیکس اور چاول میں تجارت مع سودہ کی طرف تھا۔

تیسرے گروپ، کسانوں کے اندر چون چوں پر واقع کسانوں کے ایک اہم طبقے اور غریب کسانوں کے چھوٹے نے ان زمینوں پر جنہیں وہ کاشت کرتے تھے یا قبضے کا حق رکھتے تھے کے ساتھ ساتھ اور انہوں نے تفریق کی طرف ایک طاقتور رجحان تھا۔ درحقیقت وہاں چھوٹے سے بڑے کسانوں (بائپ برادر راست قبضے میں بڑی خاک رکھنے والے پنہ داروں کی طرف) زمینوں کے قانونی اور موثر انتقال میں اضافہ ہو گیا تھا۔ اس سے ساتھ ہی یہاں انقلابات اور پورے عمل لائے کیلئے بطور معمول کے طریق کار کے قرض میں بھی اضافہ ہو گیا تھا۔ تاہم بہت سی صورتوں میں یہ کچلے ہوئے دھلی پر توجہ نہ ہوئے۔ بلکہ قبضہ کسان اسی زمین سے ٹکڑے کو کاشت کرتا رہا لیکن کم تر حقوق اور بلند تر میٹر معاوضوں کے ساتھ۔ اس عمل کا اظہار خاص طور پر یہی مزارعتوں کے ضائع ہونے میں ہوا جو معاوضہ پیداوار کے حصے کی شکل میں ادا کرتے تھے۔ نیز، غیر آراء، حوروں کی مختلف شکلوں میں بھانے کمزوری کے ایک مضبوطی آگئی، جو کارکن کسانوں کی سودا باری کی پوریشن میں انتظامی حکمت عملی کرتی تھی۔ یہی چھوٹے اور بے زمین کسانوں کی ہمتا، زمینداروں کے اور ان کے ایک ہوں پسندواروں یا برتر رعیت ہوں۔

تاہم، اور یہ چیز ہادی موجودہ بحث کے لئے خاص طور پر اہم ہے، بیسویں صدی کے اوائل میں کسانوں کے اندر تفریق کی طرف رجحانات، بنگال کے جنوب مغربی اور کچھ شمال وسط میں بہت آگے بڑھے ہوئے تھے۔ اور مشرقی اصلاع میں ان کا دور سب سے کم تھا۔ موخرالذکر میں زمین کی قدرتی، جیزی، بارش کے پانی کی کثرت، اور ٹیکس کو بطور تجارتی فصل کے پناہ سے، چھوٹے کسانوں کو جتنا ایک رندہ رہنے کے قابل معاشی حیثیت، یہ دی تھی۔ اور ہند 1930 کی دہائی کے اوائل تک انہیں ایک غیر تفریقاتی سماجی کردار عطا کر دیا تھا۔ جیسا کہ یہ چر مغربی اور وسطی اصلاع میں زمین کی تقسیم کے واضح طور پر متفاو تھی۔ لہذا مشرقی بنگال کے اصلاع میں ستر فیصد سے زیادہ زمین نقد ادائیگی کرے والے آبادکاروں اور قبضہ داری رعیت کے برادر راست قبضے میں تھی (چنانچہ ایک، اوٹلی، در کسی حد تک یا ترجیح اور یہ ہر کے استیسا کے ساتھ) (دیکھئے جدول

۱) اعلان ۱۸۱۳ء میں انجمن کے قیام سے رجسٹری اہلک کی تقسیم کے بارے میں جو کچھ براہ راست شہادت دستیاب ہے، وہ غیر مبہم طور پر یہ ظاہر کرتی ہے کہ دوا یکثرتی گس سے کم اہلک رکھنے والے چھوٹے کسانوں کا علم شرقی بنگال کے ایل کے خدراع میں نہیں اور کی نسبت زیادہ تھا۔ خاص طور پر ڈھاکہ، فرید پور، باقر گنج، چٹاگانگ، میرا، بونہلی اور چٹہ۔ یہ چیز اس حقیقت سے بھی منطقی ہوتی ہے کہ ۱۸۲۱ء یا ۱۸۵۱ء میں زرعی مزدوروں کا قس آبادی کے مقابلے میں تناسب، جنوب مغربی اور شمالی بنگال میں سیما سے زیادہ اور شرقی بنگال میں سب سے کم تھا۔ (۶)

### جدوں

مالکان زرعی زمین، پٹنہ داروں، زمینداروں اور زرعی زمینوں کے براہ راست قبضے میں زرعی

زمینوں کا تناسب۔

ملک	الک	چٹا	دوا یکثرتی	دوسرے	زرعی زمین	مالکان زرعی زمین
برصغیر	5.02	20.54	38.37	33.19	2.88	18.53
بنگم	5.09	14.80	58.01	21.44	2.86	26.50
بنگور	7.26	42.52	28.81	18.53	3.88	4.50
دہلی	1.71	20.15	48.47	17.31	4.36	7.53
مگلی	3.76	10.14	54.17	27.87	4.26	18.15
پٹنہ	4.51	8.36	55.84	27.61	3.58	21.93
24 پرگنہ	3.13	15.09	52.50	17.81	11.47	33.62
ٹاڈیا	4.37	13.09	46.01	27.35	9.18	81.74
مرشد آباد	4.08	10.61	58.11	17.51	8.71	55.47
جیسور	2.51	9.69	52.47	7.80	27.43	81.88
کھانا	2.39	14.22	57.09	13.31	12.99	49.45
ڑھانگہ	8.79	6.84	77.89	8.54	1.14	68.81

78 53	3.27	4 20	71 15	7 88	13 42	میں بنگلہ
53 76	8 14	14 80	64 80	8.50	2 88	فرید پور
71.59	3 87	4 88	55 80	26 42	3 23	باقریچ
73.73	3 28	1 82	21.61	50 73	22 55	چناگانگ
75 78	2 80	3 04	80.83	8.57	3.78	مچھ
78 49	5.80	11.82	48 11	28 53	7 24	روکلی
75 72	9 02	8 26	72 18	5.14	7 40	رستہ
50 42	4 51	12 43	71 15	4.10	7 81	دیناچ پور
23 81	8 81	12 81	38 58	31 82	3.08	ملک پور
70 78	6 93	4 30	77 17	4 78	6.81	رنگ پور
63 33	6.92	6 92	78 20	3 36	4.60	پورہ
76.89	3 98	8 40	73.23	6.97	7 42	پتہ
54 23	2.28	8 75	73.32	7.04	8.80	درا

برطانیہ کی سرورے اینڈ سٹیمٹ رپورٹس سے حساب لگایا گیا۔ آخری کام کا حساب 1931 کی ہندوستان کی مردم شماری سے لگایا گیا۔

اب یہ مشرقی بنگال اور شمالی بنگال کے اضلاع ہیں جنہیں جو صوبے کے غالب مسلم علاقے تھے۔ (جدوں کا کام 18) کیلئے) اور ان اضلاع نے کسانوں کے سہی کردار کا ایک خوب جانا بچانا پہلو ہے کہ جہاں مسلمان زمیندار زیادہ تر بدو تھے تاہم، یہ نکتہ جسے اسٹیج پلانے پر بنگال میں مسلم سیاست کی توجہ مرکوز کرنے کیلئے سب سے اہم سمجھا جاتا ہے، کچھ وضاحت چاہتا ہے۔ اگر ہم زمیندار کی حق سے معافی تقریباً کوئٹہ کہ زمیندار ایک ایسا شخص ہے جس کے دور کار کا یہ اور یہ زمین سے حاصل ہونے والا محصول ہے، (8) تو پھر جدول 2 یہ ظاہر کرتی ہے کہ غالب طور پر اعلیٰ طبقہ کے بدو زمیندار طبقہ اور غالب طور پر چناگانگ ڈویژنوں میں شمالی اور

جنوبی مغربی اضلاع سے ہارے میں بالکل غلط ہے۔

#### جدول 2

معاوضہ وصول کرنے والوں کی مدد کی سہولت بعد دو دست نگہروں کے (بطور کل معاوضہ وصول کرنے والوں کے فیصد کے)

فوری پیش	مستعمل	اوپر کی ذات کے چٹو	دوسرے
راجستھانی (علاقہ راجستھانی)	37.22	20.04	42.74
حاکم	33.44	38.50	18.06
چٹاک	48.13	30.74	20.13

اوپر کی ذات کے ہندوؤں سے مراد ہے برہمن، بیروہ، کاستھ۔ راجستھانی ڈویژن میں دوسروں میں راجستھانی وادھ سب سے بڑی ذات تھے (51 فیصد)۔

دہلیہ ہندوستان کی مردم شماری 1914ء جلد ۷

P L 2 معلومات کا نمبر xv (حصہ دوم)۔

تاہم عام طور پر مانے جانے والے تاثر کے زیادہ قریب آجائیں گے، مگر ہم اس نتیجے پر دو شرائط کو لانا کہ وہیں ہاں اس مردم شماری جدول سے علاوہ اوپر کی ذات کے ہندوؤں کی ایک بڑی تعداد ایسی تھی جس کا معاش کا بڑا ذریعہ ریجسٹر شدہ پانچو وادھ پیشوں سے متعلق تھا لیکن سماجی تعلقات کے رخ سے میں انہیں بھی عمومی طور پر زمینداروں کے طبقے میں شمار کیا جاتا تھا۔ دوسرے اگر ہم بجائے زمیندار کی معاشی تعریف کے زمیندار کی اور زمیندار سے پہلے وادھوں کی حریت کی اقسام کو لیں تو پھر رجسٹری اور چٹاکا تک، ویدوں میں زمینداروں کے درمیان اوپر کی ذات کے ہندوؤں کا تناسب سب سے قابل ذکر حد تک بڑھ جائے گا۔

لیکن یہ چیز بھی ہنگال کے غالب طور پر مسلم اضلاع ہیں۔ زمینداروں اور کسانوں کے باہمی اور اکالت کے معاملے میں ہندو مسلم تفریق کی معنویت کی کلی طور پر وضاحت نہیں کرے گی جس جے کو سمجھنے کی ضرورت ہے وہ ہے مسلم کسانوں کا سماجی کردار کسان طبقے کا شعور اور طبقے کی سلطنت کے نظریے کو قائم رکھنے میں مذہب کی اہمیت اور ساتھ ہی ساتھ کسانوں کے ہندو

تقریر کے اثرات۔ یہ ایک ایسا میدان ہے جو محض حال ہی میں تاریخی تحقیق کا موضوع بنایا ہے اور دلیل کے موافق بہت بڑا حصہ بہت تحقیق طلب نتائج پر مبنی ہے

یہ حقیقت بھی خصوصی اہمیت کی حامل ہے کہ وسطی اور مغربی بنگال کے بعض اصلاغ میں بیسویں صدی کے اوائل میں مسلمان کاشتکاروں کا ایک ایسا طبقہ موجود تھا جو بڑی بڑی اداک کے مالک تھے، جنہوں نے اپنی املاک کے بڑے بڑے حصے مزارعین کو کر لے پر دے ہوئے تھے، جنہیں اکثر اوقات سرفاری طور پر پندرہ روپے کے طور پر نامزد کیا جاتا تھا۔ لیکن جو سماجی اور ثقافتی طور پر کسان طبقے کا حصہ تھے۔ مثال کے طور پر کھلتا کے سامنے عدالتے میں، ایسے حقیقی کاشتکار (۱۶۰۰۰۰) ہزاروں پر جا موجود تھے جو بہت سے ایسے روپے حقوق سے مستمع ہوتے تھے جو کسی اور جگہ زمیندار مزارع (۱۰۰۰۰) کیلئے عام نہیں تھے۔ بہت سوں کو قانون مزارعت کے تحت پندرہ روپے کے طور پر تسلیم کر دیا گیا تھا۔ کوئی خود اپنی سماجی رتبے میں ہندی کیلئے نئے پرچش طریقے سے رال نہیں چکا تا ہے، (۹) کو اعلیٰ سبیلٹ رپورٹ اس ضلع کے مسلمان کاشتکاروں کے بارے میں کہتی ہے کہ ان میں سے بہت سے مردانہ پا کر چومئے، خواہ راہ اور تعلقدار بن گئے ہیں، بلکہ بعض زمیندار بھی، لیکن وہ سب ایک ہی قسم کے چٹے ہیں، اور بہت سوں سے برتر حقوق حاصل کر لینے کے بعد بھی کاشتکاری جاری رکھی۔ (۱۰) نیچے ایش بھی یہ رپورٹ دی گئی کہ ان لوگوں کی اکثریت جنہوں سے اپنے آپ کو بچہ بیوں کی سطح تک ہند کریں ہے، اور وہ معاوضے و صوبہ لندگاں اور بچہ پار یوں کے طور پر رہنے لگی، بسر کر رہے ہیں، یعنی پٹ بن اور پان سپاری کی تجارت میں چھوٹے چھوٹے وصول کنندہ کاہندوں کے طور پر وہ بھی اسی نوع سے تعلق رکھتے ہیں جس سے کہ کاشتکار (۱۶) شمالی ضلع ویناج پور میں رپورٹ کہتی ہے

”تقریباً ہر گاؤں میں اصل کاشتکاروں کا کوئی نہ کوئی بڑا حائدان منکشف ہو گا۔۔۔۔۔ کسی بھی اور جگہ کی طرح شمالی بنگال میں بھی یہ۔۔۔۔۔ طبقہ دیہات میں سماجی طور سب سے برتر ہے۔۔۔۔۔ جو زیادہ رچوت یا جتنی حقوق رکھتے ہوئے انہوں سے دیا میں ترقی حاصل کی ہوگی اور کچھ جاگیروں میں اعلیٰ ملکیتی حقوق حاصل کئے ہوں گے یا وصول کی آسانی کی خاطر زمینداروں سے پورے گاؤں کے ٹیکے یا پنے حاصل کر لئے ہوں گے۔ بہت سے پوین بورڈ کے صدر ۶۵۰ سے ۳۵۰ ایکڑ زمین کے ساتھ جو حیدار بیٹے سے تعلق رکھتے ہوئے

پائے جائیں گے۔ (۱۲)

دوسری طرف، بنگال کے بڑی مسلم آبادی والے دوسرے اضلاع مثلاً ڈھاکہ اور فرید پور کے مشرقی اضلاع میں، ایسے کاشتکاروں کی جو حقیقت میں دلاں معاوضہ وصول کنندگان کے طور پر کام کر رہے ہوں، مثالیں نہ ہونے کے برابر تھیں۔ (۱۳)

### کسان نظریہ

یہ یہاں تک ڈھاکہ ڈویژن بھی اصل مشرقی بنگال کے اضلاع کا تعلق ہے، تو تصور، ایک نسبتاً حیرت ریز شدہ کسانوں کے طبقے کی ہے، جو غالب طور پر مسلمان تھے (مگر چھوٹی حدیٰ طور پر ایک اہم تعداد چلی دتو کی آبادی کی بھی تھی) جس کے ساتھ زمینداروں کی ایک جماعت تھی جو بڑی حد تک ہندو تھے۔ جہاں تک راجشاہی اور چٹاگانگ ڈویژنوں بھی شامل اور جنوب مشرقی بنگال کے مسلم اکثریتی اضلاع کا تعلق ہے، تو وہاں کسان طبقہ معاشی مفہوم میں غیر تعریف شدہ نہیں ہے، لیکن وہ جو جویدار تھے یا اصلی کاشتکار تھے، ہوں بے در حقیقت یا قیام مدہ کسان طبقے کی صفوں سے ہی عروج پایا تھا، سماجی طور پر کسان طبقے کا حصہ تھے اور طبقاتی سالمیت کے انہیں بندھنوں کے ساتھ اس کے ساتھ جڑے ہوئے تھے۔

لیکن ان تمام علاقوں میں اونچی، متوسط و نچلے طبقوں کے درمیان واضح طور پر ایک مختلف سماجی رشتہ نہیں تھا۔ شمالی بنگال کے غالب طور پر کسان پیدا کرنے والے اضلاع میں، بھنگو (مونا روڑی) قرض و بندہ کے وجود واضح ہو گیا تھا۔ کسی اور جگہ میں سے مشرقی شمالی بنگال کے غالب طور مسلم اضلاع میں ان سہولتی حد و حال کے درمیان کچھ رشتوں اور کسان طبقے کے سیاسی نظریے کا تجزیہ کر کے یہ کوشش کی ہے۔ اس تجزیے سے جو چیز برآمد ہوتی ہے وہ اول مسلم شہروں کا وہ کردار ہے، جن کی ریا و مرکزیت تھی بطور کسان طبقے کے چاہیے درجہ اور تجارتی دلوں طرح سے انحصار کے مرکز کے۔ دوم: مذہبی تہذیبوں اور طبقوں کا بطور جائیداد، حرمت اور طاقت کے اظہار کے اداروں کے راز اور ممبران تاظر میں 1820 کی دہائی سے لے کر مساجد کے سامنے گانے بجانے، کے مسئلہ پر بیٹا رہتا، حالت کی ہیئت۔ ایک اور چرچہ جس کو واضح کیا گیا ہے وہ ہے سیاسی کشمکش کی صورت حال میں شہروں میں ہندو زمینداروں، تاجروں اور پیشہ وروگوں کی

منظم طاقت اور دیہات میں مسلمانوں کی بحالی۔ جو کہ کئی دو قعات جیسا کہ 1928 میں چن میں ہوا، کہہ ٹوں کی بنیاد کی خصوصیات اختیار کر گئی تھی۔

1928 اور 1930 کی دہائیوں میں مشرقی اور شمال بنگال کے دیہاتوں میں ان مسابو کی شہادت کا مطالعہ بھی یہ ظاہر کرتا ہے کہ وہ نظریہ جس نے کسان طبقے کے مختلف اجتماعی افعال کو مبہوم ریا اور اب کی تشکیل دی، بیادنی طور پر عہد کیا تھا۔ جاگیردار سدا کیت کی عبادت کے خلاف کسانوں کے تشدد کا ایک بہت عام پہلو ان بتوں کو توڑنا تھا، جس کی زمینداروں کے گھروں میں بہت مثال اور بڑے اہتمام کے ساتھ پوچا کی جاتی تھی۔ بعض شریہ مندوں سے عداوت میں یہ کہا کہ وہ اس بات پر یقین رکھتے تھے کہ رات کے وقت باہر جانا چوری کرنا ہے۔ جو کہ شریعت کے خلاف ہے۔ لیکن کسی بھی وقت لوٹ مار کرنا بہاوردہ، درقاعیل تعریف عمل ہے۔ کشورج کے سرکردہ ہندو پیشہ وروں سے ایک شکایت میں یہ الزام لگایا گیا کہ غلط ہے، جو تقریباً مسلح تھے، ہندوؤں کے گھروں میں داخل ہو جاتے تھے اور خالص تہواروں پر قریابی کیلئے رکھے گئے جانوروں کی مقدس خرگاہوں پر قبضہ کر لیتے تھے، وہ ان خطرناک تھیں، اس میں سے کئی تھیں روں کو گھر کے بڑے مالکان پر سال بیٹے تھے، یہاں تک کہ بانڈا، دیہات اور نقدی دیہروں کی شکل میں سامنے آئے تھے تھی۔ بلاشبہ کسانوں کی حسرت کی بیادنی خصوصیت کسان طبقے کے اجتماعی اور حاضر دماغ میں، فطرت اور سانوں کے بارے میں پورے سیٹ قابض ایک مرتب مجموعہ بنا رہی ہے۔ ایک ایسے طبقے کو مدد سب ہی ایک عصبیت، مابعد الطبیعیات اور خلاقیت کا ایک عملی صابطہ بشمول سیاسی اخلاقیات کے، مہیا کرتا ہے۔ جب ایسا طبقہ سیاسی طور پر رویہ عمل ہوتا ہے تو مخصوص افعال کے علانی مقبوم، ان کی مراد کو مذہبی مبہوم میں تلاش کرنا چاہئے۔ اس بات کی وضاحت کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ یہ چیز کسانوں کے اس طبقے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جس کا مذہب سلام ہے۔

خرابی بات یہ کہ ایک رسمی طور پر منظم ریاست کو، وقای شعور میں ہمیشہ ایک دور دراز چیز کے طور پر دیکھا جاتا ہے۔ ایک ایسے وجود کے طور پر جس کے ساتھ تعلقات، باہمی عمل کے کچھ معیاروں سے مشروط ہوتے ہیں، جہاں اطاعت انصاف کے کچھ تقاضوں کی تکمیل کے ساتھ مشروط ہوتی ہے، لیکن ایک ایسا وجود جو درود مروی سہجی سرگرمیوں کے معرکہ نرے کا ناسپاتی حصہ یا جزو نہیں ہوتا۔ یہ قلمون مزاج ہوتا ہے۔ ایک وقت میں مہرباں لیکن دوسرے وقت میں





خلافتِ راشدہ پیش کرنے کی بھی رحمت نہیں کرتے۔

اس سلسلے میں حوالہ دی جانے والی اولین تاریخوں میں سے ایک بحال پرمیٹن سنگھ 1914 میں مستند ہوئے وہاں پر جا کا لکھنا ہے: جس میں بہت سے ایسے لوگوں نے شرکت کی جو بعد میں صوبہ ہونے کے صوبائی عمائدین میں تھے، جیسا کہ فضل الحق وکرم خان ابوالقاسم، منیر الزماں، سلام آباد، اور حبیب الدین طرندار شامل تھے۔ اس مرحلے پر مطالبات صرف ال مساکین تک محدود تھے۔ ان کے انتظام پر زمیندار کی فیس کا حاتمہ میر قانوی جبری دھویوں کا حاتمہ کریمہ کی درخواستوں پر مزید دعوں کا حق، قرضے سے نجات، اور زمیندار کی پٹنری، میں مسلم مزارعین کے ساتھ باعزت سلوک، ایسی منظم کوششیں 1920 کی دہائی کے دوران جاری رہیں جس کے ذریعے یہ کوشش کی گئی کہ کسانوں کی طرف سے ان کے زمینداروں یا ان کے گشتوں یا قرض خواہوں کے خلاف، بنگلہ سے ہونے مقامی، قدامت کو جلا سوں، جلوسوں، ہاپیکانوں، ہڑتالوں، اور میر قانوی محصولات کی دہائی سے نکال کر، بارہ سرحد شملوں میں اکٹھا کیا جائے۔ 1923 تک مشرقی اور شمالی بنگال سے عملی طور پر تمام امداد میں پرچا تھیکس چلی گئیں۔ اور اس پر چاقیات کا حاتمہ پہلو، صوبائی سیاست میں بڑی سیاسی گروہ بندیوں کے مضمون میں خالق تھا کلکتہ سے تعلق رکھنے والی مغرب دور و مسلم قیادت کے برعکس یہ ساما جہ مضمون پر ہی تھیں اس کی کانگریس کے رکان اور حامی تھے۔

1925 میں اس کی وفات کے بعد تیس سال کے عرصے میں یہ اتحاد مکمل طور پر ٹوٹ گیا، 1926-7 میں بنگال میں وسیع پیمانے پر ہندو مسلم مذاہات ہوئے۔ کلکتہ سے تعلق رکھنے والے پیشور اور کاروباری ممتاز طبقے نے اپنی رات کے ہندو محسوس و صوبائی کلکتہ کے بعد راجسوا طبقات، جو کہ سب سے خاصے معاشی باؤ میں تھے کے مفادات کیلئے توجہ دینی اور انقلابی گروپوں کی تکنیکی حمایت کو استعمال کرتے ہوئے، صوبائی کانگریس تنظیم پر مکمل کنٹرول حاصل کر لیا۔ ہندو مسلم معاہدے کو منسوخ کر دیا اور کئی صنعتی قیادت کو جو عدم تعاون تحریک کے دوران بھرتی تھے، تمام اہم مناسب سے عملی طور پر خارج کر دیا۔ اس موقع پر بہت سے مسلم رہنما کانگریس کو خیر باد کہہ دیا۔ آخری دھچکا 1928 میں اس وقت لگا جب بنگال کے مزارعت کے قانوں میں ایک ترمیم منظور کی گئی۔ مجلس قانوں سار میں سارے کانگریس بلاک سے زمینداروں کے حقوق کی حمایت میں

آوارہ حاکمی اور ووٹ دیا، جبکہ بہت سے مسلم اراکین نے مزارعین کے حق میں ایک بے نتیجہ جدوجہد کی (۱۸) ابوالمصہو، احمد بہت واضح طور پر اس واقعہ کو ووٹ نہ دینے پر آخری نکتے سے تشبیہ کرتے ہیں۔ یہ سراسر تو مسلم مفادات کے مفہوم میں۔ بنی پرچہ کے مفاد کی مفہوم میں کانگریس پر مزید انحصار کرنا ممکن تھا۔ (۷)

اس وقت کے بعد سے بنگال کے مسلم عوام کے درمیان منظم سیاست پھیلنے لگی۔ کانگریس سے دور بنتی گئی۔ بنگال میں سول ناظرانی کی تحریک (۱۹۳۰-۳۵) میں مسلمانوں کی شرکت بڑے نام تھی۔ دوسری طرف پرچہ تحریک کی قیادت نے اپنی صوبائی تنظیم بنانے کا فیصلہ کر لیا۔ ۱۹۲۸ میں آج بنگال پر چاہی گئی تشکیل دی گئی، اور ۱۹۳۱ میں اس نے تمام حکومتی اداروں، محاسبات قانون ساز، میونسپلٹیوں اور یونین بورڈوں میں حصہ لینے کا فیصلہ کیا۔ لیکن اس چیز سے بھی ایک سورج صوبائی قیادت کی ضرورت پیدا ہوئی۔ ایک ایسی قیادت جو، پیر ملکی نوکریاں دیکھ کر چالوں کو قابو کرنے کی ضرورت محسوس کرتی ہو اور صحیح مقام پر صحیح لوگوں تک رسائی رکھتی ہو۔ ۱۹۳۰ کے سالوں میں پرچہ پارٹی کا کنٹروں اور پارٹی کے پرکھنے کی قیادت کے ہاتھوں میں تھا، جو سر عبدالرحیم، خان بہادر، عبداللہ مومن، سر مشرف حسین اور اکرم خان پر مشتمل تھی۔ اس قیادت کو صرف ۱۹۳۵ میں چیلنج درپیش ہوا۔ جب میسنگنگھ کانگریس میں فضل الحق سے مومن کو شکست دی اور پارٹی کا صدر بن گیا۔ اس وقت سے لے کر کرشنک پرچہ پارٹی (جیسا کہ ۱۹۳۶ سے) سے یہ نام دیا گیا۔ تقریباً اعلیٰ طور پر ایک مشرقی بنگال کی جماعت، بن گئی (۱۹)

ایک اور مشرقت جو پرچہ تحریک کی رفتار کو بھینے میں آ رہی تھی ۱۹۳۰-۳۵ میں مشرقی اور شمالی بنگال کی معیشت کے انحطاط کا شکار تھی۔ وہ کمزوری درجہ اول علاقے کی چھوٹے مسان کی معیشت کو، انہیں کی کاشت سے مہیا کی گئی، تقریباً ایک ہی دن سالوں کے دوران ناکام ساقط ہو گئی۔ ایسی شہادت موجود ہے جو اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ وہ دینی قرضہ جو قرض ہوئے ہوں اور تاجروں کی طرف سے پٹن کے کاشتکاروں کو مہیا کیا گیا، بے حد نہیں آ رہا تھا، بلکہ ان میں انتہائی مرکز شدہ پٹن کی مصنوعات پیدا کرنے والوں کو معذرت سے بھی عام پٹن کی ترسیل پر پٹن کنٹروں کو زیادہ سخت کر کے کی طرف رجوع کیا، اب یہ فرقہ مقامی زرعی معیشت سے حاصل کیا جاتا تھا۔ ریش کی رجسٹر یوں کے اعداد اشیاء ۱۹۳۵ کی دہائی میں مشرقی بنگال خصوصاً

و کھلی میجر ڈھاکہ میں نکلتے ہوئے اور چنہ میں میٹروں کے انتقال میں ایک واضح اور فوری حد سے بظاہر کرتے ہیں لہذا آدھی علاقوں میں بھی حقیقی کاشتکاروں کے ایک نئے طبقے کے عروج کا کھوج لگا سکتا ہے جہاں یہ اس سے پہلے کسی قابل ذکر طور پر وجود نہیں رکھتا تھا۔ اس طرح مشرقی بنگال کی چھوٹے کاشتکاروں کی معیشت تیزی سے رواں کے راستے پر گم گئی، اس کو موت کا بھٹکا 1947 (20) کے عظیم قحط میں لگتے والا تھا۔

سیاسی سطح پر اس خطاطی کا فوری اثر محسوس کی دھوی میں، اور فلہذا مالیت کی دھوی میں واضح کی شکل میں ظاہر ہوا۔ مغربی بنگال کے صدر میں اس میں سوئیا فرمائی کی تحریک کے اثر کا صدمہ ہو گیا۔ تاہم صوبہ کے زیادہ تر حصوں میں، راشی کے حاصل کی دھوی تقریباً 1933 سے معمول پر واپس آگئی۔ لیکن کھنڈا فریڈ پور، باقرج چٹاگانگ، وکھلی، بل بیکوری، رنگ پور وچھ میں حاصل دھوی ساری 930 کی دہائی کے دوران کل ضرورت کے ستر فیصد کم ہو گئی۔ (جبکہ معمول کی دھوی 80 فیصد سے زیادہ ہوتی تھی)۔ (21) سرکاری حلقوں میں سے اس چیز سے محسوس کیا گیا جسے کوئی لگان نہیں، وہیت کہا جاتا تھا۔ اس بات کی کوئی شہادت نہیں ہے جو اس بات کی طرف اشارہ کرے کہ یہ کوئی مرکزی طور پر منظم تحریک تھی۔ یقیناً چارپائی کی مرکزی قیادت سے اس قسم کے کسی پروگرام کو اختیار نہیں کیا تھا۔ لیکن، بہر حال یہ صحیح ہے کہ مشرقی اور شمال بنگال کے بہت سے حصوں میں کسان لگان نہیں دیتے یا کم کم وہ سارا لگان نہیں دیتے تھے جو روایتی طور پر ادا کیا جاتا تھا، اور اس حد تک جس حد تک مقامی سطح پر کوئی فعال احتجاج ہوتا تھا، قیادت سے لوگوں کی طرف سے مہیا ہوتی تھی جو بے آپ کو ہر جا تحریک کا حصہ سمجھتے تھے

### حق وزارت اور چارپائی

یہ خاص طور پر کرشنک چارپائی کے دہائی کے 1933 میں مسلم لیگ کے ساتھ مخلوط وزارت مالیت کے کاغذات، برطانوی ملازمین کی طرف سے پیشکش کا پتہ آپے عدد رکھتے ہیں کہ ایک دستخط پتے پر پھیلی ہوں کہ یہ کوئی لگان نہیں بلکہ وہیت ہے جس کی وجہ ریٹوں کی طرف موجودہ حکومت کا بھروسہ روایہ ہے۔۔۔۔۔ اسی انوائس ہیں کہ حکومت غنیمت لگان کے تمام لگان چات کو مصروف کروانے کی شرح بھی کم کرے گی۔ (22) 1934 کی حاصل کی کامرس

میں جس کی صدارت گورنر کی بہت سے ضلعی، فردوں سے الزام عائد کیا کہ حکمران جماعت کے ساتھ مسلک بہت سے میل یر عداوہ مینشوں اور کانگریسوں کے لگانوں اور نیکی کے خلاف احتجاج کر رہے تھے اور گورنر نے کہا کہ ضلعی محکمہ اس پر یہ جانتا ہے جتنے تھے کہ مکمل درجی مسئلے کی سیمے میں وہ کہاں کھڑے ہیں، وہ کس حد تک، 1944 کا استعمال کر سکتے ہیں اور وہ حکومت کی طرف سے یہاں کیا چاہتے ہیں کہ اردنی کو لگائیں، مہم کو برداشت نہیں کیا جائے گا۔ اس پر وزیر اعلیٰ فضل الحق نے پہلے یہ جواب دیا کہ پر جا پارٹی پر مزار میں کاٹا ہے، اگرچہ یہ حکومت تمام لوگوں کے قانون حقوق کی حمایت کرے گی۔ اس سے مزید کہا کہ انھیں قیاد سے ہر کارن افسروں کی حاکمیت کو دور دوری تھی لیکن اس بات کو وہ ہیں میں رہن ضروری ہے کہ پارٹی سسٹم نافذ ہے اور حامیوں کا خیال رکھا جائے ضروری تھا۔ اس سے کہا کہ اگر یہ بات ثابت ہو سکے کہ لوگ یقیناً اور کر کے قابل ہیں لیکن وہ اس سے انکار کر رہے ہیں تو پھر اسے اس غلطی کے طریقہ کار پر کوئی اعتراض نہیں تھا جو متعارف کروایا جا رہا تھا لگاں کی جبری وصولی کیلئے لیکن افسران حکومت کے موقف کے ایک رپورٹ 1945ء میں بیان کے پہلے مطالبہ پر آتے رہے۔ اور آخر کار فضل الحق اس بات پر راضی ہو گئے کہ کڑے اقدام کی ضرورت ہے اور یہ کہ وہ تمام ایم ایل ایم سے بات کریں گے اور ایک ایسے طریق کار کے متعارف کروانے کی وجہ ان پر واضح کریں گے، (23)

ایک آخری مثال بھی ایک اور اہم غلطی کے وضاحت کرتی ہے کیونکہ 1937-47 کے دور میں بنگال کی مسلم سیاست دانوں میں جو کچھ واقع ہوا اس کا بڑی حد تک، مراہتی ریاستی مشیر کی کے ڈھانچہ اور اس کے طریق ہائے کار کے ساتھ تعلق ہے۔ 1936 کے سال سے بنگال میں پرچہ تحریک کا عروج دیکھا، جس کا علامتی اظہار چوکنلی کے انتخاب کے ادراسے میں ہو جس میں فضل الحق نے درحاکر کو جواب کے بھیجے۔ اور صوبائی مسلم لیگ کی مغرب نواز اشرافیہ قیادت میں ایک سرکردہ شخصیت خواجہ ناظم الدین کو شکست دی۔ (24) چوکنلی اس تناظر کی بھی علامتی نمائندگی کرتا تھا جس کے اندر پرچہ تحریک سے کام کرنے کو اختیار کیا کیونکہ ایک طرف ایک حمایتی احتجاج اور عوام کی حامی خطابت تھی اور دوسری طرف انتقامات تھے۔ دراز میں تھیں، نوکر شاہی طریق ہائے کار تھے، اور مائید سیاست کی مجبور یاں تھیں۔ رشک پرچہ پارٹی نے 1936 کے انتخابات میں مطلق اکثریت حاصل نہ کی۔ انہوں نے ایک دور رت کے امکانات کے بارے میں کانگریس کے

ساتھ ملت و شید کی نیکن یہ بے نتیجہ ثابت ہوئی۔ پھر فضل الحق نے مسلم لیگ کے ساتھ مل کر ایک مخلوط حکومت بنائی۔ کے پی پی کے جناح کے ساتھ انکیشن سے پہلے ۴ کراچی سے ناکام ہو گئے کہ پارٹی میں انتخابی پسندوں سے اصرار کیا کہ مستقل پارکاری کا حاتمہ پروگرام کا لاری جرو ہونا چاہئے۔ کے پی پی کے اپنے انتخابی مشورہ میں پہلی شق میںنداری کا حاتمہ بغیر کسی معاہدے کے رکھی تھی۔

تاہم جب ایک دفعہ مخلوط وزارت بن چکی ہے تو کہانی دست آمیز سمجھوتوں کا ایک سلسلہ بن جاتی ہے۔ کے پی پی کے انتخابی پسندوں میں حکومت کی تشکیل کے متعلق بہت زیادہ بے طبعانی تھی، جسے وہ ہر طاعوی سامراج اور بنگال میں رہند رہیت کی تالاند کے طور پر بیان کرتے تھے۔ (26) لیکن یہ وہ وہ حد قسم کی حکومت تھی جو فضل الحق بنا سکتے تھے۔ اور اس عرصے کے دوران میں حکومتی اہلکاروں کی کارکردگی کے ریکارڈ بالکل غیر مبہم طور پر اس حقیقی قوت کو ظاہر کرتے ہیں جن سے سامراجی نوکر شاہی سرکاری عمل کے دوران ہندو بھائی رائے تاکہ وہ مسلمہ معادلات کا تحفظ کر سکیں (26) علاوہ ازیں بنگال میں ہندو نوکی افسران و متبع طور پر عظیم الدین کو حق پر ترجیح دیتے تھے اور اسے حکومت کے عہدہ ور پر اعلیٰ اور کے پی پی کے بے مقابل کے طور پر استعمال کرتے تھے۔ (27) برطانیہ کے تجارتی معاہدات پی پی پی سنگھ رائے اوسین آرمادکر کے ذریعے کام کرتے تھے۔ (28) اور زمینداروں نے معادلات کی بہر حال خراب نمائندگی کی گئی۔

### مسلم لیگ کی طرف رجحان کا پھیر

فضل الحق کی مخلوط وزارت کے پی پی کے منتقلی پر مگر م کے اعزاز کے سلسلے میں کوئی کامیابی حاصل نہ کر سکی۔ تین سال کے عرصے میں خود کو اپنی وزارت پہلے کیلئے ہندو بھائی بھائی کے ساتھ اتحاد میں جانا چاہتا تھا۔ 1943 کے اوائل میں حق کی دوسرے وزارت بھی گر گئی اور عظیم الدین کے تحت مسلم لیگ کی وزارت تشکیل دی گئی۔ تاہم مقتدر اور وزارتوں میں پارٹیل اور زعماء کے درمیان تبدیلی ہوتی ہوئی گروہ بندیوں کا عوامی تضاد ایک یا ۱۹۴۳ کے ہندو پارٹی کی تنظیموں کے ارتقاء کے ساتھ کوئی تعلق نہیں تھا۔ جیسا کہ میں نے پہلے وضاحت کیا کہ ہندو پارٹی تھی منظم جماعتی تحریک۔ تھی جتنی کہ تاریخ کے ایک خاص مواد پہ وسیع پیمانہ پر پھیلے ہوئے کسانوں کے جدت اور مقامی

اجتہاد کا ایک مجموعہ تھی۔ صوبائی اور ضلعی سطح کے پارٹی رہنمائے شخص نے مطالبات کے حق میں آواز اٹھانے کی کوشش کی۔ 1937ء کے بعد کے پانچوں قیامت کے انتخابات ملتے کی طرف سے ال مطالبات میں میں سے کچھ کو قانونی اور انتظامی شکل دے دی گئی۔ کوشش مکمل طور پر ناکام ثابت ہوئی۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ 1930ء کی دہائی میں مشرقی بنگال کی رومی معیشت میں تیز رفتار ترقی تھی۔ چھوٹی سی کسان معیشت کی سابقہ چمک میں تیزی سے انحطاط اور حقیقی کسانوں کے ایک سے طبقے کا عروج۔ حق رائے میں توسیع، زرعی حکومتی اداروں کا دیہی علاقوں میں نفوذ، اور مقامی سطح پر سرکاری تعلیماتوں کا دیہی آبادی کے قدرے بڑے حصے کیلئے کھولے، کے معنی یہ تھے کہ اسب، منظم سیاست کے ڈھانچے اور یہاںوں میں مساوی طور کے درمیان رابطے کے تناسب کو پار کر کے کیلئے رہا۔ لوگ دستیاب تھے۔ ہندو عائدہ سیاست اور ساتھ ہی ساتھ قومیت ہندو کی عظمت کے میدان میں خاصی وسعت تھی۔

اس طرح، حق کی کرشمہ پر پارٹی کی ناکامی ایک ایسے مظہر پر منتج ہوئی، جو اس وقت سے برصغیر کی انتخابی سیاست میں بہت مقبول ہوئی ہے، جماعتی سیاست میں ایک اچانک تبدیلی۔ کے پی پی سے مسلم لیگ کی طرف 1948ء کے انتخابات میں مسلم لیگ سے، جو کہ سب سرور کی کی زیادہ تو قیادت میں تھی، مجلس قانون ساز میں ساری مسلم شخصوں کو بٹور لیا۔ اب یہاں متعصبہ طریقہ ہانے عمل کو سمجھنے کی کوشش کرتے ہوئے، حقیقی تحقیق کے سامنے آئے جو اسے بکیر کرے کیلئے سوا بہت کم ہے۔ دستیاب شہادت کے سطحی مطالعے سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے، وہ تو سینڈ اردنہ جبر سے متعلق کسانوں کے احتجاج کی ایک مسلسل فضا کی طرف اشارہ کرتا ہے، جس کا ظہار مسلم اکثریتی علاقوں میں ایسے نظریاتی معاہدے میں ہو جو علاقہ یہ طور پر ہندو مخالف تھے۔ ہندو انتخابی حمایت حاصل کر کے، ایک درپے کے طور پر قومیت پسند خطا کیلئے بھی تک محدود ہو گئی تھی۔ ساتھ ہی ساتھ مسلمانوں کے درمیان کسانوں کے میر طبقے سے اپنے سیاسی مقاصد کا ایک واضح تصور پائی تھا، جو کہ حکومتی، حاکموں کے ندر اور ارد گرد اور رتی قوت اور سرپرستی کا تصور تھا۔ اس سلسلے میں انگریزی میں رومی تعلیم کے پھیلنے کو نظر رکھنا بھی ضروری سے خاص طور پر مشرقی بنگال کے اس حصے میں جو کہ ڈھاکہ میں یونیورسٹی کے قیام کے نتیجے میں ہوا، (29) سرور کی کے دور میں مسلم لیگ جو بھی منظم کوششیں کرے کے قابل ہوئی وہ مسلمان طبقہ، فضا اور تعلیمات اور لوگوں کے



کچھ بھی نہیں کر سکتا، اور یہ وہی قدر پر ہم تھیں کہ اس سے غصوں کیا کہ وہ اسی لمحے دوڑ کر چلا گیا تھا اور  
 دس لاکھیں لے کر واپس آ سکتا تھا اور یہاں شہر کے قدموں میں ڈال سکتا تھا اور یہ کہنا چاہتا تھا "یہ  
 نو مہینے سے لے کر میں یہ تمہارے لئے لے کر آیا ہوں، اب ملک کو تقسیم کر دو،" (32) خلافت  
 تحریک کے ساتھیوں سے لے کر پرچا تحریک سے لے کر ہوتے ہوئے پاکستان تک بنگال میں منظم  
 سیاست تاریخ کے معانی میں ایک طویل تبدیلی ہے۔ کیا کسان طبقوں کی نظریاتی دیانتوں کی  
 تبدیلی تھی؟ بعض حریف تحقیق ہی نہیں لپا رہے تھے جو سب سے کہتی ہے۔







ہر دوئی لوگوں کے لئے مخصوص ہو گئیں اور سماجی ماحول کو یکساں بنانے کے لئے یہ میدان ایک نئی سیریز بن کر نکلتا ہے۔ اس میں سے قوم کی تفکیک، ملی شناخت، سیاسی ثقافت اور تحریک کے پیچیدہ سوالات پر نگاہ ڈال جاسکتی ہے۔ تقسیم پاکستان سے پہلے سے اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ قومی اور ملی شناختیں کوئی منفیس اصل حقیقتیں نہیں ہیں۔ لوگ، بحراں کے دوران میں ایک انتخاب کر سکتے ہیں اور کسی دوسرے وقت میں دوسرے مسلم، ہندو، بنگالی، ہندوستانی، سہارنپوری، برہمن وغیرہ بھی بن کر رہ سکتے ہیں۔ سہارنپوری بنگالیوں کے ماضی کے نقشہ گروں پر دوبارہ بننا ہے کہ وہ طریقہ کار کے عمل اور حدود پر غور کریں۔ بھائی شخص کی جامع خصوصیات کے۔ (۱۲) اسی کے ال تجزیوں کو جو مساویوں، گروہ بندی، بطور ہندو یا مسلم ہندوستانی، یا پاکستانی کے کرتے تھے، اب متعلقہ آبادیوں پر تبدیل ہونے والے تقاضوں کے ساتھ تبدیل ہوتے ہوئے تقاضات کے لئے تھے۔ تبھی۔ لئے ہوں گے۔ کچھ بنگالیوں نے ایک لمحے پہلے ان سے ۱۵ بنگالی مراد سے ہیں جو بنگالی پریزیڈنسی میں رہتے ہیں جیسا کہ بنگال پر پریزیڈنسی ۱۸۵۷ء سے ۱۹۴۷ء تک وجود رکھتی تھی جو بنگالی ہوتے اور بنگال کی معیشت میں حصہ دیتے تھے۔ جو بحراں کے وقت کسی ایک سیاسی طبقے کے ساتھ جو ایک مخصوص قومی طرز رکھتا تھا۔ اپنے آپ کو وابستہ سمجھتے تھے، بعد کے حالات میں نئی ترجیحات سامنے آئیں۔

تقسیم کے دور کا مزید اس کے شرکاء اور بعد کے لکھاریوں کے قلم سے۔ بعض مشکلات کو نظر انداز کرتا ہے، بہت سے تذکرہوں میں مسٹر جنرل کے دو قومی نظریہ اور تقسیم کی طویل عرصے کی تاخیر بریت کو اس لئے فرض کیا گیا ہے کیونکہ دو قومی واقعہ بھریں اور ۱۹۴۷ء میں ایک تقسیم واقعہ عمل میں آئی۔ بہت سے لکھاری ایک ترجیحی انتخاب پر مائل رہے ہیں۔ انہوں نے تقسیمی عناصر اور واقعات کو چنا ہے اور واقعات اور احوال کے ان نمونوں کو چھوڑا ہے جو ۱۹۴۷ء تک موجود رہے ہیں۔ انہوں نے ۱۹۳۵ء کی دہائیوں کے لوگوں کو آراؤ چناؤ کا کوئی موقع نہیں دیا۔ ان کے مورخانہ نقطہ نظر سے ہمیں ایسے اسانہ دکھائے ہیں جو ان قوتوں نے تشکیل دیئے ہیں جو ناقابل کنٹرول تھیں۔ (۱۳) کچھ لکھاریوں نے ہندوستان کی تقسیم کا کھوج پیچھے کی طرف خدو، وطنی فکر لگایا ہے، یہ موقف بتاتے ہوئے کہ ہندو اور مسلمان کبھی نامیاتی طور پر مربوط نہیں تھے۔ بلکہ محض ایک سر زمین میں اکٹھے رہ رہے تھے۔ مثال کے طور پر، داکٹر آرمی محمد اور ایسویں صدی کے بنگال



۱۹۲۰ء اور ۱۹۳۰ء کی دہائیوں میں ہونے والے فرق برصغیر میں ۱۹۴۷ء میں حمایت حاصل کر۔ وہ اپنی دو تنظیمیں تھیں جن کے ساتھ رازدارانہ مشن کو معاہدہ کرنا تھا، بہت ہی کم لوگوں سے یہ استدلال کیا ہے کہ تقسیم کی طرف جانے والے تنظیمی راستے واضح ہیں۔ (۸)

مسٹر جناح، ڈاکٹر محمد ادر اور دوسروں نے یہ استدلال کیا ہے کہ ہمیشہ سے دو قومیں تھیں، لیکن ایسا فرض نہیں کیا جاسکتا کہ وہ ثابت رہے۔ پہلے مقامی، علاقائی اور قومی میدانوں سے ہر قوم کی شناخت پیش کی جا رہی ہے۔ ہر خیال ہے کہ ہندو مسلم تناہوں اور اتحادوں کے طرز و طریقہ کار کا ڈھنگ لانا بھی ضروری ہے۔ ساتھ ہی ساتھ پوشیدہ مخالفت، امتحان اور کشش کو بھی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ تعلق اور تشخص کے قبائل، اس تیاری کے دور میں لوگوں کو مستجاب ہوں، لیکن ہندو مسلم تقسیم کو قطعاً نہ کرنے والے تعلقات، ملنے سے محروم ہوں جو فرقہ ورہ تقسیم کے بعد کو بدست کر سکتے اور فرقہ ورہ تشخص کی بنیاد پر لوگوں کو متحرک کرنے کے راستے میں حراہم ہو سکتے۔ لیکن ۱۹۳۰ء اور ۱۹۴۰ء کی دہائیوں میں یہ مواقع بھی متعین اور ناقابل تبدیل نہیں تھے، جیسا کہ ہمارے علم میں آیا ہے۔ میر صمدی مورخ بن اور سر سہ لفظ تاریخ سے چپٹے کہیں یہ بات قابل ترجیح ہے کہ ۱۹۴۷ء سے پہلے اور بعد میں نسلی اور سیاسی تھکھات کے انتخاب تکمیل کیلئے زیادہ تغیر پر ضرورت پڑے جس پر نگاہ رکھی جائے۔

انڈین جنرل ٹیگور کیس جیسا کہ اس نے بیسویں صدی کے آخری دہائیوں میں بنگال میں ارتقا حاصل کیا، پرانے اوقات کے ہندوؤں کا مذہب تھا۔ ان لوگوں نے، جو دنیاوی طور پر برہمن، کاہنہ اور دیدید توں سے بھرتی کئے گئے تھے، برطانوی راج میں ہندوستانیوں کو سوچے گئے مناصب میں پیشوں میں اور بنگال کی مقامی زندگی میں چوٹی کے کردار ادا کئے۔ جب یہ تحریک، بیسویں صدی میں تیز ہوئی تو اعلیٰ توں کے لوگ غلط فہمی میں آئے۔ وہ غلط فہمی آبادی کا ایک غیر مناسب حصہ بن گئے (بنگال کی آبادی میں ان کے حصہ کے مقابلے میں) جو کہ برٹش انڈین کے اداروں میں ان کی مناسب شراکت کے ساتھ ساتھ چلتی گئی۔ ان لوگوں نے جو مغربی تعلیم حاصل کرے اور برطانوی ہند میں کامیابی کے راستوں کی تلاش کرنے میں جیڑ تھے، ان اعلیٰ حیثیت کے کارروں کو سمجھنا بھی جاری رکھا جو ان کے آبادی کے جدا سے بنگال کے اندر ان میں قدرے مختلف طریقے کے ساتھ بھائے تھے۔ (۹)

دہ قومی پرستی جس کا پرچار انڈین نیشنل کانگریس کرتی تھی (اس کے پہلے تیس سالوں میں سے 2 سال کے دوران بنگال میں صدارت کرتے رہے) ایک مقامی عقیدہ تھا۔ ہندوستانی سر زمین میں مختلف قسم کے ثقافتی گروہ تھے جو ان کو ایک قوم بناتے تھے۔ مثالی طور پر کانگریس یہ چاہتی تھی کہ مسلمان، بکھ، عیسائی پارسی اور ہندو کانگریس کے سب سے تھے جمع ہو جائیں، اور اپنے ملک پر حکومت کرنے کیلئے ہندوستان کو اپنا زیادہ سے زیادہ شریعت کیلئے کام کریں۔ بہت سے ہندوؤں کیلئے اس سر زمین کی تعبیر خاص طور پر بطور ہندو ملک کے ہوگی جیسا کہ خلیفہ چنڈرا چندر کی آنکھ میں ہے، لیکن ہندوئی کانگریسیوں کے کہنے کے مطابق مادری وطن قومیتوں کے بچوں کا گھر ہوتا تھا۔ (10)

درحقیقت گرچہ کانگریس اپنے پہلے تیس سال تک جن میں اس سے مسلمانوں اور بنگالیوں کے ہندوؤں کو بھرتی کر کے کیلئے کوئی بڑی یا مسلسل کوشش نہیں کی تھی، یا ایک عمومی تنظیم قائم کر۔ کی کوئی کوشش نہیں کی تھی یا ایک چھوٹی بھٹی تنظیم تھی۔ اصل بنگال میں (بہار، اوڑیسہ، آسام اور چھوٹا بھارت) کو ایک طرف رکھتے ہوئے) مسلمان ایک چھوٹی لیکن بڑھتی ہوئی اکثریت تھے۔ لیکن بنگال میں مسلمان (جیسا کہ اس وقت کی سرحد بندی سے طبقہ بندی کی گئی) تعلیم پیشوں اور سرکاری ملازمتوں میں ہندوؤں سے پیچھے تھے۔ دیر انداز مسلمان اصلی بنگال کے شرقی اضلاع میں پھیلے طبقے کے کسان تھے، جو ہندوؤں کی زمینوں پر حجاز تھے اور ہندو سہاؤ کاروں سے رقم اوجھار لیتے تھے۔ ہندو، جو کہ اگرچہ خود بہت دیر انداز طبقات میں تقسیم تھے لیکن وہ اس غائب ہندوستانی اقلیت میں شامل تھے، جو بدعنوانی حکمرانوں کے ساتھ مل کر کام کرتے تھے، مسلمان بنگال میں مغربی تعلیم حاصل کر رہے تھے بہت سست تھے اور چند وہ لوگ بھی جو علاقہ اور قومی سیاست میں دلچسپی رکھتے تھے، اکثر کانگریس سے دور رہتے تھے۔ (11)

بنگال میں رہنے والے تمام مسلمانوں کو ایک ہی ذمہ میں اکٹھے کرنا مشکل ہے۔ اس چھوٹے سے مسلم ممتاز طبقے میں بہت سے اردو بولنے والے مسلمان تھے جو اپنے کو بنگالی سمجھتے تھے اور نہ ہی بنگالی کہلاتے تھے۔ دو موم بنگالی نہیں بولتے تھے اور اپنے آپ کو بنگال کے دل مسلم عوام کے ساتھ وابستہ مانتے تھے جو بنگالی بولتے تھے۔ وہ مومے جن کی بھڑکی رو روئے دے مسلمان کرتے تھے عربی اور شمالی ہندوستان کی اثر پذیر ثقافتی اور مذہبی مومے تھے، سلام

ن غلامِ رداہیت کو بنگال کی جاتی تھی اور غیر ملکی نسب، عربی ناموں، وغیرہ علیہ السلام سے نسبتی نسبت، اردو زبان، اور اشراق، پابند وستانی اور چنے طبقے کے مسلمانوں کی رنگیت کو عزت دی جاتی تھی۔ (۱) اس گروپ کے ارکان، ان خاندانوں کے چشم، چراغ تھے جو بنگال میں کئی سلوں سے رہ رہے تھے یا حال ہی میں رہتے تھے۔ لیکن انہوں میں وہ اپنے آپ کو مسلمان کے ساتھ و ست سمجھتے تھے تاکہ بنگالیوں کے ساتھ ہو سکتا ہے وہ بنگالیوں کے ساتھ بالکل بھی ہوگی اور بنگالیوں سے کہتے ہوں، حقیقت وہ ان سب لوگوں کو عزت کی نگاہ سے دیکھتے تھے جو بنگالی ہوتے تھے، جو کہ ان کے نزدیک کھری اور بڑوں کی رہاں تھی۔ (۱۳) وہ بنگالی ہونے والے مسلمانوں کو ہندوؤں کے روادار قریب سمجھتے تھے۔ یہاں سے اسلام کے بنگال کے روادار مسلمان دیہاتی سے ریادہ شری ہوئے کار بھاس، رکھتے تھے اور بنگال کے مشرقی اضلاع کی سمت مغربی بنگال میں رہنے کا رجحان رکھتے تھے، اگرچہ شہری اردو مسلمان ڈھاکہ اور مشرقی بنگال کے شہروں میں رہتے تھے۔ (۱۴) بنگالی ہونے والے مسلمان عام طور پر ایک غیر بھگتی شخص اور روادار ہوتے والوں اور بنگالی ہندوؤں کے مقابلے کی طرف سے بنگال سے لوگوں کا حوالہ دینے کیلئے استعمال کئے جاتے تھے، 'بنگالی' اور 'مسلمان'۔ (۱۵) بنگالی درجہ اعلیٰ ہندو تھے۔ بنگالی مسلمان جو بنگالی شناخت کے عنصر کو غلبہ عطا کرتے تھے ایک بغیر نشانی دے پنے بھیے رمرے کے لوگ تھے۔ وہ ایک ایسے رمرے میں کہ جیسے تھے کیونکہ وہ دیہاتی۔ س پڑھ پچھلے طبقے کے کسان ہوئے گا ر بھاس رکھتے تھے، جنہیں اردو مسلم در ہندو بنگالی نثریت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ جیسا کہ ایک معروف بنگالی ہندو لکھا ہے، لی حال ہی میں اپنی وفات سے پہلے ایک غزوہ میں رہا میں ہمیشہ ایک مسلمان دردی اور ایک مسلمان کتاب کے جلد ہند کے پاس جاتا تھا، (۱۶) اس کیلئے اور دوسرے بہت سوں کیلئے بنگالی مسلم عوام کسان یا ہر کا، تھے۔ وہ وہ کم لوگ تھے جن کی طرف آدمی کوئی ریادہ لکھتے دیتا تھا اور جس سے آدمی کسی ہونے کا ماننے کی توقع نہیں رکھتا تھا۔

یہ بنگالی مسلم عوام کچھ اردو اور فارسی کے الفاظ کے اشتداد کے ساتھ بنگالی ہوتے تھے۔ لیکن بہرحال یہ بنگالی ہی تھے، ان کے ہاں دو بھاشی ادب کی ایک رداہیت بھی تھی، خصوصاً مسلمانوں کیلئے وہ لوگ جو بنگالی کی سادہ بدھ رکھتے تھے وہ ہندو بنگالیوں کی تصانیف بھی پڑھتے تھے۔ ایک ایسی رداہیت لکھتے اور ہونے پر جس کے بارے میں رداہیت کے ہم مذہب کہتے تھے کہ وہ ایک ہندو

رہاں ہے اور جس کا استعمال ہی بت پرستی کا شائبہ پیدا کرتا تھا، ان کا مذاق اڑایا جاتا تھا (۱۶) لیکن جیسا کہ بنگلہ دیش کے ایک مرکزی مورخ، جس الزماں سے حال ہی میں لکھا وہ جانتے تھے کہ وہ بنگالی ہیں اور مسلمان ہیں۔ ان میں سے کچھ لوگ اردو سیکھ کر اسلام کی عظیم روایت میں شریک ہونے کی کوشش کرتے تھے لیکن بڑی اکثریت ایسا نہیں کرتی تھی۔ (۱۸)

بیسویں صدی کے بنگالی سیاست میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات کا ایک مختصر حدود میں کھوج لگائے کیلئے طویل مدتی رجحانات اور ہم دقتات پر توجہ مرکوز کرنا ضروری ہے۔ سادہ ترین الفاظ میں، یہ رجحانات ہندوستان قوم پرستی کا مزید ارتقا ہیں، بنگال اور ہندوستان میں بھرتے ہوئے مسلمانوں کے سیاسی شعور کا اور برطانوی سامراج کی تہذیبی آہستہ پسپائی کا۔ ایک ہم دور حس کے دوران، تینوں رجحانات کا اتصال تھا، بنگال کی پہلی تقسیم کے سببوں کا دور تھا یعنی ۱۹۰۵ء سے ۱۹۱۲ء تک، بنگال کو تقسیم کرنے کا فیصلہ راج کے مستقل صدر میں کی طرف سے تیار کیا گیا اور اس کی منظوری وائسرائے لارڈ کرزن نے دی۔ پہلی تقسیم نے مسلم اکثریت کے مشرقی بنگال اور ہندو اکثریت کے مغربی بنگال یا قومیت کی بنیاد پر صوبہ کی تقسیم کے تصور کو تقویت دی، مگر چار برطانویوں نے علیٰ مجموعہ اس بات پر اصرار کیا کہ یہ تقسیم محض انتظامی وجوہات کی بنا پر کی جا رہی ہے۔ اس تقسیم نے مسلمانوں کے سیاسی شعور کو پیدا کرنے اور اس کے خلاف ہندوؤں کی طرف سے احتجاج کو بھڑکانے میں مدد دی۔ اس تقسیم نے مشرقی بنگال کی معاشی طور پر مغلوب اکثریت کو حوصلہ دیا، کچھ بیہوشی علاقوں میں فرقہ وارانہ فسادات کے ایک مختصر سیلاب کو بڑھا دیا، ڈھاکہ کی عارضی حیات کو کو تیز کر دیا اور مشرقی بنگال کے طویل عرصے سے نظر انداز شدہ اصلاح کی طرف زیادہ توجہ کے مطالبے کو بھرا۔

برطانوی راج کا دوسرا اقدام جس نے فرقہ وارانہ تفریق میں اپنا حصہ ڈالا ۱۹۵۵ء کی قانون ساز کونسل کی اصلاحات کا اقدام تھا، جس میں جداگاہ مسلم اور عام یا ہندو انتخابی حلقوں کی شق شامل تھی۔ اس معاہدے کا جس کی حمایت وائسرائے لارڈ مونتگومری و سٹان ہندوستان کے اردو مسلمانوں نے کی، ایک دیئے ہوئے علاقائی پختے کے ساتھ فرقہ وارانہ وابستگی کی بنیاد پر سیاسی تنظیم سازی اور انتخابی عمل کی حوصلہ افزائی کرنے کا طویل المدتی اثر ہوا۔ اس نے تیل مدت میں، کم مظہر سیاسی گروپ کی جتنی بھی مدد کی ہو، طویل مدت میں یہ یقیناً ایک زیادہ بڑی فرقہ وارانہ تقسیم پر



پانچ ہوا۔ (20)

ایک تیسری پیشرفت، جس میں برطانوی حکمرانوں نے ایک متنازعہ کردار ادا کیا، ڈھاکہ میں EOR میں اعلیٰ طبقے کے مسلمانوں کے ایک اجلاس میں مسلم لیگ کی میادوی رکھنا تھی۔ اس بات کا استدلال کرتے ہوئے معلوم نہیں ہوتا کہ برطانوی بنگال اور ہندوستان مسلم قومیت کی پشت پر تھے، مگر یہ جگہاں بھلا ڈھاکہ میں منعقد ہو، لیکن اس کے لوگوں کا بیانیہ اداچی ثنائی ہندوستان کے اونچی ذات کے اردو بولنے والوں پر مشتمل تھا۔ ڈھاکہ نے میزبانوں کو آف ڈھاکہ اور اس کے اہم وطن بڑے بچے شاہ پرست تھے، جو کہ راج کے حامی تھے، جس کا مقصد مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ تھا۔ اس نے ہندوستان کے مسلمانوں کے حق میں بولنے کا دعویٰ کیا اور اس کے لندن کے زمیہ کار آغا خان نے اس سمت ایک قدم کے طور پر فرقہ وارانہ حلقہ ہائے انتخاب کی منظوری کیلئے کام کیا۔ (21)

1912 میں تقسیم بنگال اور برطانیہ کی جنگ میں جو کہ جردنی طور پر ترکی جو کہ مسلم خلافت کا گھر تھا، کے خلاف تھی پنجہ مسلم لیگ کانگریس کے ساتھ خاق کی طرف رخ کرنے لگے اور متحدہ کنڑ شاہ پرست لیگ چھوڑ گئے۔ 1912 کا کانگریس لیگ یا لکھنؤ معاہدہ ہندو مسلمان تعلقات میں ماحول کے دور کی ایک علامت تھا، جو کہ 1820 کی دہائی کے وسط تک قائم رہا۔ اس معاہدہ سے مکمل طور پر اصلاحات کی ایک سیکر کی جنم لیں پیدا ہوئی جس پر اتفاق رائے ہو گیا۔ نکتہ صوبائی مجالس قانون ساز میں مسلمان اور غیر مسلم نشستوں کی تفصیل کا تھا۔ اس معاہدے کی رو سے بنگال کے مسلمانوں کیلئے صرف چار بیس بیس نشستیں مخصوص کی گئیں، اگرچہ وہ آہائی کا پچاس بیس سے قدرے زیادہ جتے تھے۔ (22) یہاں وجہ یہ کہ قومی سیاسی تنظیموں کے درمیان یا ان تنظیموں اور راج کے درمیان مستقبل کی بہت سی سوئے جا، یوں کہ کچھ علاقائی گورنریں مضبوط تھیں اور کچھ کمزور تھیں کانگریس میں بنگال ہندوؤں نے یہ استدلال کیا کہ سپہ علاقے میں وہ قابیلیت، اہلیت اور سیاسی شعور میں فائق ہیں لہذا وہ نشستوں کی کثرت کے حقدار ہیں۔ مگر چہ وہ آبادی کی ایک قلیت بنتے ہیں۔ آل انڈیا مسلم لیگ اور کچھ بنگال زمین نے اس معاہدے کو قبول کر لیا، لیکن مستقبل کے سالوں میں ان لوگوں نے جو بنگال سے مسلم قومیت کی حمایت چاہتے تھے، ہاسل میں آہائی کے بعد کے تناسب سے نشستوں کا مطالبہ کیا۔ ماحول کے اس دور میں پہلا اہم بنگال



مسلمانوں کو بے گامیاں بھی دیں اور محبت بھی کی، اور خود اس سے روٹوں کی رہبری میں حصہ لیا۔ اس سے ملنا اس سے محبت کرنا تھا۔ (26)

یاد رہے نذر اللہ اسلام کی نقاب پسندی اور الحاد میں بہت سے مسلم بنگالی شریک نہیں تھے۔ لیکن اس کے یوں کی منعکس ہوئے ذاتی روشنی ان پہنچتی اور اس کی تہک سے کچھ مسلمانوں اور بہت سے اہل طہ طہیٹے و نیک سیاسی طور پر جانیں ہار دے لوگوں کو کشش کیا، جس میں سے زیادہ تر ہندو تھے (27) کیونکہ نذر اللہ اسلام اردو مسلمانوں کی دنیا میں سانی سے جذب نہیں ہو سکتے تھے ہندو تعصب یافتہ مسلمان بنگالیوں سے بھی ایسے عمل کو ناممکن پایا۔ ایک معروف مفاد سے لکھتا:

”اقبال سے مسلمانوں سے کہا کہ وہ وسیع تر اسلامی رہبر کی اور ریاست میں مدغم ہو کر رہیں۔ اس کا حاصل کریں۔ یہ فوشش ہو سکتا ہے احباب کے مسلمانوں کیلئے۔ مسلم دنیا کے ساتھ قربت کی وجہ سے وہ بھی نہ ہو۔ لیکن ان کیلئے بھی یہ انصاف چھروں کی ہوگا۔ کہ طبعی کیونکہ زبان کی ضدی رکاوٹیں موجود ہیں۔ لیکن بنگالی مسلمانوں کیلئے اس کے امکانات ایسے ہی پیچیدہ ہیں، جیسا کہ ہندوستانی عیسائیوں کیلئے اپنے یورپی مذہبی بھی نہیں کا رشتہ دار ہوتا۔ (28)

بنگال کے اردو مسلمانوں اور بنگالی مسلمانوں کے تناظر میں خدشات کا چھوٹنے اور بڑے طریقوں سے، قبل تقسیم کے دور سے اظہار ہوتا رہا۔ سیاست میں ایک دوسری مثال نمائندگی اور حلقہ ہائے انتخاب کے اہم مسئلے میں تھی۔ ایک مرتب بنگالی مسلمانوں نے محسوس کیا کہ محض تعداد اہم ہوگی اور یہ کہ ان کی عدوی کثرت انہیں سیاسی مہم دانوں سے مہم دو حلقہ انتظامات کو قبول کرنے پر زیادہ آمادہ ہو گئے۔ اردو مسلمانوں نے، ایک ڈیڑھ کل ہندو تناظر کے ساتھ، جس میں مسلمان ایک قابل ذکر نہیں چھوٹی اقلیت تھے، جدا گانہ انتظامات پر زور دیا۔ کچھ بنگالی مسلمان کانگریس میں کام کرتے تھے یا کانگریس کے ساتھ وابستہ تھے، اور یہ آپ کو قوم پرست مسلمان کہلاتے تھے (29) اگرچہ ان کی تعداد کم تھی لیکن اس کی مسلسل سرگرمی زیادہ پیچیدہ صلاحیتوں کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ بنگال میں برطانوی راج کے خلاف کام کرے کیلئے مصیبت ہندو مسلم اتحاد کے ادیان کی صداہیت کی طرف پھیلی جنگ عظیم کے بعد کی عظیم سیاسی ہندو کی میں قوم پرستانہ تحریک میں مہاتما گاندھی قیادت میں آئے اور انہوں نے خصوصی طور پر مسلمان مسئلے کو حلافت کے شمس، کو اپنی قومی ہمد تنہاوں کی جہم کے ایک مقدمہ کے طور پر شامل کرنے کا فیصلہ کیا، اس مسئلے

کی شمولیت پورے ہندوستان میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان ایک بے مثال اگرچہ عارضی تعاون کی مہم کے ایک مقصد کے طور پر شامل کرے کا مقصد تھا۔ اس مسئلے کی شمولیت پورے ہندوستان میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان ایک بے مثال اگرچہ عارضی تعاون کا سبب بنی۔ ہندوستان کی سیاست میں پہلے ہمیشہ کی نسبت بڑی تعداد سے حصہ لیا (30) بنگال میں وہ قوم پرست رہنماؤں کی قیادت میں ایک ایسے شخص کیلئے جو پورے بنگال کی قیادت کی خواہش رکھتا ہو مسلمانوں کی باطنی حمایت کی ضرورت کو محسوس کیا۔ چرچ بنگال مجلس قانون ساز میں مسلمانوں کے پاس نشستوں کا صرف چار بیس فیصد تھا لیکن ان کے ووٹ ان قوم پرستوں کیلئے بہت اہم تھے جو کونسل میں اکثریت چاہتے تھے جس میں ان کی ایک بھی بورچہ اور سرکاری ارکان کا ایک مضبوط گروہ موجود تھا۔ اس، اپنی سوریج پارٹی کیلئے 1823 سے لیکر 1925 میں اس کی وفات تک بعد کے کسی بھی بنگالی ہندو رہنما سے بڑھ کر مسلم حمایت حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ مگر چرچ کی بھی غیر متفقہ تھی لیکن اس نے بنگال کے مسلمانوں میں اعتماد اور اعتبار پیدا کر دیا۔ باوجود کچھ حوزہ ہندوؤں کی بنگالی کے فخر سے کے، جو یہ محسوس کرتے تھے کہ مسلمانوں کو کسی قسم کی اہم مراعات (جو وہ سمجھتے تھے کہ اس سے 92 کے معاہدہ میں ان کی تھیں) کا مطلب ہندوؤں کے سر پر گرے والی تباہی تھی۔ (31)

1825 میں اس کی وفات کے بعد سوریج پارٹی دو پارٹی مسلمانوں کی حمایت حاصل کرنے میں موثر رہی۔ بنگال میں بھی ہندوستان کے دوسرے حصوں کی طرح فرقہ ورہ تعلقات اور خطرات پیدا ہونا شروع ہو گئے۔ ملکیت سے پہلی مرتبہ بنگال ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان شدید مسابقت کیلئے جس میں دونوں قومیتوں کے لوگوں نے ایک دوسرے کی مذہبی عبادت گاہوں کی بے حرمتی کی، آدھیا جیوں ہندوؤں، مسیحائیوں اور بنگالیوں میں سہروردی (ماضی کے خلافت کے حامی اور اس کے اٹھارویں) نے فرقہ ورہ شعلوں کو ہوا دینے میں مدد کی (32)

اس میں کون ٹک نہیں کہ 1805 میں بنگال کی پہلی تقسیم سے 1947 میں بنگال کی دوسری تقسیم تک کے مابین کے دور میں قومیتوں کے درمیان تو مبنی تشخص میں صاف ہو رہا تھا اور تناؤ بڑھ رہا تھا۔ مشرقی بنگال میں 1907 میں، فلک میں 1914 اور 1926 میں، اٹھارہ میں 1830 اور 1841 کے درمیان، مسابقت دوسرے اور دوسرے وفات میں چھوٹے پائے پر اور کم مابین جھڑپیں



مجلس قانون ساز کی ۱۹۳۹ کے دور میں لڑی جائے ۱۹۷۱ء میں منتخب ہوئے، گھانا پھیکا (۳۶)

مرت چندریول، جو اس سے پہلے اور بعد کے سالوں میں بنگال میں ہندو مسلم اتحاد کا ایک عنصر تھا، کلکتہ کی مشیت سے بلا عقاید منتخب ہوئے اس طرح کے شیشٹ اور باقاعدہ کانگریس کی حمایت کا دعویٰ کر رہے تھے ۱۹۳۹ کی انتخابات بنگال کانگریس پر فتح ہوئی، جس کے انتخابی بورڈ نے سربراہی ۱۹۳۹ میں مروت بوس نے کی، کیوں ایچ رڈ کے خلاف میں سے پارہ صحت اور براہ راست موقف چلتے ہوئے، جس کی تینھل کانگریس کی پالیسی اجازت دیتی تھی، جو براہ صحت کے اس الزام کے ساتھ، کہ بنگالی بہت زیادہ فرقہ ورار ہیں سوچتے ہیں اور انہوں نے بنگال کانگریس کو شیشٹ پارٹی میں تبدیل کر دیا ہے، ایک تنازع کھڑا ہو گیا۔ (۳۸) مروت بوس سے بڑی قوت سے جواب دیا، اس بات پر اصرار کرتے ہوئے کہ بنگال کے کانگریسوں سے کسی نہ کسی حاصل کرنے کے بیانیہ مسئلے سے کسی صرف نظر نہیں کیا لیکن یہ کہ وہ کیوں ایوارڈ کے بارے میں ایک غیر مبہم موقف چاہتے ہیں۔ اس سے ۱۹۴۵ اکتوبر ۱۹۳۵ کو سرور کو لکھا:

’حقیقت یہ ہے کہ بنگال میں شیشٹ پارٹی نے کانگریس کو نگل لیا ہے۔ تاہم آدمی لارا، یہ تمہارا کان ہے کہ بنگال میں کانگریس ہندو فرقہ واریت سے داغدار ہو گئی تھی اور اس کے کچھ رکان ہندو مہاسبا کے نقطہ نظر سے اشتراک رکھتے تھے۔‘

اس مرکب علاقائی ہندوستانی قوم پرستی پر مبنی جس کا چار انڈین نیشنل کانگریس کرتی تھی۔ ۱۹۲۰ کی دہائی میں شروع ہونے والے ایک اور نظریے (اور غائب اس سے بھی پہلے) ہندو مہاسبا کی طرف سے پھیلا دیا گیا، مہاسبا کے مطابق ہندوستانی ثقافت ہے، اور ہندوستانی قوم پرستی کو ہندو قوم ہونا چاہئے۔ وہ ہندوؤں کی اپ مقدس دھن ہندوستان کے ساتھ وابستگی پر دوسرے ہیں۔ ان کے خیال میں بہت سے عیسائی اور مسلمان ہندو مت سے تبدیل ہو کر یہ بات کہنے لگے تھے، اور اگر ممکن ہو تو، تو انہیں شرمسہ مرگ میوں کے وسیع دوبارہ دیکھنا چاہئے۔ مہاسبا کے رہنما وی وی سہادرکر نے ’ہندوؤں کے تصور کو زنی دی جو کہ۔۔۔۔۔ ہماری ہندوئیت کو پوری شخصیت کے خیال اور عمل کے تمام شعبوں کا حاطہ کرتی ہے۔ (۴۰) کوئی بھی جو ہندو قوم کے اندر رہتا چاہتا ہے اسے ہندوستان کو اپنی آبائی سرزمین اور اپنی مقدس سرزمین کے طور پر قبول کرنا ہوگا یعنی اپنے مذہب کے گوارے کے طور پر (۴۱)

مردم سبھا بطور ایک تنظیم کے، بنگال میں کبھی مضبوط نہ تھی لیکن اس رہنما شیدا پرشاد ٹکری، اس نقطہ نظر سے ۱۹۳۰ء اور ۱۹۴۰ء کی دہائیوں کے دوران ایک قریاں اور فصیح اہمیان ترجمان بن گیا۔ اس سے بنگال میں کسی بھی اور ہندو رہنما سے بڑھ کر بنگال کانگریس کے نمبر اور باجراؤنٹ دانت کے ہندوؤں کے نمائندوں کو ابھارا۔ اس نے کہا کہ وہ مچاٹھی اور تقسیمی نظاموں میں پشتوں اور سرکار ملازمتوں میں پناہ مندوں کے طور پر برتر مسلمانوں کے سامنے نمودار ہیں گے۔ (۴۲) مہا سبھا سے، بنگال میں، ہندو مسلم تعلقات کو چھوڑنے والے خلف مسائل پر بے پلک پن کو تقریریت دی۔ مسجدوں کے باہر گئے بھاگے، لے جلوسوں پر، حرارت کی قانون ساری پر، اور سکی تقسیمی مہمات پر جو غاصب طور پر دہلی عوام کی مدد کریں اور کلکتہ کارپوریشن اور فلکٹ پوریشن میں مسلمانوں کے گرد، رکھو و کرے پر۔ (۴۳)

ان اندیشوں میں بنگالی ثقافت کی سرکاری شکست و ریخت شامل تھی۔ ۱۹۳۸ء میں ایک کیوئل اپوارڈ مخالف اجلاس کے دور میں خبرات میں معروف نادل نگار سرٹ چندر جی کی ایک تقریر رپورٹ کی گئی۔

’بنگالی ادب کے سرداروں میں ایک ادنیٰ بیماری کے طور پر اس سوال کا جا روہیتے ہوئے، وہ یہ کہتا چاہے گا کہ اس سے دکھ اور تکلیف کے احساس کے ساتھ اس بات کو محسوس کیا ہے کہ پیسے کی کسی کوشش کی جارہی ہیں جن کا مقصد بنگالی زبان و ادب پر حملہ کرنا ہے۔ بطور ایک ادیب کے اپنے تجربے کی بنا پر وہ یہ کہہ سکتا ہے، کہ اس نے ہمیشہ بنگالی زبان کو تازہ رہا پایا ہے کہ یہ کسی بھی ایسے خیال کیلئے جو اس کے ذہن میں آیا ہے، ایک طاقتور درجہ نگار بن سکتی ہے۔ ہندو ان مطالبات کا مقہوم سمجھنے سے قاصر ہے جو بعض گوشوں سے کئے جا رہے ہیں کہ الفاظ کے، ایک خاص عرصہ کو رد کیا جائے، کچھ عربی اور کچھ فارسی زبانوں سے اس کا واسوسہ یہ تھا کہ اس سب گروہ سے پیچھے بنگالی زبان ایک بالکل مختلف شکل اختیار کرے گی۔ یہ حملہ بھی سے شروع ہو چکا ہے۔ اور غالباً دس سال بعد، ہندو تھ چکیں گریں گریں میں نہیں ہوگا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خود مقرر بھی موجود نہ ہو، اور وہ اس خیال سے خوفزدہ کہ گرتا ایک قوتوں کو وقت سے پہلے۔ رد کیا گیا تو اس دس سالوں کے دوران بھائے بنگالی زبان و ادب کی قسم بنی تہذیبوں سے گزرے۔ (۴۴)

یہ تاریک قوتوں کا خوف ہی تھا جو انہوں پریشان کر رہا تھا اور بنگالی زندگی کے بہت

سے شعبوں میں بیٹلسٹ ہندوؤں کے غلبے کا خطرہ محسوس کر رہا تھا۔

تاہم، کانگریس میں بہت سے ہندو اپنی اس تعریف میں کہ کوئی بنگالی ہے اور کوئی ہندوستانی ہے، زیادہ کہتے تھے۔ اور مسلمانوں کی بدورتج بہتری میں اور عوامی زندگی میں ان کی زیادہ شرکت کے بارے میں بھی زیادہ وسیع الدن تھے۔ جب ہندوستان میں زیادہ جمہوریت آئی تو سرت درمبھاش بونجیسے لوگوں سے یہ عہدوں میں کہ ایسی زیادہ شرمات ناآزیدی تھیں انہوں نے نے مسجدیت ساری کے اس طویل، مدت رجحان کے ساتھ کام کرنے کو ترجیح دی اور جہاں تک ممکن ہوا۔ بنگالی مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان اور جہاں تک کہ مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان بھی سیاسی اتحاد کے رشتوں کو قائم کرے کو ترجیح دی۔ وہ ہندو کانگریس کی مرکب علاقائی قوم پرستی کے ساتھ دستہ رہے۔ (46) یہوں نے شاعر بدرنا تھو ٹیگور کو بھی شامل کر لیا جس نے 1907 سے لے کر اپنی وفات 1941 تک فرقہ وارانہ اتحاد کو کیے استعمال کیا۔ (46)



پاکستان کا عروج پر نہ پہنچا، جبکہ بہت سے مسلمان اس پکار کے گرد جمع ہو رہے تھے، اور دوسرے جنگ عظیم کے دوران کانگریس کی خود ساختہ کردہ نا اہلی نہیں بننے کا گھر میں سے ایک ایسا چھوڑ جس نے مسلم لیگ کو وقت اور گنجائش مہیا کی کہ یہ اپنی عظیم کورتی، اس کے اور ان عداؤں مسلمانوں کی قوت کو توڑ سکے جو جناح کی ایک کے لقمہ و حبیہ کے تحت آئے بیٹے تیار نہیں تھے۔ برصغیر کی فرقہ وارانہ فطرت کی دہائی کا اختتام ان ہنگامہ پر درپور ہوا جو برطانوی اخلا اور ہندوستان کی مسلم اکثریتی اور ہندو اکثریتی اقوام میں تقسیم کی علامت بن گئے۔

بنگال میں ان قومی رجحانات کا اثر ہوا، اور اس میں سے علاقے کے مستقبل کی تشکیل کی لہجوں ساتھ ہی ساتھ ہندو، مسلمانوں کی طرف سے صوبائی کا پیمانوں میں اتحاد کر کے کی کوششیں کی گئیں اور آخر کار عمل میں ہوا تو بنگالوں کو ایک ہی مختارہ اور آزاد قوم بنا کر اس کے اتحاد کو برقرار رکھنے کی بھی۔ اگرچہ اتحاد و وحدت کی کوششیں ناکام ہوئیں لیکن پھر بھی تقسیم اور ایک سال بعد بنگالوں کے ظہور و رونما کو پوری طرح سمجھنے کیلئے ان کوششوں کا تجزیہ کرنا اہم ہے۔

۱۹۳۷ کے انتخابات کے نتائج (گومسٹ سٹی، ندیا، ایکٹ کے تحت ہونے والے پہلے انتخابات) جس میں کیوں ایورڈ شیعین شامل تھیں، ۵۴ نشستوں کے ساتھ کانگریس کو ایک وحدت بڑی جماعت کے طور پر دکھایا، اور ۱۹ مسلم نشستیں، مسلم لیگ اور حق کی کرشمہ پر چاروں اور آراء امیدواروں کے درمیان برابری برابری تقسیم شدہ دکھائی دیے۔ یہ بہت سے ممکن طریقے تھے جن سے بنگال کی ۲۵۵ نشستوں کی اسمبلی میں مخلوط حکومت بنائی جاسکتی تھی۔ ۱۹۳۷ کے موسم بھار میں یہ بنیٹل کانگریس کی حکمت عملی تھی کہ وہ وزارتیں بنانے سے انکار کرے، مخلوط حکومتیں بنانے کے بارے میں سوچے بھی نہیں، مگر چہرے ہوں کہ کانگریس کے اسمبلی گروپ کے رہنما تھے حق کے ساتھ شامل ہوں اور مسلم لیگ کے صوبے پر بیٹے کو روکنا چاہتے تھے، لیکن ہوں سے پارٹی کے لقمہ حبیہ کی پیروی کی اور گورنر سرجاں بنڈر کی حکومت بنانے کی پیشکش کو ٹھکرا دیا، بنیٹل کانگریس کی پالیسی نے فرقہ وارانہ مصالحت کے ایک موقع کا راستہ بند کر دیا، (۴۹)

فضل الحق بنگال میں مسلم لیگ کے ساتھ عملی اتحاد کرنے اور ایک ایسی کا بیہ بنانے پر مجبور ہو گیا جس پر مسلم لیگ کا غلبہ تھا۔ بلکہ حق اس سے بھی مزید آگے چلا گیا: اس نے خود بھی ایک میں شریعت اختیار کر لی، اپنی پارٹی کو تقسیم کرتے ہوئے، اس نے ۱۹۳۹ میں کانگریس کی وزارتوں کے

مخلاف متحد و غیر ذمہ دار فرقہ وارانہ اثرات لگائے، اور پھر ۱۹۴۰ء میں اس نے لیگ کے لاہور کے اجلاس میں قرارداد پاکستان پیش کی۔ (50) جس سے اپنی حکومت کیلئے کچھ ہندو حمایت کی ضرورت محسوس کی اور زیر مالیت کا اہم منصب نائلیں رجن سارکر کو دے دیا گیا جو کہ ایک ہندو کاروباری شخص، ایک سابقہ کانگریسی اور مہاتما گاندھی کا رور ورتھا۔ (51) بنگال کے ہندو زمینداروں کے ایک قریباً سر یکجہ پرشاد سنگھ رائے نے بھی کانپڑہ میں شمولیت اختیار کر لی۔ (52) لیگ کے دور عمر اور مستقبل کے بنگال کے ور رائے اعلیٰ سے نمایاں کردار ادا کیا۔ خوب نامور الہ دین اور محمد عبدالغنی جیجی میں سپرد وری اور رحمت اور دسمبر ۱۹۳۹ء میں سارکر کے اختیارات دینے کے بعد وزیر مالیت تھے۔

مگر چھ صوبائی خود مختاری، حکومت خود اختیاری کی طرف ایک اور قدم تھا، لیکن بنگال جیسے مخصوص آبادی اور معاشی ڈھانچہ رکھنے والے صوبے میں اس کے مسلم لیگ کے زیر تسلط حکومت کی طرف سے غلامانہ تقریباً ہر مسئلے کو فرقہ وارانہ بنانے کی حوصلہ افزائی کی۔ جیسا کہ ذکر کیا گیا، مسلمانوں کی آبادی کی اکثریت تھی، لیکن یہ بھی تک غوامی پیشہ ورانہ اور معاشی تمام دار و پائے درست میں بہت پیچھے تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ وہ اپنی سماجی حیثیت کو مسلمانوں کی حمایت کرے کیلئے استعمال کریں، اور ہر قسمی سرکاری مناصب مسلمانوں کیلئے مخصوص ہوں۔ انہوں نے پیشرفت ضرور کی لیکن ہندوؤں کے شدید رد عمل کو بھی ابھار، جس سے فرقہ وارانہ تحاوت کو بچھا دینا پایا۔

اگرچہ بعض اہل حق بنگال کی حکومت کا سربراہ تھے، لیکن وہ ایک بے جھگڑا سیاستدان تھا۔ جو ہمیشہ ایک بہتر نظام کی تلاش میں رہتا تھا۔ ۱۹۳۶ء سے وہ مسلم لیگ کے چنگل ورجناج کے نظم و ضبط سے لگنا چاہتا تھا، ساتھ ہی ساتھ وہ اردو بولنے والے مسلمان تاجروں جیسے وہ ملک میں یہ ملک سے پادان علاقوں کے لوگ کہتا تھا، کہ کنڑوں سے بھی بچنا چاہتا تھا۔ (54) بنگال کانگریس کا بوس گروپ (بھٹی و غائب و دھڑ حسن کی سربراہی سمجھاں اور سرت بوس کرتے تھے) اپنے طور پر ایک تبدیلی کو تلاش کر رہا تھا جس میں وہ حق کے ساتھ شامل ہوں اور مسلم لیگ کو حکومت سے نکال دھر کریں۔ (55)

۱۹۳۸ء میں سمجھاں نے شیرداد سے انڈین نیشنل کانگریس کے صدر کے طور پر خدمات کی خواہش کی، تو گاندھی کے بیروکار اس پر پل پڑے، انہوں نے پٹا امیدوار، ستار میاں،

میدان میں اتار دیا اور ورکنگ کمیٹی سے استعفیہ دے دیا، یوں کے ستارہ میاں کو بہت قلموڑے فرق سے شکست دینے کے بعد ایک مذہب اندروں کانگریس تکفلش شروع ہو گئی، جو یوں کے صدر است سے استعفیہ پر منتج ہوئی۔ چند ماہ بعد 1939ء کے وسط میں سبھاں کو قومی پارٹیس کی خلاف ورزی کرے پر تیس سال کیسے کانگریس کے قائد رہے مناصب سے سبکدوش کر دیا گیا اور کانگریس کٹریتی یوں کر، پورے ملک میں تقسیم ہو گئی، اگرچہ بنگال کانگریس کے اندر اس فرق سے بعض کانگریس کے معاملات میں بنگال کے ووٹ کو شدید طور پر کمزور کر دیا، لیکن اس نے یوں کو بنگال کے مسئلہ پر بلی چاہیں چلنے کیسے، زیادہ گنجائش فراہم کر دی۔

1939ء میں دوسری جنگ عظیم کا آغاز ہندوستان کی گھریلو سیاست میں بھی تبدیلیاں لایا، ہندو اکثریتی صوبوں میں کانگریس کی وزارتوں سے استعفیہ دے دینے اور اس پر مسلم لیگ سے اس اقدام کو ایم جات کے جلسے منعقد کر کے مٹایا۔ مختصر طور پر اور غالباً ناجائز طور پر یہ بیان کیا گیا کہ کانگریس کے رد 1940ء میں ملک گیر موٹر الا را دی سٹی کرہ سے، گشت 1942ء میں مختصر طور پر مسعود ہدی کی گئی، ہندو کی طرف اور 1942ء سے 1945ء تک تین سال کی باؤس کن قیدی کی طرف پھر گئے۔ (58) بنگال میں حق کی وزارت قائم رہی لیکن بالی سارتر جو گا دھی کے دوست اور یوں کے دشمن تھے، نے جنگ کے مسئلے پر سمجھے دے دیا، اس چیز نے یوں کو ابھارا کہ وہ نئی طور پر، اگرچہ حیدر طور پر نہیں، حق کے ساتھ مذاکرات کریں اور یہ کوشش کریں کہ ایک نئی حکومت تشکیل دیں جس کی سربراہی یوں کا کانگریس گروپ اور لیگ اور کرشک پر جا پادنی میں حق کے ہر دو کار کریں۔ (59)

سبھاں یوں، جنوری 1941ء میں ہندوستان سے فرار ہوا میکس (عالمی جنگ 1939-45ء سے قبل اور اس کے درمیان جرمنی اور اٹلی کا اتحاد جس میں بعد میں جاپان وغیرہ سے بھی شرکت کی (مترجم)) کی طاقتوں کے ساتھ شامل ہو گیا لیکن سرست یوں، جو کہ سبلی میں قائد حزب اختلاف تھا، سے حق کے ساتھ مذاکرات جاری رکھے۔ حق کے ساتھ اتحاد اور بنگال کی حکومت کی تشکیل نو، جسے نئی پسہ قلموڑ حکومت کہا جاتا تھا، کی آخر کار دسمبر 1941ء میں یوں کے ووٹین پارک باؤس میں بہت سے اجلاسوں کے بعد تکمیل ہوئی (60) لیکن اس بات کو خوف سے دیکھتے ہوئے کہ سرست یوں کی حکومت میں درپردہ اختلافین جاے گا حکومت ہند نے، حکومت بنگال کی معاونت

کے ساتھ اس نئی کابینہ کی تشکیل سے عین پہلے سرٹ یوس کو گرفتار کر لیا۔ الزامات میں ایک الزام یہ بھی شامل تھا کہ سرٹ یوس نے کلکتہ میں جاپانی ماسکروپ کے ساتھ خفیہ ملاقاتیں کی تھیں اور یہ کہ دو ہندوستانی کپیتے ایک خطرہ تھا۔ (8) راج کپیتے جنگ کے دور میں نظم و ضبط کے حالات، سب سے زیادہ اہمیت رکھتے تھے۔ ایک سرحدی صوبہ میں، جو مغربی بھارتی، جنوبی ایشیا کے نئے جاپانوں کی تیز پیشرفت کے خطرے میں آئے والے تھے، طفل اعن تو واقعی طور پر قابل قبول تھا (مگر چراس پر بہت تنگ نظر رہا) مگر یہ کیونکہ یہ سمجھا جاتا تھا کہ وہ سیاسی طور پر غیر مستحکم ہے، لیکن بہت یوس جو کہ ایسوس کے ایک معاون کا بھائی تھا، جس پر بہت گروہ قیادت کا شک تھا ناقابل قبول تھا۔ سرٹ یوس کو، پھر کسی عداوتی کارروائی کے جنگ کے دور میں کپیتے گرفتار کر لیا گیا، دائرے کے لارڈ کھنکو سے سیکرٹری آف سٹیت کے ذریعہ مسٹر پیری کو سرٹ یوس کی گرفتاری کے قہورے عرصے بعد لکھا

یہ بات واضح ہے کہ یہ ٹھیک ہی تھا کہ سرٹ یوس کو یہاں سے دور لے جایا گیا کیونکہ اس چیز سے میں یہ اندازہ لگا سکتا ہوں کہ اس کے نظریہ پر پابندی ملنے کی تین چیز ہوتی ہیں اور حقیقت ایک امر اس حد تک چلا گیا کہ تقریباً صورت حال یہ تھی کہ کابینہ کا جلاس جیل میں اس کے دائروں میں منعقد کئے جاتے تھے۔ یہ چیز اطمینان بخش نہیں ہے، اور اگرچہ میں وہ برا علی اور اس کے حور یوں کے ساتھ ضروریہ کو سرٹ یوس کے کھاتے میں؛ اگلے کی مقامی حکام کی مشکلات کو سمجھتا ہوں، لیکن میں خود اس کی کوئی وجہ نہیں سمجھتا کہ وہ ٹھیک ٹھیک اسی درجے کی پابندی کے تابع کیوں نہ ہو، جو اس کے طبقے کے قیدیوں پر ہوتی ہیں، جبکہ جاپانیوں کے ساتھ اس کے روابط ایک اور اصرار کی وجہ سے، کہ اس کے معاملے میں سب زیادہ احتیاط برتی جاتی... (82)

تاہم، نئی وزارت تشکیل دے دی گئی، لیکن سرٹ یوس کی بجائے شینا پٹا دکر جی کا بیہ کے اہم ترین ہندو کن بن گئے۔ اس چیز نے وزارت کو شدید طور پر کمزور کر دیا کیونکہ مسلمان رفاہ ایک ایسے شخص پر جو اس کے جیسے نظریات رکھتا ہو، یہ دو اعتماد نہیں کر سکتے تھے۔ مگر جی ہندو مسلم اتحاد کے ساتھ ہی وفاداری نہیں رکھتے تھے اور وہ الہ کرے درست میں ہندوستان کے حقوق کی حفاظت کیلئے شرکت کی تھی۔

حق کی دوسری وزارت اپریل ۱۹۴۳ تک رہی لیکن وہ راج کی طرف سے، مسلم لیگ کی

طرف سے (جس نے حق کو خارج کر دیا تھا) اور گشت ۱۹۴۳ میں کانگریس کی بغاوت سے غصے کے غیر معمولی دباؤ کا شکار تھی، جس نے محمد دیگر چیئرمین کے مدنا پر ضلع کے کچھ حصوں میں حکومتی اختیار کی عمل نامائی کا احاطہ کیا، یوں گورنر کے دو کانگریسی وزرا ۱۹۴۳ تک وزارت میں شامل رہے۔ لیکن شہنا پر شاہ نے ۱۹۴۲ کےواخر میں استعفیٰ دے دیا، حق کے ساتھ کسی اختلاف کی وجہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ مہا سبھا کے رہنما نے یہ دعویٰ کیا کہ برطانوی بلکا ہندوؤں کے حقوق کو متسوخ کر رہے تھے۔ (۶۳) یہ دور رت چلی گا۔ ریڈیوں کی وجہ سے کوئی شہرت نہیں رکھتی تھی، لیکن یہ تحری مرتبہ تھا کہ بنگال میں ہندو قومیت کے اہم لیڈروں سے ممتاز مسلمانوں کے ساتھ مصداقی کا بیس میں کام لیا۔

چنانچہ اور بنگال میں ان کے حامیوں نے اس دور رت اور برطانوی گورنر کے خلاف مہم چلائی اور اس کی تحصیل کیلئے کام کیا چنانچہ سے پورے سو پے کا دورہ کیا اور حق کو مسلم قومیت کا نفاذ اور قرار دیں۔ ہر برٹ ایک زیادہ لچکدار وزیر اعلیٰ اور کا بیس چاہتا تھا، حاس طور پر اس وقت جب چاہاں برٹ کے واسطے آگے بڑھ رہے تھے اور ہوائی حملے کلکتہ کیلئے خطرہ پیدا کر رہے تھے۔ حق نے بعد میں کہا کہ ہر برٹ نے اہل جماعتی وزارت بنانے کے ابتدائی مرحلے پر سے پنا استعفیٰ پیش کرنے کو کہا۔ ہر برٹ نے فوری طور پر استعفیٰ قبول کر لیا، بلکہ حکومت ہند کے بہتر فیصلے کو نظر انداز کرتے ہوئے حق کی طرف سے دھوکہ دہی کے الزامات کو مسترد کر دیا۔ اور بنگال میں مسلم لیگ کے رہنما، خواجہ ناظم الدین کو یک نئی دور رت تشکیل دیے کی حازت دے دی۔ (۶۴) اس کی دور رس میں متعدد ہندو کار کرتے تھے، لیکن وہ یہ لوگ تھے جن کے ولی چیز و کار نہ تھے، جنہوں نے رانی چمک دنگ کی آس میں شہریت اختیار کی تھی

لیگ، وزارت کے دفتر میں آئے اور کانگریسی رہنما کے قید میں ڈالے جاتے۔ پاں کی اسانی قوت، یوں کن حد تک کم ہو جائے کے ساتھ ہی بنگال میں مسلم لیگ کی تنظیم پہلی مرتبہ ایک ایسی تنظیم میں داخل ہوئی جو اسکے ریک جزا سیکرٹری ضلع ہندوان سے ایک بنگالی مسلمان رہنما ابو الہا شہم کی رہنمائی میں ایک حوامی تحریک کے درجے تک پہنچ گئی تھی، (۶۵) ۱۹۴۳ سے ۱۹۴۶ کے دوران، باشم اور دوسرے لیگ کے کارکن طا بظہر بر دین در بہت سے مسلمان دانشوروں کو جو دھاکہ اور کلکتہ سے تعلق رکھتے تھے پہلی مرتبہ لیگ میں آئے۔ وہ مسلم سیاستدان جو اب تک

آزاد رہے تھے (حدود ہاشم ۱۹۴۷ء تک) ایک آزاد یا مستدان رہے تھے، یہاں کرشک پر جا پارٹی ہوں  
 ے صوبہ کا خشک دور کیا۔ ۱۰۰ ایسے آدمیوں کو تلاش کرتے ہوئے جو مسلم لیگ کو برضلع منظم کریں اور  
 یہاں تک کہ اس نے مخالف سیاسی جماعتوں کے ارکان سے بھی رابطے کئے۔ فیصل اعلیٰ جو تقریباً  
 ایک سال کے مقبوض زمین بنگالی مسلم رہتا تھا ہاشم کی مدد سے ایک عارضی وفد میں ڈھیلے و پٹے  
 تھے۔ ہاشم نے حق کا مسلحانہ میں بھی پیچھا کیا اور وقتاً فوقتاً اس کے سیاسی جلسوں کو درہم برہم کر دیا  
 بنگال میں اردو بولنے والے اور بنگالی بولنے والے مسلمان دونوں تقسیم سے پہلے چند سالوں کے  
 اندر ایک میں جمع ہو گئے، جو کہ کبھی اس سے پہلے جمع ہوئے تھے اور سہ ماہی ۱۹۴۷ء کے بعد دوبارہ کبھی  
 جمع ہوئے (۵۵)

لیگ کی طرف اس مودی پھیر سے ڈیڑھ ہائی لیل کے دور میں پروگرام بتدریج تبدیل ہوتا  
 رہا۔ ۱۹۲۵ء کے آخر میں اور ۱۹۳۵ء کی دہائی میں لیگ کی قراردادوں سے ہندوستان کے غیر مسلم  
 قلیت کے لیے تحفظات کا مطالبہ کیا۔ لیکن ۱۹۳۵ء کی دہائی میں آہستہ آہستہ اور ۱۹۴۵ء سے تیزی سے  
 درخ بدل گیا، ہندوستان کے مسلمان ایک قلیت نہیں تھے بلکہ ایک قوم تھے ایک ایسی قوم جو  
 پاکستان کہانی جس سے ہندو قوم کے ساتھ برابری پر اصرار کیا جب ۱۹۴۵ء میں قرارداد پاکستان  
 پیش کی گئی تو مسلم قلیت کے علاقوں سے مسلم لیگ کے ترجمانوں نے یہ محسوس کیا کہ ہندوستان  
 کے شمال مغرب اور شمال مشرق میں ایک مسلم قوم یا قوموں کا قیام بھی انہیں ہندو قوم میں ایک  
 اقلیت کے طور پر چھوڑ دے گا لیکن لیگ کے ذمہ ایک آواز ہو۔ یہ دعویٰ کرے گئے کہ مسلم قوم پیچھے  
 رو جانے والی قلیت کی حفاظت کرے گی سب سے اہم مسئلہ طاقتور طبقے سے کچھ علاقے کو مکمل  
 طور پر آزاد کرنا تھا مسلمانوں سے کہا گیا کہ وہ اپنی مخالفت صرف بطور مسلمان ظاہر کریں۔ یہ  
 بنگال، بہار، اتر پردیش وغیرہ۔ مسلم قوم صرف ان علاقوں میں قائم ہو گئی جہاں مسلمان اکثریت  
 میں ہیں، لیکن قومیت کی بنیاد مسلمانوں کی مذہبی قومیت کی اقلیت تھی تاکہ ہاشم (۵۶) مہا سہا کے  
 نزدیک ہندوستان کی تمام سر زمینیں مقدس تھیں، فاطمہ بیویوں کے سر پر ایک ہندوستان کی تمام  
 سر زمین ان کی مرکب قوم پرستی کے ساتھ مسلک تھی، لیکن لیگ کے نزدیک قومیت کی ہیئت پختہ  
 تھی مخصوص علاقہ ایک خاص قومیت کی چیز تھی۔ لیکن اگر واقعہ ہندوستان کا کوئی علاقہ ایسا نہ ہوتا  
 جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہوتی تو خود مختار قومیت، نہایت ناممکن ہوتی۔



تھی۔ اتفاق سے بنگال قوم میں مسلمان اکثریت میں تھے۔ لیکن وہ بنگال میں ایک مخصوص مسلمانوں کی تخلیق تھے۔ وہ ایک ایسی اکثریت کی قوم بن چکا تھا، جو وقتی طور پر ہندوستان کے شمال مغرب میں مسلمانوں میں شامل ہوگی۔ بنگالی قوم میں تمام بنگالیوں کو خوش آمدید کہا جائیگا اور مسلمانوں پر شریعت کی حکومت ہوگی، جیسا کہ ہندو سماجی اور مذہبی معاملات میں اپنے قوانین کے تابع ہیں گے۔ جب وہ بنگال میں ایک کی سطح پر بن چکا تھا تب بھی اس نے ایک کے رعا مویا درہائی کرنے کی کوشش کی کہ قراوردہ پاکستان جلدی طور پر یہ کہتی ہے

[illegible]

جناب سیادت علی خان اور ایک میں بہت سے ردہ ہونے والے مسلمان اس قدر روکا گیا  
معیوم جو بھی سمجھتے ہاشم اور ریاستوں پر ردہ رہتا تھا اور بنگال ریاستوں میں سے ایک تھا۔  
ہندوستان کے بارے میں ہاشم کا نقطہ نظر کانگریس اور ایک دونوں کے نقطہ ہائے نظر سے مختلف  
(۷۵) تھا

کاغذ میں ۱۹۲۵ء کے لگ بھگ تنظیم نو میں اپنی تنظیم کی بنیاد ملی علاقوں پر رکھی تاہم اس سے اس بات پر رد دیا کہ یہ ساری علاقے علیحدہ نو میں نہیں تھیں، بلکہ کثیر قومی علاقوں پر مشتمل ایک قوم کا حصہ تھے اور قوم کا ایک حصہ مسلم اکثریتی علاقوں پر مشتمل ہو گا۔ لیکن اس نے قومیت کی تعریف مذہب یا نیا پر نہیں کی جیسا کہ ۱۹۴۰ء کی دہائی میں بہت سے لوگ کر رہے تھے۔ بدھ ہمیں ایک عجیب و غریب حقیقت ملتی ہے کہ وہ شخص جس کے بارے میں بہت سے لوگ محسوس کرتے تھے کہ وہ لوگ اپنی تنظیم بنانے کا وہ ادارہ اس کا قومیت کا تصور مسلم لوگ سے مختلف تھا۔

۱۹۴۵ء میں گلگتہ کے ایک اجلاس میں جو پاکستان کو کچھ ثقافتی مفہوم عطا کرنے سے متعلق تھا جماعت تبدیل کر کے حال میں مسلم لیگ میں شامل ہوئے وائے ایک اور شخص ابو منصور احمد جو کہ ایک لکھنؤی اور صحافی تھا۔ نے کہا کہ پاکستان کا مطلب یقینی طور پر ثقافتی تنوع و متنوعی ہے۔ اس کا خیال تھا کہ مذہب اور ثقافت مختلف ہیں۔ یوں گلگتہ ثقافت سے اس کی مراد بنگال ثقافت اور عرب تھا جو اس نے کہا، بنگال میں ہندوؤں اور مسلمانوں کیلئے کسی قدر یکساں تھا اور کسی قدر صبر





کرتا ہے۔ اس مسئلے کے ہائی رجس سے والا حضرت تعلق رکھتے ہیں، بھلیا ہندوستان کی سیاست میں یقین رکھتے تھے۔ یہ بات اس امر سے واضح ہے کہ انہوں نے ہا کے چاروںوں میں پہے اور بے قائم کئے۔ میں آپ مقدس ہستیوں سے بطور ایک اعلیٰ ترین ہندو مذہبی منصب کے معزز چائین کے طور پر موصوفہ کر رہا ہوں کہ آپ اس خوفناک حکیم کی مخالفت کر رہے ہیں تو بات نہریہ (74) ہندو مذہب کو ایک نیا پاکستانی تجربہ کی مسست یہ فکر پر پادہ تھی کہ کانگریس تقسیم کے کسی قسم کے فارمولے کو تسلیم کر سکتی ہے۔ وہ کہتے تھے کہ ہندوؤں کو ضرورت کے اس لمحے میں کشتے کھڑا ہونا چاہئے۔

دوسری جنگ عظیم کے خاتمے کے بعد عرصے عرصے بعد حکومت ہند نے صوبائی اسمبلیوں کے طویل عرصے سے متزلزل ہونے والے انتخابات منعقد کروائے۔ دوران جنگ کی ایک کی عوام کی متحرک کر کے کی کوششیں پھیل گئیں اس سے مسلم اکثریتی صوبوں میں تقریباً تمام مسلم نشستیں جیت گئیں اور اس طرح پہلی مرتبہ پاکستان کے مطالبہ کو کچھ انتخابی پشت پناہی ملی کی۔ کانگریس نے تقریباً تمام عام نشستیں جیت لیں لیکن اس نے صرف چند مسلم نشستوں پر ہی انتخاب لڑا۔ بنگال میں فعال حق در کر شک پر چاروں کی بے بہت تھوڑے باقی ماندہ لوگوں نے کانگریس کی پشت پناہی کے ساتھ کچھ مسلم نشستوں پر انتخاب لڑا۔ مگر چونکہ حق جیت گیا، لیکن پارٹی ختم ہو گئی اور ایک مسلم نشستوں میں سے تقریباً باقی تمام نشستیں جیت لیں۔ بنگال اسمبلی میں مسلم نشستوں کے اس ٹھوس بڑک کے ساتھ ایک کسی اہم ہندو جماعت کے بغیر کا بیہ بنانے کے قابل ہو گئی (75) راج میں سہروردی نے بعد میں کہا کہ وہ کانگریس کے ساتھ مل کر حکومت چھانا چاہتے تھے لیکن اس کی اعلیٰ کمانڈ نے اس تجربہ کو مسترد کر دیا (76) بنگال میں نیک کے سربراہ کے طور پر سہروردی وری اعلیٰ بنائے گئے اور مسلم لیگ کی کا بیہ بنائے جس میں بعد میں اس نے و جی کی تعداد میں بیس ہندوؤں کا اضافہ کر دیا جس کی اسمبلی میں کوئی جماعت تھی۔ پس بنگال تقسیم کے خطرے کے دباؤ کے ساتھ مسلم لیگ کی حکومت میں واپس آ گیا۔ یہ حکومت غلطی کے لحاظ سے 1947-1957 اور 1943-1947 کی ورا جوں سے مختلف تھی لیکن اس نے ایک مرتبہ پھر مسلم لیگ کے غلطے اور کانگریس اور ہندو کے اخراج کی نماندگی کی۔

تقریباً سال کی قید کے بعد سرت پور کو ستمبر 1949 میں اس وقت رہائی ملی جب حکومت

ہند کو اطمینان ہو گیا کہ اس کا چھوٹا بھائی سبھاں بوس، جو کہ مدرین پینٹل آرمی کا قائد تھا، ایک طیارے کی تباہی کے دوران ہلاک ہو گیا تھا۔ بڑے بوس نے کانگریس میں دوبارہ شمولیت اختیار کر لی، بنگال اور پنجاب میں اس کی انتخابی کمپنیں چلائی، اور خود بھی مرکز کی قانون ساز رکنی میں منتخب ہو گیا، جہاں وہ کانگریس گروپ کا قائد بن گیا۔ بوس کا ہمیشہ یہ موقف رہا تھا کہ ہندوستان ایک قوم ہے، اگرچہ ایک پارستان کی بنیاد سے مخالفت کی جانے چاہئے، سرت بوس نے اپنی سرکاری سے پہلے ہندو مسلم اتحاد کیلئے کام کیا تھا۔ اس سے جنگ کے بعد، کہیں زیادہ مشکل حالت میں، اپنی کوششوں کو دہ چاند کر دیا۔

یورپ میں جنگ کے خاتمے کے بعد وائسرائے لارڈ وائس نے ہند میں کانگریس اور لیگ کے رہنماؤں کی ایک کانفرنس بلائی جس نے کون قسٹ نتیجہ پیدا کیا، جون 1945ء میں ہندو اعلیٰ لیبر حکومت کی سربراہی کرتے ہوئے برطانوی وزیراعظم بنا، جو ہندوستان کیلئے آئینی پیشرفت کیلئے چمچ کے کٹورے سے زیادہ پر غور تھا۔ مارچ 1946ء میں، کانگریس لیگ، اتفاق رائے کے امکانات کا صوبہ لگانے کیلئے ہندوستان بھجوا گیا۔ کانگریس نے، ایک عبوری حکومت کی شرائط کچھ تعطلات کے ساتھ قبول کر لیں۔ جبکہ لیگ نے بھی تعطلات کے اتفاق کر لیا۔ جب ایک مرتبہ کانگریس کی تعمیر کا اعلان ہوا، تو لیگ معاہدے سے پھر لگی (78) جب کا بیہ مشر بھی ہندوستان میں تھا تو سرت بوس نے کہا،

’مجھے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ مستقبل میں پنجاب اور بنگال کی تقسیم کا فیصلہ کوئی جوہر ہے۔ صوبائی حدود کی سائی جیادوں پر تقسیم ہو، اور معاہدہ ہے اور اس پر مناسب وقت پر اس کے استحقاق کے مطابق غور کرنا ہوگا۔ (79) اس سرت بوس کانگریس کے پرانے موقف کے ساتھ وابستہ رہے ہندوستان ایک ہے، مگر چہ بہ بہت سے سائی علاقوں سے ترکیب پایا ہے۔ پاکستان کے مطالبے کو ایک طرف رکھتے ہوئے اور کانگریس اور لیگ دونوں میں سے دور سے کر ہندوستان کی ایک عبوری حکومت بنانے پر رو رو پتے ہوئے یہ دیکھے کیلئے کہ آیا حکومتی و صوبائی سونپے جائے پر دونوں جماعتیں کٹے کام کر سکتی ہیں، کمیٹی مشن سے جنمئی طور پر یہ تسیم کر لیا کہ ہندوستان ایک وحدت ہے، (80) تاہم مسلم لیگ نے یہ محسوس کیا کہ مشن سے مدد کرات میں دھوکہ دہی کی نیت کا اظہار کی اس نے بجائے مراکز میں حکومت میں شمولیت کے، 18 اگست

۱۹۴۵ء کو پورے ہندوستان میں پورے راست اقدام کی پکار دے دی (۱۹۴۱ء اس یوم راست اقدام کا تقیید یہ ہندوستانی تاریخ میں انتہائی حوالہ دہ واقعات کی شکل میں اٹھا، کلکتہ کی عظیم قتل و غارت اس قتل و غارت کو شکل لکڑی کی صورت تھی جس سے کہ کام شروع کیا جائے۔ یہ پھیلنے والی بڑھتی ہوئی فرقہ ورہ کشیدگی میں پائی گئی۔ ایک دور ہندوؤں کے، یہ تعلق عظیموں کے درمیان سیاسی رقابت میں، اور بنگال کے عظیم دوراٹھکسی شہر کے لشروں کیلئے جدوجہد میں کلکتہ ایک معاشی انتظامی، ثقافتی اور سیاسی مرکز تھا، جس میں سے رستے نکل کر پورے مشرقی ہندوستان کی ہر سمت میں پہنچے تھے۔ اگر کلکتہ پاکستان میں ہوتا تھا، جیسا کہ جناح سے وعدہ کیا تھا، تو پھر مسئلہ ان یہ ثابت کرنا چاہتے تھے کہ وہ اس پر کنٹرول رکھتے ہیں۔ دونوں فریق مسئلہ پیدا کر کے کی جاری کر رہے تھے اور ۱۹۴۵ء میں آئی ایم اے نے پر مقدمت یہ ثابت کر چکے تھے کہ یہ شہر کتا پر بند تھا۔ ایک قومیت کے ارکان کی طرف سے دوسری قومیت کے خلاف بنگالہ رائل سوٹ مار اور قتل و غارت کلی دلوں تک جاری رہی یہاں تک کہ فوج نے آخر کار عارضی امن قائم کیا۔ پانچ ہزار اور دس ہزار کے درمیان لوگ مارے گئے اور ہزاروں دوسرے زخمی ہوئے اور گھروں سے نکال کر چلائے گئے (۱۹۴۷ء) اس سے پہلے بھی لڑائی ہوئی تھی۔ یہاں مذاقوں میں ڈھکا کہ میں اور کلکتہ میں، لیکن اس پناے پر خونریزی کبھی نہیں ہوئی تھی۔ اور اس سے پہلے والے فسادات میں سے کسی کے بھی اس قدر تباہ کاریاں اور نفسیاتی اثرات نہیں تھے جتنے کلکتہ کی قتل و غارت کے تھے، پچھلے کئی سالوں کے دوران میں نے تقسیم سے دو دہائیاں قتل کے واقعات میں شریک تقریباً ستر لوگوں کے اعزہ و بے گھر ہیں، بہت سب سے میں نے پوچھا آپ سے یہ کب سوچا کہ تقسیم ہوگی اور آپ کب یہ یقین کرے گئے کہ برطانوی ہندوستان کو چھوڑنا میں گئے۔ بہت سے افراد نے بنگالی سیاستدانوں سے (ہندو اور مسلمان) اور برطانوی آئی سی میں افسروں سے، جو کہ انٹر ویو دینے والوں میں دوسب سے دیا، وعدہ اور اسے دہرے میں تھے، نے کہا کہ انہوں نے ۱۹۳۰ء کی دہائی میں یہ سوچا تھا کہ ہندوستان میں برطانوی دور کا اختتام تیزی سے آ رہا ہے۔ لیکن بہت تھوڑے لوگوں نے کہا کہ وہ سمجھتے تھے کہ ہندوستان کی تقسیم ۱۹۴۵ء کی دہائی کے وسط سے پہلے ہوگی۔ بہت سے لوگوں نے کہا کہ فیصلہ کن واقعہ عظیم کلکتہ کی قتل و غارت تھا۔ انہوں نے کہا کہ اس واقعے کے بعد ہندو اور مسلمان ایک دوسرے پر بھروسہ نہیں کر سکتے تھے، اکٹھے نہیں رہ سکتے تھے۔

ہندوؤں کی ایک تعداد ہے، جس میں سے کچھ آئی سی ایس میں اور کچھ پشیل موہنٹ میں تھے۔ یہ کہا کہ وہ محسوس کرتے تھے کہ یہ خوفناک جوہرہ کی بنگال میں اس وقت کی مسلم لیگ سے جڑ کاں تھی اور وہی اس کی دہراؤ تھی، اور یہ کہ اگست کے فسادات کے بعد ہندو بھی مسلم لیگ کی حکومت کے تحت رہنے پر آمادہ نہ ہوئے۔ رادو پاکستان میں، یا متحدہ آزاد بنگال میں یا رادو قافی ہندوستان میں (83)۔

ان فسادات کے سبب اور دہراؤ کا کھوج لگانے کیلئے سبز کمیشن قائم کیا گیا مگر چھ مہینے شہادت اسٹیج کی لیکن اس نے کبھی رپورٹ تیار نہ کی، قافلہ حکومت ڈرتی تھی کہ بڑے خود رپورٹ فرقہ وارانہ جنگ کو دوبارہ جھڑکا سکتی تھی (84) بنگال کی قانون ساز اسمبلی اور قوم پرست پرپس میں کانگریسی رہنماؤں اور ہندو قومیت نے روزمرہ اعلیٰ سپر ویزی، ناظم الدین اور لیگ کی درست کو ان فسادات کا دہراؤ قرار دیا (85) اگرچہ اسمبلی میں مسلم کثرت نے دہراؤ کی اور دہراؤ کے خلاف عدم، غنا کی تحریکوں کو ناکام بنا دیا، لیکن ہندو قومیت کے بہت سے لوگ مسلم نوں سے مزید دور ہو گئے، اور فرقہ وارانہ شخص کسی بھی شخص کی بنیادی شناخت کے طور پر ہمیشہ کیلئے مزید اہم ہو گیا۔

سرٹ بول نے، ان لوگوں میں سے ایک کے طور پر جو اس کی کوششوں میں شامل تھے، اور ساتھ ہی ساتھ دوسرے کانگریسی رہنماؤں نے فرقہ وارانہ مسئلے کو حل کر کے کے پہلے قدم کے طور پر لیگ کی درست کے متعلق اور ایک کل جماعتی درست بنانے کا مطالبہ کیا۔ اگست کے آخر میں وہ مرکز میں عبوری حکومت میں، دہراؤ پر بن گیا جبکہ کانگریس نے حکومت سنبھالی۔ لیکن اس کے اندر ترقی پسند قوت یہ تھی کہ وہ بنگال میں قتل و غارت گری کے دہراؤ کی جیسے کے مطابق کانگریس پارٹی کی تنظیم میں ایک سردار پنیل کی عمری شخصیت کی ناپسندیدگی کی وجہ سے رک گئی۔ (86)

جب کتوہ میں دہراؤ مشرقی بنگال کے نوکھلی اور نیچر اہ کے اصلاح میں، ایک جماعتی ہے آسہ ہندو قلیت کے خلاف فرقہ وارانہ تشدد شروع ہوا، تو کانگریسی رہنما انیسویں کا دہری کے دشمنوں کو ختم کر کے کیلئے وہاں گئے۔ انہوں نے اس بات پر زور دیا کہ سپر ویزی کی لیگ کی درست ہندوؤں کی حفاظت کرنے کیلئے کافی کچھ نہیں کر رہی۔ (87) مہا سہا رہنما شیا پراشا دکر کی، جو کہ

گرچہ بھی تک ہندوستان کے اتحاد کیلئے پکار رہے رہے تھے، نے ایک عوامی بیان میں کہا کہ اس قلمبستی مرنے کے خلاف ایک منظم مہم چلائی جا رہی ہے (88)۔ اس کے تھوڑے عرصے بعد فرقہ وارانہ فسادات، بھارت تک پھیل گئے جہاں مسلم اقلیت پر ہندو کثرت کی طرف سے حملے کئے گئے۔ چنانچہ اس وقت پاکستان سکیم کے ایک حصے کے طور پر بنابوہ آبادی کا مطالبہ کیا لیکن تمام پارٹیوں کے ہندو سیاستدانوں نے اس تجویز کو ناکامی کے طور پر مسترد کر دیا۔ (89)

جب عبوری حکومت اپنے ایک اور کانگریس کے رکن کے درمیان ایک فتنے کی حالت میں تھی، تو اوائل دسمبر میں لاہور وکیل، سید اور جناح کے ساتھ پرواز کے ذریعے لندن پہنچے، اس خیال سے کہ شاید اس بارہ فرحت بخش فیصلہ میں مدد کی ضرورت پیدا ہوگی۔ لیکن ایسا ہوا۔ جس نکتے پر اس کے اوائل میں برطانوی حکومت نے دیوں کی جگہ رڈمانٹ ہش کو بیٹھنے کا فیصلہ کیا، اور جون 1948ء کی تاریخ پر طاعون، یہی کیلئے مقرر کر دی۔ (90) برطانوی حکومت کے عدالت کا غیر مقدمہ کرتے ہوئے، شہناز شاہد نے تنبیہ کی، ہندو مخالفت کریں گے اپنے خون حیات سے، اعلیٰ کے دوام کی کسی بھی سکیم کی، جو تازہ ہو جائے گی، مگر بنگال کو جس طرح کہ آج اس کی ساخت اور اس کا انتظام ہے، ہائی ہندوستان سے فٹ کر ایک علیحدہ خود مختار اکائی بننے کی جارت ہے، یہی گئی، ایک مرنے سے تعلق رکھنے والے عیشیں ملین کے قریب افراد کی ایک ایسی مصنوعی کثرت کے مستقل تسلط میں منتقلی کو جو کہ پوری قوم کی بھرتی ہوئی خواہشات کے ساتھ متفق ہوئے سے انکار کرتی ہے، کوئی بھی چیز جواز عطا نہیں کر سکتی۔ (91)

مکرمی کے بیان نے مہاسیما کی سیاسی حکمت عملی میں تبدیلی کی طرف اشارہ کیا، بھائے ہندوستان کی وحدت کا روادار وطن کے ناقابل تقسیم ہونے کا مطالبہ کرنے کے مطالبہ پاکستان کو تسلیم کرنے کے امکان میں یقین رکھنے سے اب وہ اس بات پر آمادہ تھے کہ ہندوستان میں زیادہ سے زیادہ حدود کو رکھنے کے بدلے میں کچھ علاقے کو چھوڑ دیا جائے۔ اب وہ بنگال کی تقسیم، ہندو کثرت میں مغربی بنگال اور مسلم اکثریتی مشرقی بنگال میں کرنا چاہتے تھے، خواہ پاکستان قائم ہو یا نہ ہو۔ 1947ء کے سارے موسم بہار کے دوران، مکرمتی بنگالی ہندوؤں کے پورے واسے سب سے زیادہ ترجمان بن گئے اور ہندو متح بنگال میں کانگریس کی کثرت رستور سار سبلی کے بنگالی ممبران اور کانگریس ورکنگ کمیٹی کے ارکان بنگال کی تقسیم کے مطالبے میں اس کے ساتھ شامل ہو

گئے۔ (92) جیسا کہ انڈس اسول رجسٹر کے درجہ ہاں سے منبرہ کیا، اس بات کو سمجھنے کے لئے کہ 1947 میں تقسیم کو کیوں قبول کیا گیا، آدی کی 1946ء کے درجہ کو سمجھنا چاہئے۔ (93) فرقہ وارانہ غارتگی، بددعویٰ سے شیعہ پرشاد کو ہندو قومیت کے 194 کی تقسیم سے پہلے کسی کی اور اس عروج کے لئے میں بنگال میں مسلمانوں اور کانگریس کی کھل کرے کی جازت دے دی۔

شیعہ پرشاد کانگریس کی تحریک کے جواب میں یہ تحریک متحد ہونے میں مست ثابت ہوئی۔ جناح اور مسلم لیگ، واضح بات ہے کہ مغربی بنگال خاص کر کلکتہ کو اپنے مجبورہ پاکستان سے کھونا نہیں چاہتے تھے۔ انہوں نے پورے بنگال اور پورے صوبہ کو اپنی نئی مسلم اکثریتی قوم میں شامل تصور کیا تھا۔ لیکن کوئی بددعا نہیں اس لیے، پر بنگال کی وحدت کے بارے میں یہ یوں سمجھا تھا۔ اور پورے بنگال تھا۔ وہ واحد جیاد جس پر کچھ ہندو رہنماؤں نے آگے قدم بڑھایا وہ ایک متحدہ اور بنگال کا مصوبہ تھا۔ (94) کانگریس ورکنگ کمیٹی کی بنگال اور صوبہ کو تقسیم کر کے کی سفارش پر مبنی، وائل مارچ میں منظور ہوئے، اس پر رد اور تنقید کرتے ہوئے سرٹ یوں سے 19 مارچ کو کہا:

”میں سب کو صوبوں کی تقسیم کی واحد جیاد کے طور پر تسلیم کر کے کانگریس نے پہلے آپ کو اپنی فطری جیاد سے کاٹ کر لگ کر رہا ہے اور اپنے اس کام کو جو یہ پچھلے سا شہ سال سے کر رہی تھی۔ تقریباً ختم کر دیا ہے۔ یہ تو رواد فلسفہ حورہ دینیت کا نتیجہ ہے اور یہ فرقہ وارانہ مسئلے کا کوئی حل نہیں ہے۔“ (95)

اگرچہ سرٹ یوں اب کانگریس نہیں رہا تھا (کیونکہ اس نے 1946 کے اخیر میں متعلق دے دیا تھا) لیکن، ابھی تک وہ کانگریس کے کلوطیشنزم کے تصور کے ساتھ وابستہ تھا اور وہ یہ امید رکھتا تھا کہ سوشلزم کا ارتقائی فرقہ وارانہ ہم آہنگی کی آواز دیا ہوگا۔ یا وہ یہ سمجھتا تھا کہ بنگال ایک خود مختار جمہوریہ کے طور پر نمودارہ سکے گا۔ یا وہ یہ سمجھتا تھا کہ یہ بنگال کو کھلار کھلے کا بہترین طریقہ تھا۔ اور آخر کار یہ اسے دوبارہ ہندوستان میں واپس لے آئے گا۔ (96) میں نہیں جانتا۔ لیکن بہار کے اس غلامیوں کے دوران، بنگال کی وحدت کو محفوظ بنانے کیلئے اس نے اپنے ہی سرحدات اور اپنی رہنمائی کو خطرے میں ڈال دیا۔ اس کا اہم ترین ساتھی، مسلم لیگ کا سیکرٹری ابوہاشم تھا۔ انہوں نے مل کر سرور دی، جناح اور گاندھی کو ایک بنگالی جمہوریہ کیلئے کام کرے پر آمادہ کرے کی کوشش کی۔

دلوں قائدین میں سے ہر ایک بالواسطہ یا بلاواسطہ طور پر متحدہ بنگال کی تحریک کے ساتھ مسلک تھا اور دلوں کا جذبہ متحرک اپنا پنا تھا۔ ہاشم پے سارے سرحیات کی شہادت کی بنیاد پر۔۔۔ ۱۹۴۷ء میں بنگالی وکالت تک بنگال کے اتحاد کا حامی رہا۔ جمہوریہ بنگال کے ساتھ خلص رہا۔ اور اس نے کبھی کبھی مغربی پاکستانی مسلمانوں کے ویتنام پاکستان میں ہونے کی خوشی۔۔۔ ن۔۔۔ ہر اس سے ہندوستان کا حصہ ہونے کی بھی خواہش کبھی نہ تھی مگر چھتیس کے بعد کئی سالوں تک وہ ہندوستان میں رہا۔ (۱۹۶۱ء) سرگت یوں بنگال کے اتحاد کا ایک اور چہ جوش حامی تھا۔ لیکن وہ اس کے ساتھ ہی ساتھ ہندوستان کی وحدت کے بھی حق میں تھا، ہندوستان کی نگاہ متحرک ہندوستان کے ساتھ دوبارہ اتحاد پر تھی۔ کرن شنکر نے سطر کا کچھ حصہ اس مخصوص مقصد کیلئے لیکساں جوہات کی بنا پر سرگت کے ساتھ ساتھ چار۔ گاندھی ہندوستان کی تقسیم کو روکنا چاہتا تھا اور ہو سکتا ہے اس نے سوچا ہو کہ متحدہ بنگال کی حمایت کرے سے وہ بالواسطہ طور پر ہندوستان کو بچ سکے۔ گاندھی نے ابتدائی مراحل پر سرگت یوں کی کوششوں کی حوصلہ افزائی کی۔ (۱۹۵۱ء) لگت ہے کہ جناح نے بھی ہاشم اور سہروردی کی حمایت کی کیونکہ شاید اسوں نے سوچا ہو کہ ایک مسلم اکثریت والا متحدہ بنگال یقیناً پاکستان کا حصہ رہے گا۔ (۱۹۵۱ء) سہروردی کے محرکات غیر واضح ہیں۔ لیکن وہ یہ امید ضرور رکھتا تھا کہ وہ بنگال کے اس حصے کا جو مسلم اکثریت کے ساتھ ظہور پڑے ہوگا، وزیر اعلیٰ یا بنگال ریپبلک کا سربراہ ہوگا۔ (۱۹۵۵ء)

۲۴، ۲۵ جولائی کو مارٹن شیٹن کے ہندوستان آنے کے بعد اس نے ہر سیاسی نظریے کے سیاسی رہنماؤں سے بات کی۔ اس نے سہروردی اور کرن شنکر رائے سے بات کی اور ان سے کہا کہ وہ دہلی خلص اور یہ ثابت کریں کہ متحدہ بنگال کی تحریک کو وسیع تر حمایت حاصل ہے۔ اس نے ایسا اس نے نہیں کیا کہ وہ متحدہ بنگال کی تحریک کی حمایت کرنا تھا بلکہ اس لئے کہ وہ یہ جاننا چاہتا تھا کہ اس تحریک کو مقبول عام پشت پناہی حاصل ہے یا یہ چند رہنماؤں کا کاغذی منصوبہ ہے۔ (۱۹۵۱ء) ۱۹۵۱ء کے کشید و فرقہ دار شدہ حول میں متحدہ بنگال کے رہنما یہ ثابت نہ کر سکے کہ ہندو قوم بنگال کی تقسیم کے خلاف ہیں۔ یہاں تک کہ مشرقی بنگال کے ہندوؤں نے کانگریس کے سرنرمی دہلی کو لکھا کہ وہ بنگال کی تقسیم کی حمایت کرتے ہیں خواہ وہ مسلم صوبے یا قوم میں بھی کیوں۔۔۔ وہ جیسے یہاں تک کہ وہ اس ہجرت کر جائیں (۱۹۵۲ء) شیا پیرشاد ہندو قومیت کو تقسیم پر آمادہ



کرنے میں کامیاب ہو گیا تھا، سرٹ یوں اور اس کے اتحادی اس پہر کی مزاحمت نہ کر سکے۔ مردار  
ٹپیل نے سرٹ ہاپو کو، سچے 22 مئی کے خط میں کانگریس مہاسیہ کے نقطہ نظر کی طرف 7 اے کی  
ترغیب دینے کی کوشش کی۔

مجھے یہ دیکھ کر بہت افسوس ہوتا ہے کہ آپ نے کل ہندو سیاست سے خود کو مکمل طور پر الگ  
کھینک لیا ہے اور صوبائی سیاست میں بھی آپ ہمارے ساتھ رہنے میں نہیں رہے۔ اس نازک  
وقت میں ہم بالخصوص اسے کو برداشت نہیں کر سکتے اور ہمیں اپنے وسائل کو جمع کرنا اور ایک متحدہ  
موقف اختیار کرنا چاہئے۔ ایسے اہم مسائل کا فیصلہ ہونا ہے جو پانچ لاکھ 75 اے والی سطوں پر چھوڑ  
دیں گے، اور اس فیصلے میں یہ ہم سب کو رہب دیتا ہے کہ ہم کانگریس کی مشترکہ طاقت کو مضبوط  
بنائے میں اپنے بہترین وسائل وقف کریں۔ (103)

سرٹ یوں چیر مینٹس رہا اور اس سے ٹپیل کو سدوستاں اور بنگال کی وحدت کے اپنے نقطہ  
نظر کی طرف مائل کرے۔ نیشنل کی 27 مئی کو اس سے ٹپیل کو لکھا

”آج صورت حال یہ ہے کہ فرقہ وارانہ جنٹون صرف مسلم لیگیوں کی اجارہ داری نہیں ہے،  
اس سے ہندوؤں کے بھی بہت سے حصوں کو، کانگریس میں اور مہاسیہ میں، دلوں کو، پٹی پیٹ  
میں سے بیا، تقسیم کے بارے میں کانگریس کے موقف کا فرقہ وارانہ جذبات کو مزید بھڑکانے کیلئے  
ان حصوں سے فائدہ اٹھایا ہے جن کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے۔ اس سے ہندو مہاسیہ کو دوبارہ رد کی  
دی ہے، اور اس کی حیثیت کو خاصی حد تک تقویت دی ہے۔۔۔۔۔ میں سے اجماعی بدقسمتی یہاں  
کرتا ہوں کہ کانگریس کی درکنگ کمیٹی سے پاکستان کو بھی تسلیم کیا ہے اور تقسیم کی حمایت کی ہے۔ یہ  
ٹھیک ہے کہ میں بھی تک صحت فی وجوہات کی بنا پر عوامی جموں سے خطاب نہیں کر سکا۔ لیکن  
مغربی اور مشرقی بنگال میں رہنے والے ہمارے قریبی طور پر باجربو سے کی بنا پر میں کہہ سکتا ہوں کہ یہ  
حقیقت نہیں کہ بنگالی ہندو مختلف طور پر تقسیم کا مطالبہ کرتے ہیں۔ جہاں تک مشرقی بنگال کا تعلق  
ہے، تو اس بات میں، وہ برابر بھی شک نہیں ہے کہ وہ ہندوؤں کی غالب آبادی تقسیم کے خلاف  
ہے۔ جہاں تک مغربی بنگال کا تعلق ہے، تو وہاں تقسیم کیلئے احتجاج سے صرف اس وجہ سے جسکے بنانی  
کیونکہ کانگریس ہندو مہاسیہ کی مدد کو آئی اور اس وجہ سے بھی کہ، پچھلے گسٹ کے واقعات فی وجہ  
سے ہندوؤں کے، مد فرقہ وارانہ جذبات بھڑکانے گئے۔ تقسیم کا مطالبہ کم و بیش درمیان سے طبعی تک

بھروسہ ہے۔ جب تقسیم کے عمل میں اہم کو سمجھا جائے گا، اور جب یہاں لوگ یہ دیکھ لیں گے کہ مغربی بنگال صوبے کے طور پر وہ سب کچھ جو وہ حاصل کریں گے وہ اندازاً بنگال کے علاقے کا ایک تہائی اور بنگال میں ہندو آبادی کا تقریباً نصف ہوگا، تو تقسیم کے حق میں اسحقانی یعنی طور پر اپنی حمایت کھو دے گا۔ میں آپ کے ساتھ مکمل اتفاق کرتا ہوں کہ ہمیں ایک متحدہ موقف اختیار کرنا چاہئے، لیکن میں ساتھ ہی ساتھ یہ بھی کہوں گا کہ وہ متحدہ موقف ایک متحدہ بنگال اور متحدہ ہندوستان کیسے ہونا چاہئے، مجھے ڈر ہے کہ اتحادیوں ہندوستان کی تقسیم کو تسلیم کرے اور بنگال اور بھارت کی تقسیم کی حمایت دے چہ ان کی مدد مت کریں گی۔ (۱۹۵۴)

گر آدلی کانگریس کی فائلوں کی شہادت استمال کرے، تو پھر ٹیل ٹھیک تھا اور سرت بوس یقیناً غلط ہو گیا تھا۔ لیکن سرت بوس بھی ٹھیک تھا، مغربی بنگال میں، زمینوں طبقہ تقسیم کے تصور کا بنیادی پتہ چارک تھا اور مہاسیاس کی ابتدا کر رہی تھی۔ اور وہ یہ تجویز دے گا کہ تقسیم، فرقہ رانہ مسئلے کو حل نہیں کرے گی۔ اگرچہ اس وقت متحدہ اسباب کی بنا پر سرت بوس کوئی بڑے جیسے منصفانہ کر سکا اور سچے خیالات کیسے وسیع تر حمایت حاصل کرنے کی کوشش کر سکا۔ یہ کیا جاتا ہے کہ سے کانگریس کے حقیقات میں آئے سے روک لیا گیا تھا۔ وہ صرف اپنی سیاسی سطح پر چند کانگریس اور لیگ کے رہنماؤں کے ساتھ کام کر رہا تھا۔

کچھ دوسری آراءیں بھی، جنہیں بڑی قومیتوں کی کوئی حمایت حاصل نہیں تھی، بنگال کی تقسیم کے خلاف تھائی لیکن مسز جے این منڈل، جو کہ ہندی قوم کے ایک رہنما اور عبوری حکومت کے رکن قانون تھے، (جو کہ مسلم لیگ کی طرف سے تاحدو کئے گئے تھے) نے یہ کہا کہ فرقہ ورانہ مسئلہ محض ایک وقتی مرحلہ ہے اور یہ تقسیم سے حل نہیں ہوگا۔ اس نے کہا، تقسیم ہندوؤں کے مفاد میں نہیں اور پٹلی و نہیں بھی یقیناً اس تصور کے خلاف ہیں۔ اس سے دور سے کہنا کہ مشرقی بنگال کے ہندو اپنی تمام جائیداد سے محروم ہو جائیں گے اور ہجرت کر کے پر مجبور ہوں گے، بعد انہیں تقسیم کی حمایت پر دوبارہ غور کرنا چاہئے، لیکن منڈل کو بنگال کی ٹھکانے والوں میں بہت کم پشت پناہی حاصل تھی، جس کے باعث وہ تراکان اسٹیٹ کانگریس تھے۔

بنگال کی تقسیم خلاف ایک اور آواز شیٹھن، کی تھی، جسے بنگال میں یورپی طبقے کا ترجمان خیال کیا جاسکتا ہے۔ 2۹ اپریل ۱۹۴۷ء کو ایک ادارے بعنوان بنگال کا مجسٹریٹ میں مصنف نے تبصرہ کیا:

انتہا پسندوں کو برتری حاصل ہے۔ ایک واضح استثناء آج کل وزیر اعلیٰ مسٹر شیخ میں سمجھ رہے ہیں، جس کی شہرت پچھلے سال سے عروج پر آئی ہے، اور وہ اپنی ساری اعتبار پسندی کے باوجود میر مقبول ہے، مگر مادہ انکی جگہ سے غیر معقول ہے۔ سیاسی ذہن کے حامل ہندو، اگرچہ عالم فائدہ اس وقت کا یہ نہیں سمجھتے کہ تقسیم حاصل کر لینے ہیں، اس قدر تلخ رہ ہو گئے ہیں کہ صوبہ کی تقسیم سے کم از کم کوئی بھی چیز انہیں مطمئن نہیں کر سکے گی۔ دس بھٹے یا اس سے لگ بھگ کے عرصے میں بنگال کی دوبارہ تقسیم کی قریب، انسان کے ہاتھ کے برابر بدل کے نکلے سے، ایک ایسے طوفان میں بدستور گئی ہے جو پورے صوبے کے واپار اس کی سرحدوں سے باہر بھی چلا ہے، مگر چاہے اس کا مرکز کلکتہ ہی ہے۔ شروع میں ہندو سماج کی طرف سے پردوش پاکر جس سے تجاس قانون ساز میں اپنے تئیں گنوے کے ساتھ ہی پتا اثر و رسوخ نہیں گنواویں اس سے 20 فروری کے اعلان اور 8 مارچ کے کانگریس ورکنگ کمیٹی کی مخاطب کی تقسیم کے بارے میں قرارداد سے تحریک حاصل کیا۔ اب صوبائی کانگریس کمیٹی نے اسے اپنے ہاتھوں میں لے لیا ہے جو علاقائی اور ریاست کا مطالبہ کر رہی ہے۔۔۔۔۔ جس چیز کی ملکیت میں ضرورت ہے 93 فیصد نہیں ہے، نہ تو بڑا سیل ہیں، بلکہ تمام قومیتوں کے حامدین کے درمیان امتحان کو بحال کرنے کیلئے روشن خیال تعاون ہے۔۔۔۔۔ اگرچہ سیاست دان اسے بڑھاوتے پڑھاتے ہیں، ملکی حیثیت ہے، اور ہم اس تسکین بخش خیالی کی، کہ یہ یک گزراں سرحد ہے، حمایت میں کوئی چیز نہیں پڑتی۔ بنگال جو کبھی آر دی کی جدوجہد کی قیادت کرتا تھا اور اپنی وحدت کو اس کی ایک علامت بناتا تھا، اب پیچھے کی طرف پھلتا رہا تھا، ہنسنا شک اور دکھانی رہی رہی حود بناتے ہوئے بہت کم لوگ اس لیے کامیاب رہے ہیں، کم از کم میں حد تک کہ وہ اسے روکنے کیلئے یوں عملی قدم اٹھائیں (DB)۔

سرکاروں اور ابوالہاشم اس لئے کو یہ بہترین طریقے سے روکنے کیلئے جیساکہ وہ جانتے تھے، آگے بڑھنے کی کوشش کرتے ہیں، لیکن ان کی کوشش عملی نہیں تھی۔ یہاں تک کہ اس میں 20 مئی کو ایک ایسے معاہدے پر بھی دستخط کئے جس کا مطلب متحدہ بنگال جمہوریہ کی شرائط خیال کرنا تھا۔ (197) لیکن قبل ہند کی وہ شخصیات جو اس مفہوم کے ساتھ سرکاری دیکھی رکھتی تھیں ایک ایک کر کے پیچھے ہٹ گئیں۔ کچھ ہندو رہنماؤں نے یہ افواہیں پھیلادیں کہ بنگال کی قانون ساز اسمبلی کے ارکان کو بنگال کی وحدت کی حمایت کرنے کیلئے رشوت دی جا رہی تھی۔ گاڈمی نے اس

ان لوگوں پر یقین کر لیا اور تحریک کے ساتھ کسی تعلق سے بری الائنمنٹ ہو گئے۔ سرٹ ہوس کی طرف سے گاندھی کو بھیجے گئے عیسے بھرے تاروں سے بھی مہاتما پر کوئی اثر نہ کیا۔ (۱۹۵) جتاج اور سروروی بھی ۱۳ مئی ۱۹۴۷ء کو بنگال اور سروروی میں کو بیہ ترکیب والا سے میں کامیاب ہو گئے کہ متحدہ بنگال اس چیز کا قیام نہیں ہونا چاہئے جس کیلئے بنگال سبلی کو ووٹ دینے کی اجازت دی جائے گی۔ باؤٹ نہیں نے ایک انٹرویو میں کہا: میں ہندوستان کو بنگال میں بٹانا چاہتا تھا۔ مگر میں نے انہیں انفرادی بنگال کیلئے ووٹ دینے کی اجازت دے دی، تو پھر دوسرے بھی تارادی چاہیں گے۔ (۱۹۵)

جلال الملک کی حکومت کی طرف سے ۳ جون ۱۹۴۷ء کو جاری کردہ اعلان پالیسی میں مضمینت میں دیاں کردہ رہنما مادیات کے تحت، تقسیم بنگال کا فیصلہ کرے کیلئے بنگال قانون ساز سبلی کا اجلاس ۲۵ جون کو ہوا۔ کارروائی کے صوابد میں یہ صحت کی گئی کہ:

”لہذا بنگال اور پنجاب کی دونوں صوبائی قانوں ساز اسمبلیوں (پروپی اراکان کے علاوہ) سے پہلے اجلاس دو حصوں میں منعقد کرے گا، ایک مسلم اکثریتی اضلاع کی نمائندگی کرے گا اور دوسرا فیماں نہ حصوں کی۔ ہر قانون ساز اسمبلی کے دونوں حصوں کے اراکین، جو کہ علیحدہ علیحدہ دے دے رکھتے ہوں گے کہ آیا صوبہ کو تقسیم ہونا چاہئے یا نہیں۔ مگر کسی حصے کی بھی واحد اکثریت تقسیم کے حق میں فیصلہ دے دیتی ہے تو تقسیم عمل میں آجائے گی اور اس کے مطابق انتظامات کئے جائیں گے۔“ (۱۹۵)

ارکان کا اجلاس پہلے مشترکہ طور پر ہوا اور پھر مشرقی بنگال اور مغربی بنگال کے گروپوں کی شکل میں۔ مشترکہ اجلاس میں ۹۵ اراکان سے موجود تین سار سبلی (پاکستان میں شمولیت) میں شمولیت کیلئے ووٹ ۱۵۰ ووٹ تقریباً تمام کا تمام فرقہ درابہ خطوط پر تھا۔ ان مستثنیات کے ساتھ بچے ہی گیتا، جو کہ ایک کانگریسی رہنما تھا، ملک سے باہر تھا اور اس سے ووٹ نہ دیا، فضل الحق سے اور انہی طور پر اپنے آپ کو اجلاس سے غیر حاضر رکھا اور ووٹ شدیدا صوبائی اسمبلی میں، جو کہ ممکن تھا سے ایک سبلیاں دکن تھا۔ سے ووٹ شدیدا روپ تارائن رے جو کہ وینان پور سے ایک بھلی دست کار کن تھا، سے ووٹ نہیں دیا، مشرقی بنگال سے بھلی دست کے چار اراکان سے مسلمانوں کے ساتھ ووٹ دیا (ہر چار پندرہ مئی ۱۹۴۷ء میں بھولا ناتھ، بیواس، گیا ناتھ، بیواس) اور ۱۵

معروف کیوسٹوں، جیوی پاسو جو کہ ب مغربی بنگال کے وزیر اعلیٰ ہیں۔ اور رتن لاس برہمن، جو کہ دارجلنگ سے ایک حردور درخما ہیں، نے ووٹ نہیں دیا۔ (۶۶)

پھر ارکان دو گروپوں میں تقسیم ہو گئے، اور مہاراجہ آف برہمن نے، غیر مسلم اکثریتی علاقوں سے تعلق رکھنے والے ارکان کے اجلاس کی صدارت کی۔ انہوں نے ۲ کے مقابلے میں 58 کی اکثریت سے تقسیم کے حق میں ووٹ ڈالا اس ووٹ پر جیوتی پاسو نے تقسیم کے حق میں ووٹ دیا، یہ مسلم اکثریتی علاقوں سے تعلق رکھنے والے ارکان کے اجلاس میں، جس کی صدارت نور لاس نے کی، مانڈگا نے تقسیم کے خلاف ووٹ دیا (بھٹی نے آئیں سار سبلی میں شرکت کیلئے جو پور سے بنگال پر مشتمل ہوگی 36 کے مقابلے میں 108 کی اکثریت سے، ایک دفعہ پھر چلی دھڑوں کے رکنان نے مسلم اکثریت کے ساتھ ووٹ دیا اور فضل الحق صدارت بنے ہوا۔ (۶۷) جس کانگریس ممبران اتحاد مغربی بنگال کو منقسم ہندوستان کے اندر ایک ہندو اکثریتی صوبہ بنانے کی اپنی چال میں کامیاب ہو گیا۔ ہندو بنگالیوں کے سامنے محدود اختیار ہونے کے پیش نظر انہوں نے منقسم بنگال اور ایک بڑے سیاسی درجہ ہندوستان کا حصر رہنے کے حق ووٹ دیا۔ پاکستان سے علیحدہ ایک متحدہ بنگال کو انتخاب نہیں تھا اور یہ واضح نہیں ہے کہ کوئی اس کے حق میں ووٹ دیتا۔ یہاں تک کہ سرت پوس کے پنے بھائی جیش پوس اور کرن شکر رائے نے بھی تقسیم کے حق میں ووٹ دیا۔ جنار نے پنا پاکستان حاصل کر دیا لیکن یہاں پاکستان تھا جسے اس نے کرم حورہ کہا کیونکہ وہ مشرقی پنجاب اور مغربی بنگال سے محروم ہو گیا، ایک علیحدہ مغربی پاکستان کی وزارت سے پی سی گھوش بطور وزیر اعلیٰ کے ساتھ حلف اٹھایا۔ در تقسیم کے عملی کام کو جاری رکھنے کیلئے تقسیم کونسل اور ایک ڈائریکشن کمیٹی کا نام رکھا گیا۔ (۶۸)

جب ۱۵ اگست ۱۹۴۷ کو تقسیم کا دن آیا تو بھندگی نے بہت دکھا، اور سرت پوس، رتھاموشی سے ہندوستانی قوم کی تقسیم کا سوگ مناتے ہوئے اپنے خاندان اور چند قریبی ساتھیوں کے ساتھ گھر پر رہا۔ سروروی، جسے ناظم الدین، بنگال کے وزیر اعلیٰ کے طور پر، نے، بنگالہ میں رہا۔ یو ہاشم 880 تک مغربی بنگال میں رہا اور مغربی بنگال کی اسمبلی میں بطور قائد حزب اختلاف کام کرتا رہا۔ مشرقی بنگال میں بہت سے ہندو اور مغربی بنگال میں بہت سے مسلمانوں سے جہاں تھے وہاں رہے اور بے کایہدیا۔ ۱۹۴۷ سے محدود سے چند لوگوں نے سرحد عبور کی

کی ہے، لیکن حقیقتاً کبھی ویسا مکمل تبادلہ آبادی نہیں ہو سکتا تھا کہ پنجاب میں واقع ہوں۔ ہندوستان میں کچھ مسلمان اس گھر کے علاوہ جس سے وہ ماؤس تھے کسی درگھر کا سونچا بھی نہ سکے۔ دوسرے راس ریاست میں رہنا چاہتے تھے جو کہ کم از کم نظریاتی طور پر سیکورٹی، فرقہ واریت، تشدد کے دوران اور 1971 میں پاکستان کی طرف سے بنگالیوں پر جبر کے دوران بہت زیادہ قتال آبادی کا ہے۔ کچھ ریاستوں پر اس اوقات میں بھی ہندوستان میں قیام کا شکار کچھ مسلمانوں نے پاکستان کو رہنے کا فیصلہ کیا، اور کچھ ہندوؤں نے جو مشرقی بنگال میں پابندیوں کا شکار اور حوصلہ دہ ہو گئے، جو بعد میں مشرقی پاکستان اور 1971 کے بعد سے بنگلہ دیش بن گیا، معاہدے سے دستبردار ہو گئے اور ہندوستان چلے گئے۔ (۱۰۴)

مشرقی بنگال میں اردو۔ پاکستانی مسلمانوں اور بنگالی مسلمانوں کا ملاپ کبھی پرست نہیں تھا، کیونکہ اہم اختلافات ہمیشہ موجود رہے۔ راس کا تارعد (ردو بمقابلہ بنگالی) آزادی کے تھوڑے عرصے بعد شروع ہو گیا 1952 میں بمبک کرشمہ کی شکل اختیار کر گیا، اور 1954 میں اس نے یونائیٹڈ فرمٹ کو مسلم لیگ پر اردو راہنمائی کامیابی کی طرف سے جانے میں مدد کی۔ فضل الحق طاق سیاسی سے باہر نکل آئے اور عوامی طور پر بیچ میں سروردی کے ساتھ اتحاد کریں جو اس وقت تک پاکستان منتقل ہو چکا تھا۔ (۱۰۵) سروردی اور دوسروں نے عوامی لیگ کو منظم کیا، جو قطع نظر اس سے کل پاکستان دھوے کے ایک مسلم بنگالی پارٹی رہی ۱970 میں جماعتی لیگ کی انتخابی فتح اور دسمبر 1971 میں انونج پاکستان کی عوامی فکسٹ نے، مسلم بنگالیوں کی ہندو اتحاد پس کے ہمراہ پاکستان مسلمانوں پر مکمل فتح لکھ دی۔ (۱۰۶)

۱9۸7 کی تقسیم نے اور نہ ہی بنگلہ دیش کے قیام سے بین الاقوامی سرحد کے دونوں طرف بنگالیوں کے فرقہ واریت اور تشخص کے مسائل کو حل کیا ہے۔ فرقہ واریت مسئلہ جو کہ ابھی تک رعبہ ہے، ختم نہیں ہوا۔ بلکہ کسی حد تک بین الاقوامی حیثیت اختیار کر گیا ہے، جیسا کہ بعض لوگوں سے ۱947 میں پیش بینی کی تھی۔ تاہم بین مسلم لیگ کے رجحانی وعدے کہ وہ سرحد کے دوسری جانب اپنی اپنا فرقہ واریت برادری کی حفاظت کریں گے کھوکھے ثابت ہوئے ہیں۔ یہاں تک کہ جنگ کی دھمکیاں بھی اکیسویں کی مخالفت کرے میں کافی ثابت نہیں ہوئی ہیں۔ صرف اکثریتی فرقے کا عزم دونوں اطراف میں اس کی حکومت امن لائے ہیں۔ 1971 کا ہندوستان۔ بنگلہ

ریش، اور ہندو مسلم جوش و جذبہ ہوا ہو چکا ہے، اور شکوک و شبہات دو بارہ پیدا ہو چکے ہیں، لنگا کے پالی پر فی تقسیم آجے نامور بے ہو تنازعہ روشنی کے حال تک وسیع ہونے کی ایک کردہ علامت ہے۔ (۱۹۶)

تخصیص کے مسائل بھی ابھی تک باقی ہیں۔ مغربی بنگال کے ہندو بنگال اپنے تھمت اور پنی روایات کے بارے میں سب سے زیادہ پر یقین ہیں۔ وہ ہندو ہیں۔ بنگالی ہیں اور ہندوستانی ہیں۔ مغربی بنگال کے مسلمان، گروہ بنگالی ہونے والے ہیں تو وہ بنگالی ہیں۔ ہندوستان ہیں اور مسلمان ہیں۔ فرقہ وارانہ دشمنی کے اور اس میں ان پر دشمن کے پاسوں اور غیر ملکی ہونے کا اثر اہم لگا ہوا مکیا جو یقیناً ان لوگوں کو چھوڑا ہوگا جنہوں نے ہندوستان میں رہنے کا جرات نہ لیا تھا، بنگلہ دیش میں مسلمان سب زیادہ پر یقین ہیں کہ وہ مسلمان اور بنگال ہیں اور وہ اپنے آپ کو مغربی بنگال والوں کی سنت زیادہ اپنے بنگالی سمجھ سکتے ہیں۔ ابھی تک پنی روایات کی چھال چٹک کر رہے ہیں یہ یقین کرنے کیلئے کہ ہندوؤں کے ساتھ اور ہندوؤں کی طرف سے لکھے ہوئے بنگال و ب کے ساتھ ان کا کیا تعلق ہے۔ پندرہ لوگوں نے مختلف اوقات میں بنگال کو فارسی، عربی، اردو کی سمت میں، چھپنے کی کوشش کی ہے، دوسروں نے زیادہ مسلح کر کے بنگال کی وکالت کی ہے۔ (۱۱۵) بنگلہ دیش کے ہندو جو عظاماً مسلمان کی طاقت رکھتے ہیں، ان کا پریشان ہونا ہے کہ یہ بنگلہ دیش مزید سے مزید ایک مسلمان ملک بن جائے گا، جہاں ان کے ساتھ میروں کا سا سلوک کیا جائے گا، ہو سکتا ہے کہ وہ آہستہ آہستہ ہندوستان میں منتقل ہو جائیں، لیکن اب کرتے ہوئے غافل نہیں بنے زندگی بھر کے گھر اور جائیداد کو چھوڑنا پڑے گا، جیسا کہ ان لوگوں نے کیا صوبوں نے ۱۹۴۷ سے سرحد پار کی تمام بنگالیوں، خود وہ ہندو ہوں یا مسلم، خواہ بنگلہ دیش میں ہوں یا ہندوستان میں، کے کثیر

تخصیص ہیں۔ مختلف محلات میں، خاص طور پر ۱۹۴۷ اور ۱۹۴۹ میں دہلوں قومیتوں کے ارکان کو اپنے بھائی تھمت اور پنی قومیتوں کے بارے میں چناؤ کرنا پڑا۔ یہ دوسرے ملکوں میں انہیں اپنے کثیر تھمتی عناصر کو تیب دینا پڑی۔ لیکن یہ متعین اور ماری طور پر حتمی چناؤ نہیں تھے۔ بہت سے لوگوں کو صوبوں نے ۱۹۴۷ میں ایک چناؤ کیا اور وہ رہے تو ۱۹۴۷ میں ایک چناؤ کرنا پڑا۔ نیا چناؤ پر سے چناؤ کی طرح ابھی اخیر تک غالباً ۲۵ مارچ ۱۹۴۷ تک حتمی نہیں تھا۔ وہ لوگ جو بنگلہ دیش چاہتے تھے ۱۹۴۷ کے چناؤ کے ذریعے کی طرف واپس نہیں جاسکتے تھے، بلکہ اسبوں

سے ۱۹۷۱ء کے امرکات کے اندر ہی چٹاؤ کر لیا۔ ۱۹۷۰ء میں متحدہ بنگال کوئی مباحثہ نہیں تھا اور مغربی بنگال کے ہندوستانی جواہر مکرری حکومت کے خلاف ان کی کوئی بھی شکایت کیوں نہ ہوں۔ ہندوستانی یو این کو چھوڑ دے اور بنگال جمہوریہ قائم کرے کے خواہاں نہیں تھے۔ ۱۹۴۷ء کے بنگالی مسلمانوں سے پاکستان کو ووٹ دینے کا اور متحدہ ہندوستان کی سمیت چھوٹے قومی پس منظر کو ووٹ دینے کا چٹاؤ کیا۔ ۱۹۷۰ء میں انہوں نے خود مختاری کیلئے ووٹ دیا اور پھر ایک اور بھی چھوٹے پس منظر کی قومی خود مختاری کیلئے جدوجہد کی جس پر مد تو ہندوؤں کا اور مد ہی اردو مسلمانوں کا کنٹرول ہو گا۔ (۱۹۷۱ء)

ان گزشتہ دو دہائیوں کے دوران بنگال اور بنگالیوں کے بارے میں متحدہ دو دلچسپ، اگرچہ ناقابل جواز سوال تھے۔ ایک سوال بنگالیوں کی اس سمت میں جس سمت میں شاید دور جاتا چاہئے، تشکیل کے حصے میں بیرونی قوتوں کے کردار کا ہے۔ بیرونی قوتیں۔ مثلاً برطانوی راج، انڈین نیشنل کانگریس اور مسلم لیگ کی تنظیمیں۔ بنگال میں ۱۹۳۷ء اور ۱۹۴۷ء کے درمیان فرقہ وارانہ تصادم کی ہر ممکن لاوش کو تباہ کرنے میں ایک عامل تھیں، ہم نہیں جان سکتے کہ آیا اگر واقعات کی رفتار کچھ مختلف ہوتی تو بنگالیوں کو اپنے مقدر پر زیادہ کنٹرول ہوتا، لیکن ہم یہ ضرور جانتے ہیں کہ ان قوتوں نے بنگال کے سیاسی ارتقا کی تشکیل اس کی نسبت کھنکھریا وہ حد تک کی جتنا کہ بنگال اس عظیم تر سیاسی نظام پر اثر انداز ہو۔

ایک اور سوال کا تعلق مذہبی اور ثقافتی عامل کے بمقابلہ سیاسی اور معاشی عوامل کے بارے سے ہے۔ ایک دلیل یہ پیش کی گئی ہے کہ مذہب کو سیاسی اور معاشی معاہدات کے تحفظ یا ان کو گتے بنانا کیلئے گویا "ایک علامت" یا پروے کے طور پر استعمال کیا گیا۔ (۱۹۷۱ء) مذہب و سیاسی و معاشی قوتوں کی نسبت، مکمل معاشرے اور ثقافت کے ایک زیادہ سطحی پہلو کے طور پر بیان کیا جاتا ہے، یہاں یہ استدلال کیا گیا ہے کہ مختلف سیاسی تنظیموں خصوصاً مسلم لیگ، اور ہندو مہا سبھا۔ مذہبی نظریات کا استعمال کیا۔ یہ یقیناً صحیح ہے کہ پسپا بنگال اور پھر بنگلہ دیش کے قیام سے بنگالی مسلمانوں کو خاص طور پر۔ درمیان سے ملنے کو زیادہ معاشی اور سیاسی موقع مہیا کئے۔ مغربی بنگال میں بھی درمیان سے ملنے کے ہندو پسپا بی اور معاشی معاہدات کا اس سے بہتر طور پر تحفظ کرے کے قابل ہو گئے، جتنا کہ وہ متحدہ بنگال میں کر سکتے۔ لیکن مشرقی بنگال میں ہندو



درمیانہ طبقہ اپنے مفادات کا تحفظ نہیں کر سکا اور مغربی بنگال میں رہ جائے دوئے مسلمانوں سے بھی کٹر اوتار آپ آپ کو خطرے میں محسوس کیا ہے تقسیم سے بنگلہ دیش کے بنگالی مسلمانوں کو ثقافتی تھقیق اور اپنے مذہب پر بھروسہ دینی مصلحت کے عمل کرنے کیلئے، پارہ کھلا میدان دیا ہے۔ بہتر ہو گا کہ مذہبی و ثقافتی عوامل اور معاہدات کو کٹے عمل کرتے ہوئے اور نازک اوجات میں ایک دوسرے کو تقویت بخشنے ہوئے، یکجا جائے لیکن، ترویجی شخص مذہبی اور ثقافتی عوامل کو نظر انداز کرتا ہے تو اسے مشرقی بنگال کے ہندوؤں میں تقسیم کی حمایت اور مغربی بنگال کے مسلمانوں میں پاکستان کی حمایت کا جوار پیش کرنا ہو گا۔ ایک بیرونی شخص جو بنگالیوں کے شخصیات اور معاشروں کو بھی ایک مسلسل تغیر کی حالت میں دیکھتا ہے، وہ امید کر سکتا ہے کہ مسلم اور ہندو مذہب میں دائمی برداشت کے پہلو پر زور دیا جائے گا اور یہ کہ مغربی بنگال اور بنگلہ دیش میں سب لوگ اس بات کا خیال رکھیں گے کہ طویل عرصے میں ان کے معاہدات کا بہترین تحفظ معاشی سیاسی و ثقافتی معاملات میں پامنی توازن سے ہو گا۔

## باب 13

## سلامتی کا فریب: صوبہ جات میں مسلم عیسیدگی پسندی کا پس منظر

لائسنس برٹن

شمالی ہندوستان کی جدید تاریخ میں پنجابی پرکشش سوانوں میں سے ایک یہ ہے کہ صوبہ جات چندہ کے مسلمانوں نے مطالبہ پاکستان کی حمایت کیوں کی جبکہ یہ بات واضح تھی کہ گروہ کامیاب ہو گئے تو انہیں یا تو ہندوؤں کے زیر تسلط ہندوستان میں رہنا ہو گا یا ہجرت کا ہر اسب بھگتنا ہو گا۔ حالیہ سالوں میں پال ہراس اور فرانسس رائٹسن سے یو پی میں مسلم عیسیدگی پسندی کے مولیٰ سوال پر مباحثہ کیا ہے ایسے موقف اختیار کرتے ہوئے کہ ہمیں ہراس سے ہاتھ دھبہ آلاتی، اور اماسی کے طور پر بیان کیا ہے، ہراس یہ استدلال کرتا ہے کہ مسلمان ہندوؤں کی نسبت زیادہ تیز رفتاری سے جدیدیت اختیار کر رہے تھے، یہ کہ وہ حکومتی ملازمتوں کا اس سے بڑا حصہ لے رہے تھے جتنا کہ ان کی چوہرہ عیسیدگی کی ترقی کا استحقاق جانتا تھا، اور یہ کہ مسلمان سیاستدانوں نے پسند مسلمانوں کا افسانہ گھڑا تھا۔ اپنی مراعات کا تحفظ کرنے کیلئے اور پھر حکومت میں آنے کے اپنے محرک کیلئے حمایت کو متحرک کر کے کیلئے فرقہ واریہ طور پر انسانی علامت کا چٹاؤ کیا۔ انفرص، آزادی پسند موقف سیاستدانوں کی طرف سے، علامت کے چٹاؤ کے بھیں، کی خود بخاری پر استدلال کرتا ہے، اور پھر ان لوگوں کی طرف سے جنہوں نے یہ مسلم لیگ اور اس کے مطالبہ پاکستان کی حمایت کی، علامت کے رمل کی ہیئت پر استدلال کرتا ہے، دوسری طرف رائٹسن

پہلے تو مسلمانوں کی پسندگی کے بطور حساب سے مختلف رہتا ہے، خاص طور پر اس رد و ردی مسرت سے جس کے بارے میں وہ سمجھتے تھے۔ انہوں نے کئی صوبوں سے کہا ہے، اور دوسرے وہ وہ ثابت کرے کی کوشش کرتا ہے کہ مسلم سیاسی زعماء کے مذہبی اور ثقافتی دغاوی سے ان کے افعال کی تشکیل کی۔ (۱)

یہ مقالہ اس فکر تکیر مباحثہ کے صرف ایک پہلو کا حاطہ کرتا ہے 40-1900 کے عرصے کے دوران یونانی کے مسلمان کی حالت کا سوال۔ بڑی حد تک یہ بحث صرف مسلمان ممتاز طبقے سے تعلق رکھتی ہے۔ جو سرکاری ملازمین رکھتے تھے، زمینوں کے مالک تھے، اپنے بچوں کو سکول بھیجتے تھے اور صوبائی سیاسی زندگی میں حصہ لیتے تھے۔ جانشین مصلحت یہ بھی ہے کہ مسلم ممتاز طبقہ بھی کوئی مربوط گردہ نہیں تھا، اور مسلم سیاست جزوی طور پر مسلمانوں کے درمیان، ایسے مسائل پر کشمکش سے متعلق تھی، جیسا کہ سی گڑھ کالج کا کنٹریڈکشن مسلم لیگ کی قیادت اور مدرج صحابہ کی نظم خواں رجحانات نام یہ بات بھی ٹھیک ہے کہ یونانی کے مسلمان سیاستدان بڑی احتیاط سے اپنے طبقے کا حاصل طور پر طبقے کے ان شعبوں کے جس سے ان کا اپنا تعلق تھا، معاشی تعلیمی، اور سیاسی حالات کی طرف توجہ دیتے تھے۔ زمیندار پیشہ ور لوگ، و سرکاری ملازم۔ اپنی مسلم سیاستدان مجموعی طور پر اس بات سے متعلق تھے کہ ان کے ساتھ مسلمانوں کے سماجی معاشی تناظر، یونانی سیاست میں ایک اہم عنصر تھے۔ بحث کے اس پہلو سے متعلق برٹش اور رائیس کی طرف سے پوزیشن کر رہے ہیں شہادت کا جھکاؤ، اسی سوئس صدی کے دوسرے نصف در اس صدی کے پہلے ہیں سالوں کی طرف ہے۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ ریور دور 1840 تک پھیلے ہوئے یہ مقالہ مسلم ممتاز طبقے کا حاصل معاشی اہل تھا۔

40-1800 کے دور کے درمیان یونانی کے مسلمانوں کے مقدروں کا سراغ لگاتے ہوئے ایک واضح صورت سامنے آتا ہے۔ اس صدی کے آغاز میں ان کی حیثیت مختلف اطراف سے خطرات کی رو میں تھی، لیکن ان اطراف سے 1937 تک انہوں نے اپنے مسائل کو تعلیم سرکاری ملازمتوں، زمینداروں اور سیاست میں اس مقام تک نہا۔ بناو جہاں انہوں نے صوبے میں اپنی حیثیت کو تقریباً

مستحکم کر رہا تھا ہم آئے والے اڑھائی سالوں میں، انڈین نیشنل کانگریس کی جذبات پخت کی حکومت درجائیات اور حالات نے اس استحکام کی بنیادوں کیلئے خطرہ پیدا کر دیا اور مسلم اشراف کے اندر ایک ایسا افسانہ پیدا کر دیا جو مسلم نیک و مسلم علیحدگی پسندی کے لئے دھوکہ دیا۔ پاکستان کی بیسویں کیلئے تاخیر پر یہ تھی۔

### بیسویں صدی کے پہلے دہائی کے میں مسلمانوں کے مسائل

صدی کے موڑ پر، بونپ کی مسلم اشراف کو معاشی حیثیت میں متعدد صدمے برداشت کرنا پڑے۔ یہ صدمے 1894-1898 کے لیٹینڈ گورنر اور ایک رومن کیتھولک آئرش باشندے سر انھونی سیکنڈل کی طرف سے جانچائے گئے، جسے بونپ کے زمینداروں خاص طور پر مسلم اشراف میں "ٹرینڈ کے غائب زمینداروں اور پرنسٹون کے ہندوستانی ممائل نظر آئے (3) سرکاری رسم الخط دور بھرتی کے بارے میں سیکنڈل کی پالیسیوں سے پیدا ہوئے وہ خصوصی مسائل کے ساتھ ساتھ، مسلمان اشراف پہلے ہی تعلیم، سرکاری ملازمتوں اور زمینداری کے معاملے میں کمزور حیثیت میں تھے۔

#### جدول 1

جدید دورہ: بونپ میں افسانہ 1881-1894

(دریہ تعلیم طلبہ کا اعداد)

ہندو طلبہ		مسلم طلبہ	
سال	سرکاری ملازمت	لکھنؤ میں	سرکاری ملازمت
1881	82 3	17 7	56 3
1901	86 3	13 2	60 3

دریہ۔ ڈائریکٹر آف پبلک انٹرکشن اینڈ لیبور اور اودھ

1880-1900، نکوالہ، پ 39 Separatism.

جدول 1 سے واضح ہے کہ اس وقت مسلمان اس جدید تعلیم تک جو سرکاری سکولوں میں دی

جاتی تھی اور سرکاری ملازمتوں میں سے جاتی تھی۔ جو اس ردی تعلیم سے مختلف تھی جو کہ نیکی مشرقی رہا۔ وہ اور مذہب میں تھی سکولوں میں۔ جاتی تھی۔ دسویں اور شہرت کے جو سے سے ہندوؤں سے پیچھے تھے۔ (۴)

مگر چہ کل آبادی میں مسلمانوں کا، ہندوؤں کی نسبت ایک زیادہ بڑا تناسب خود تھا۔ لیکن شہرہ میں خواندگی اور خصوصاً انگریزی خواندگی کے معاملے میں نہیں، کورے ہندوؤں کو نہیں دیکھ کر مسلمانوں پر ماحولی برتری حاصل تھی۔ کیونکہ یہ روپ اور یہ مہارتیں وہ نہیں جو سرکاری ملازمتوں میں استعمال ہوتی تھیں۔ لہذا ایک جدت پر یہ ماحول سے مسلمان شرافت کیلئے اس کے نتیجہ واضح ہیں۔ میکڈونل کے اس اقدام سے جس سے دیوناگری رسم الخط کو سرکاری مدد ملی خط و کتابت میں استعمال کرنے کی چارٹ وے دی گئی، اور یہ تقاضا کیا گیا کہ تمام جاتی تقریری وے نوٹوں کو دیوناگری اور فارسی دونوں رسم الخط پڑھنے کا اہل ہونا چاہئے مسلمہ، درمت واسے حامیان کیلئے مسائل میں ایک نئی جہت کا اضافہ کر دیا۔ (۵) بیان کی خوش قسمتی تھی کہ ناپائیدار کو عمل اس نئی کے ساتھ نافذ نہیں کیا گیا جو میکڈونل کی خواہش تھی۔

علی گڑھ میں مسلم یٹھو اور پٹنل کالج قائم کر کے، یونیورسٹی کی سطح پر مسلمانوں کے تعلیمی مسائل کو حل کرنے کی کوشش بھی ایک مشکل صورت حال میں پہنچی تھی۔ کالج میں دھند جو ۱۸۹۵ میں ۵۹۵ تھ، جو ۱۸۹۸ میں گھٹ کر ۵۹ رہ گیا تھا۔ مالی معاملات گمراہ تھے۔ کچھ سرپرستوں نے بچے عطیات معطل کر دیئے تھے، اور کالج کی طرح سے مقررہ تھ۔ (۶) کالج کو ان مسائل سے باہر نکالنے سے مسلک تحریک یوپی میں مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ میں ایک اہم عنصر بن گئی۔ لیکن صدوں کے موڈ پر یوپی کے مسلمانوں کی تعلیمی حالت، یوں کن تھی۔

۱۹۱۶ اور ۱۹۲۶ کی مردم شماری کے اعداد و شمار کو استعمال کرتے ہوئے براسی یہ ثابت کرنا ہے کہ سرکاری ملازمتوں اور آزادیوں میں مسلمانوں کی ٹھیک ٹھاک فراہم کی گئی تھی۔ وہ یوپی میں ہندوؤں سے زیادہ تعداد میں تھے اور یہ کہ ان میں سے ۲۵ فیصد زمیندار تھے (۷) ایک نوکر شاہی ریاست میں پبلک سروس میں ملازمت حاصل طور پر اہم تھی جیسا کہ شفاعت احمد خان جو مسلم معادلات کے ایک ترجمان تھے، نے ۱۹۲۵ میں وضاحت دی

ہندوستان میں انتظامیہ محکمہ روٹی پانی کا سوال نہیں ہے۔ بلکہ یہ قوت کا سوال ہے، موقع

کا اور خدمت کا ایک شخصہ ریہا ایک اپنی کلنگریک اور ضرور سوخ رکھتا ہے، جو اس تختہ کے ساتھ کوئی ما سبب نہیں رکھتا جو وہ صوص کرتا ہے۔ (B)

نظامی ملازمتیں وسیع طور پر تین حصوں میں منقسم تھیں۔ اعلیٰ ملازمتیں، انڈین سول سروس (آئی۔ ایس۔) کے اعلیٰ درجہ کیڈروں پر مشتمل سب سے اوپر تھیں، انتظامی و عدالتی، جس میں ڈپٹی کلنگر اور ماتحت جج شامل تھے۔ ان کے بعد، ماتحت ملازمتیں تھیں۔

یوپی کی انتظامیہ میں فرقہ وارانہ تہذیب کی تفصیل گرچہ نامکمل ہیں، لیکن 1939-1944 کے عرصے کے دوران کچھ سوا لے کر مائل ہے۔ اس کیڈروں کی ترکیب کی تصدیق ابتدائی انڈیا آفس سسٹم کو استعمال کر کے کی جاسکتی ہے جو یوپی کی ایس۔ ایس۔ بالائی درجوں کے بارے میں بھی معلومات دے سکتی ہیں، لیکن کم مرتبہ افراد، بے حقوق و ناظمہ قرار کرتے ہیں۔ تاہم کچھ واضح ایسے ہیں جو مشورہ لے کر بھی فراموش کرتے ہیں، کم رقم جزدی طور پر پبلک سروس میں 1898 اور 1913 کے رائل کمیشن کی پورٹس وہ میورڈم جو شفاعت احمد خان سے 1928 میں مسائن کمشن کو پیش کی۔ ایک تجزیہ جو چوڑا پتہ لے جنوری 1938 میں پریس کنسنسٹو کمیشن کے فائدے کیلئے تیار کیا (B) آخری دو واضح ماتحت ملازمتوں کے بارے میں تفصیل بھی پتے غور رکھتے ہیں، لیکن پہلے اسے قلمبندوں بیٹیا بھار دہا۔ اس مردم شماری کی رپورٹوں پر کرتا پڑے گا۔

پہلے وسیع تصویر کو دیکھتے ہیں۔ 1911 کی مردم شماری یہ ظاہر کرتی ہے کہ ریاست کی ملازمت میں شامل کل 123 022 افراد میں سے 93.0 فیصد ہندو اور 41.84 فیصد مسلمان تھے۔ اور 85823 پولیس دانوں میں سے 44.71 فیصد ہندو تھے اور 50.33 فیصد مسلمان تھے (10) جیسا کہ برائے استدلال کرتا ہے، مسلمان واضح طور پر کل سرکار ملازمتوں کا خاص غیر متناسب حصہ رکھتے تھے۔ اور خاص طور پر ماتحت ملازمتوں کی نیچے سطحوں پر جہاں تعداد مرکوز تھی۔ اس بات کا امکان محسوس ہوتا ہے کہ یہ چیز کم رقم جزدی طور پر۔ ان مسلمان ساتھیوں کی سرپرستی کا نتیجہ ہو جو نظامی میٹرنگ میں رہا وہ اوپر تھی۔ (11)

صوبائی سول سروس میں مسلمانوں کا تناسب اتنا کی آبادی کے تناسب سے دگنا سے زیادہ تھا۔ ہندوستان میں پبلک سروس پر 1913 میں رائل کمیشن نو دیئے گئے اعداد شمار یہ ظاہر کرتے ہیں

کہ مسلمان بونپ میں ہندوؤں کے 80 فیصد کے مقابلے میں 37.4 فیصد تقرریاں رکھتے تھے لیکن یہ واضح ہے کہ مسلمان عراقی میدان میں بہت زیادہ نمایاں نہ تھے، جو ماتحت تھوں کا صرف 19.6 فیصد اور 25.6 فیصد مصنف میں گرتے تھے۔ (12) مملوۃ انریں یہ حصہ کم ہوتا چار ہاتھا کیونکہ 1886 میں مسلمانوں کے پاس ماتحت تھوں اور مسعودوں کی کل مشتبوں کا 46 فیصد تھا۔ (3) اتھائی شاح میں 1913 میں مسلمان 41.3 فیصد مشتبوں پر ہر ہاتھا تھے جس کے مقابلے میں 48.6 فیصد ہندوؤں کے پاس تھیں۔ (14) تاہم اس نتیجے عداۃتہ میں اس بات میں کچھ نیز تھا کہ جہاں چار بالاتر داجات میں مسلمانوں کے پاس 37.9 فیصد مناصب تھے اور ہندوؤں کے پاس 41.3 فیصد، وہیں اس درجے میں جو 409 روپیہ ماہ خواہ کے مشتبوں تھے (اور ان لوگوں کی نمائندگی کرتے تھے جو سرٹیکٹوں کی تعلیمت گورنر شپ کے اور بن بھرتی ہوئے تھے) مسلمان گریڈ کے 30.8 فیصد اور ہندو 6.6 فیصد پر مشتمل تھے۔ ٹیکہ بل کے پھوڑے کے بعد مسلمانوں کی بھرتی زیادہ ہو کر تقریباً ہندوؤں کے برابر ہو گئی۔

1911 میں ہندوستانوں نے بونپ کی انتظامیہ کے بالاتر سطح تک کسی بڑے درجے تک تعویض نہیں کیا تھا۔ ان درجوں پر سترہ ہندوستانی تقرریوں میں سے دس ہندو چھ مسلمان تھے اور ایک پارسی تھا۔ لیکن زیادہ اہم بات یہ ہے کہ دس ہندوؤں میں سے چھ اس وجہ سے وہاں تھے کہ اسوں نے آئی سی میں کادھنے کا امتحان انگلینڈ میں برطانوی میدواروں کے ساتھ کھیلے مقابلے میں پاس کیا تھا، جبکہ مسلمانوں میں سے صرف ایک امیدوار اپ کرنے کے قابل ہوا تھا۔ باقی چار مسلمان سٹیج ٹری سوں سروں میں نامزد کئے گئے تھے۔ اور باقی یک پنج گلی عداۃتوں سے ترقی پاتا ہوا وہاں تک پہنچا تھا۔ (15) بھی اگر چہ ان کے پاس ہندوستانیوں کے قبضے میں اعلیٰ ملازمتوں کی ایک حاصی تعداد بھی لیکن اس کا ادوارہا۔ بجائے دھنے کے امتحان کے متعین کئے جانے والے امتحانی کے نامزد ہوئے تھے۔ مزید برآں، انڈین بیکریشنل سروں اور پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ کے بالائی درجات میں مسلمان ہندوؤں سے بہت زیادہ پیچھے تھے۔ (16)

پولیس کے اندر، اسی وقت مسلمان بہت نمایاں تھے جو ٹیسرینڈر کے 48.8 فیصد پر دو عام نظری کے 42.00 فیصد پر مشتمل تھے۔ (17) لیکن یہ کسی حد تک گمراہ کن ہے کیونکہ 1911 میں فرسٹ گریڈ کے 28 پرنسپلنس اور اسسٹنٹ پرنسپلنس میں سے صرف ایک مسلمان تھا۔ باقی

ماندرہ برطانوی تھے۔ (۱۸) یہ ویل دی جانکتی ہے کہ اس مرحلے پر مگرچہ مسلمانوں سے پولیس کو ملازمت کا ایک اہم رستہ چاہا لیکن وہ اس کی ہدایت کاروں پہ چاڑی نہ تھے۔

پس عام تصویر یہی ہے کہ جہاں مسلمان یو پی پی ایس کی انتظامی شاخ میں کافی تعداد میں تھے، پولیس کے درمیانہ درجات میں تھے، اور ماحول ملازمتوں میں تھے۔ لیکن عدالتی ملازمتوں میں انہیں کافی احتیاط کا سامنا تھا اور جیسا کہ میکڈونلڈ نے انہیں ظاہر کیا تھا، انتظامی شاخ اور پولیس میں ان کی حیثیت برطانوی رعایت پر منحصر تھی۔ علاوہ انہیں سسٹم کے درمیان سبب اور ج میں مسلمانوں کی تعداد میں کمی زیادہ کر سکی کے پہلے درجات میں بھرتی کیلئے لازمی سرپرستی و خطرے میں ڈال دی تھی۔

سرکاری ملازمت کے مسئلے کی ذبردست عوامی حساسیت کے باوجود، بہت سے مسلمانوں نے اپنی آمدنی کے بڑے دریچے کیلئے زمینوں کی ملکیت پر اکتفا کیا۔ زمینوں کی ملکیت کے اعداد و شمار کی تصدیق کرنا مشکل ہے، (۲۸) لیکن ۸۱ فی مردم شماری میں ۱۷۵ ۷۹ مسلمانوں نے یہ عہدہ کیا کہ ان کی آمدنی کا بڑا درجہ زمین کے حاصل سے ہے، یعنی اس کا مطلب ہے ان لوگوں کی دست بین گنا جو اپنی بیاری آمدنی ریاست کی ملازمتوں سے حاصل کرتے تھے۔ (۲۹) لیکن زمین سے ۱۸۲۵ (20) میں شمال کی چالے قابل شہادت یہ ظاہر کرتی ہے کہ ۸۰۹ ۳۴۲ مسلمان ۱۲ ۴۵۰ ۳۴۸ روپے یا کم سے کم درجہ یعنی حاصل ۱۷ فیصد زائد کرتے تھے۔ (۲۹) لیکن زمین سے زیادہ کچھ دیکھا جاتا تھا۔ جیسا کہ بتل ظاہر کرتا ہے، زمین حکومت کرے کیلئے ہے، اور زمین کی ملکیت مقامی سیاسی اثر و رسوخ اور سماجی عزت، آتی ہے۔ (۲۲) ان میں کانٹروں کسی طبقے کی سپور اور مر جے کا ایک اہم تقسیم کار تھا۔

اچیسویں صدی کے دوران مسلمان زمینداروں کو غلط قسم کے مفہوم کا سامنا کرنا پڑا۔ برطانویوں نے اس صوبے کانٹروں طبقے وراثت میں حاصل کیا ۱۷۹۳ میں بنارس سے شروع ہوا اور ۱۸۵۵ میں اودھ پر ختم ہوا۔ ان تقسیموں میں بہت سے ایک مسلمان حاکمات نے زمین حاصل پر شرف میں بطور سرپرستی تقسیم کئے جاسکتے تھے (۲۳) ان تقسیموں نے مسلم حاکماتوں کے زمین کی ملکیت کے حقوق کو متاثر کیا، اس کا نمونہ گانا مشکل ہے۔ تاہم روڈیکل کھنڈ کے معاملے میں یہ دکھانا ممکن ہے کہ ۱۸۵۰-۱۷۷۴ کے دور میں مسلمانوں کے زمین کے کنٹروں کا حاکم



ہوتا رہا کم از کم جزوی طور پر علاقے میں برطانویوں کی مداخلت کی وجہ سے، دوسری طرف کچھ مسلمان تحصیلدار اپنے ہندو بھائیوں کی طرح مال کے سسٹم میں اہم منصب سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بڑی بڑی جاگیروں کے مالک بن گئے۔ (25) لیکن جب 1840 کی دہائی میں برطانوی محاصل مخالف زمینوں کے عطیات (معافی) کے خلاف اس بیاد پر حرکت میں آئے کہ وہ اس رعایت کیلئے اس سے متاثر ہوئے (26) کی طرح 1856 کے بعد ان علاقوں میں جہاں مسلمان 857 کی بنیاد میں غالب رہے تھے، انہیں زمینوں کی ضابطی سے بہت بھاری نقصانات اٹھانا پڑے۔ تاہم 1880 سے 1891 تک کے عرصے کے دوران کے ریگی محاصل کے تقصیروں کے دوسرے مسئلہ تک ایسا نہ ہو سکا کہ ذاتوں اور قومیتوں کی زمینوں کی ملکیتوں کے مستقل طور پر صحیح نتیجے اٹھائے جائے۔ 1947 تک کے عرصے کے دوران یوپی کے 45 میدانی ضلع میں سے زیادہ تر کیلئے دو جزیرہ آباد کاریاں ہوئیں۔

مسلمانوں کی زمینوں کی ملکیتوں میں تبدیلیوں کے بارے میں معلومات آباد کاریوں کی رپورٹوں ضابطی گزٹیروں کیلئے جمع کئے جانے والے اعداد و شمار اور 1828 میں یوپی پتھسٹو کونسل میں اضلاع اور قومیت کی طرف سے معلومات کی اسٹیکوں کے بارے میں پوچھے گئے سوال کے جواب سے حاصل کی گئیں (27) ایسے ناممکن ورنہ کو استعمال کرے میں متعدد مسائل درپیش ہوتے ہیں پہلا یہ ہے کہ آباد کاریوں کیلئے برصغیر کیلئے راولوں کا ایک وسیع دائرہ بھی 1858-1861-1892-44-1918 اور اس کے بعد کی ہند کی آباد کاریوں میں گاؤں کے صرف مسلم فیصد کو شمار کیا گیا اور تیسری یہ ہے کہ کچھ اضلاع خاص طور پر عربیہ تر اضلاع کی 1858 کے بعد دوبارہ آباد کاری نہیں کی گئی 1826 کا کونسل کا جواب مفید ہے، پہلے مسئلے کیلئے، ایک سال کیلئے اعداد و شمار مہیا کرے میں، اور تیسرے مسئلے کیلئے، جن میں اور میں دہائیوں میں، بغیر آباد کاری والے اضلاع میں مسلمانوں کے رجحانی ادراک میں حصے کے تخمینوں کیلئے خود وہ کتنے ہی سرسری کیوں نہ ہوں (بنیاد مہیا کرتے ہیں۔

مسلم اہلک اراضی کی حدود میں بہت زیادہ غور تھا، جو بارہ بجلی میں زمین

کے 49.9 فیصد سے بڑے کر جماعتی میں 100 فیصد تک کو محیط تھا۔ یہ پیر شہر روڈنیل کھنڈ اور لکھنؤ (دو بڑے شہر) میں مرکوز تھی۔ اور الہ آباد کے قریب بھی ایک چھوٹا سا رکنکار تھا۔ 1928ء میں مسلم مالکان زمین کی تعداد اور ہر ضلع میں مسلمانوں کی طرف سے ادا کئے گئے ۴۷ لاکھ مالے حاصل کے طاہر کردہ اعداد و شمار کو استعمال کرتے ہوئے ہر ضلع میں مسلمانوں کی طرف سے ادا کردہ اوسط حاصل کا حساب کتاب کرنا ممکن ہے۔ صوبے کے انتظامی مغرب میں چند اضلاع کے علاوہ دو اہم مسلمان مالکان۔ میں کا بلند تناسب اودھ اور مشرقی بنگال میں تھا۔ مغرب بنگال کے مسلمان زمینداروں کی طرف سے ادا کئے گئے ۴۷ لاکھ اوسط حاصل بہت کم تھے۔ دوسری دہائی میں باقاعدہ آبادکاریوں (1892-1938ء) کے دو مہینے مسلم حاکم ورامی کے علاقے میں تبدیلیوں میں بھی خاصا تغیر رہا۔ ان کے پاس صوبے کے دو تہائی سے زیادہ اضلاع میں زمین کا کم حصہ تھا۔ مکی کا بیٹا سلطان پور میں 38 فیصد سے لے کر بارہ بنگلے میں 1 فیصد تک متنوع تھا۔ دوسری طرف پر تاج گڑھ میں امیوں نے اپنے زمین کے حصے کو 24 فیصد کے حساب سے بہتر بنالیا تھا۔ تاہم عمومی تصویر، برطانیہ کی ہے، لی ضلع 3 فیصد اوسط کی ہے ساتھ۔ زمین کے نقصانات کی حد کو ناپائاس وجہ سے زیادہ مشکل ہے کیونکہ تمام اضلاع میں چندوں کے حاصلات کم رقم جزدی طور پر نئے علاقوں کی کاشت کی وجہ سے تھے۔ تاہم یہ چیز پھر بھی ضلع میں ہندو قومیت کی مقابلہ مضبوط ہوتی ہوئی معاشی حیثیت کو ظاہر کرتی ہے۔ (28)

مسلم زمینداروں سے بڑے ہندو مالکیوں کے ساتھ مل کر اس وقت دو متعلقہ مسائل کا مقابلہ کیا۔ اقراط ردا۔ کرایہ دہانی کی قابو سازی جو ان کے مزارعین کو تحفظ دینے کی کوشش کرتی تھی۔ 1870ء کی دہائی سے ہندوستان میں اجناس کی قیمتیں تیزی سے بڑھیں۔ ان کا اچھا محصولات کو پیچھے چھوڑ چاہے تھا (29) وہ مزارعین جو مقرر شدہ نقد محصول ادا کرتے تھے اور جنہیں اپنی مرضی سے نہیں نکال جاسکتا تھا، وہ اپنی ضروریات سے بڑھ کر کسی بھی پیداوار سے بہت سا منافع تیار کرتے تھے۔ گروہ قرضوں میں ان کی قسم سے دوسرے لوگوں کے ہاتھوں سے بچ پاتے تھے۔ (30) زمیندار جہاں بھی کر سکتے تھے، مزارعت کے معاہدے کی تجدید کرنے کے بدلے میں اپنے مزارعین سے جبراً اتنا (نذرانے) بخواتم کرتے تھے یا انہیں مفت محنت (بیگار) کیلئے استعمال کرتے تھے۔ تاہم اسیویں صدی کے دوسرے نصف کے دوران کچھ مزارعین نے اپنی پیداوار

نہ بدعت ہوئی قیمت کو برقرار رکھنا ممکن تھا۔ یہ قبضے اور مزارعت کے سسٹم کا ایک عمل تھا۔ جو شمال مغربی اضلاع میں 1859ء کے بنگال ایکٹ کے بعد ارتقا پزیر ہوتا تھا نہ کہ اودھ پر۔ ہندو سلاطین قانون میں زمین کا 35 فی صد حصہ قاضی مزارعین اور ان جیسے لوگوں کے قبضے میں تھا جبکہ اودھ میں صرف 6.6 فی صد زمین اس کے مترادف شرائط پر تھی۔ اودھ کے زمیندار اپنے لگان کو قیوتوں کے چڑھاؤ کے مطابق رنجے بہت بہتر پوریشن میں تھے۔ (31) 190 کے آئینہ مجلسی ریت نے نئے نئے محصولات کے نقل و حمل پر پابندیاں ہٹا کر اودھ سے باہر مزارعین کے ہاتھ بڑے مضبوط کیا زمینداروں اور مزارعین دونوں پر دباؤ لے ان دونوں طبقات کے درمیان شدید مخالفت کو ہوا دی اور یکمشت آئینی اور قبضے کی بنا پر حق ملکیت کے مسئلے پر مستقل کشمکش پیدا کر دی۔ ایک زمیندار نے ایک اجبا و خط لکھ جس میں اس سے خدمت کی۔۔۔۔۔ مزارعین کو قبضے کی بنا پر حق ملکیت دینے کی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ مزارعین جو نجی ایسے حقوق حاصل کر لیتے ہیں، اپنی زمین کی حالت سے لائق ہو جاتے ہیں۔ درود کٹر اوقات اس سے زیادہ شرح پر چٹکی وہ خود زمیندار کو دے کرتے ہیں اسے آگے لگان پر دے دیتے ہیں۔ (32)

وہ مسلمان زمیندار جو اپنے معاش کیلئے لگان پر گزارہ کرتے تھے۔ کہہ سکتا ہوں اور شکر پیدا کرے وہ زمینداروں کی طرح اپنے مزارعین کے قرضوں کو کٹھروں نے پرچے مزارعین کی طرف سے خاص طور پر دباؤ کی زد میں تھے۔

ان مسائل میں، جن میں مسلمان زمیندار اپنے کچھ ہندو جڑی داروں کے ساتھ شرکت دار تھے، ایک اور مسئلے کا اضافہ ہوا، جو بڑی حد تک کیا ان کا تھا۔ یہ مسئلہ مسلمانوں کے ورثت کے پیچیدہ قوانین کے تحت متوفیوں کی جائیدادوں کے حوالہ کار تقسیم کا تھا۔ (33) ساتھ ہی ساتھ ان کے لئے کی تعداد میں اضافے کے نتیجے میں پیدا ہونے والی ریپید اداری صلاحیت میں کمی کے امکان کے تحت، خرچات کی سطحوں میں مناسب تنظیم کی کٹھن محنت کی جاتی تھی۔ (34) ان حالات میں جہاں بیٹے سرکاری ملازمت یا تجارت میں اپنا مستقبل محفوظ کرے کے قابل نہیں ہوتے تھے، وہاں جائیداد کی تقسیم خاصا معاشی دباؤ پیدا کرتی تھی۔ ان صورتوں میں یہ دباؤ کی گناہو چا تھا جہاں ان لوگ مضبوطی چرچی کی زندگی بسر کرتے تھے، اور اپنی جائیداد کا حصہ وراثت میں حاصل کرنے سے پہلے ہی قرضوں میں بٹھ جاتے تھے۔ (35) الہدایہ بات حیران کن نہیں ہے کہ

یوپی کے بہت سے اضلاع میں مسلمانوں کا زمین کا حصہ کم ہونا جا رہا تھا۔  
 تیسویں صدی کی پہلی دہائی میں یوپی کے موسم شرف کو ورچش مسائل جو صد ٹھکن تھے۔  
 معاشی طور پر دو کمزور تھے، ان تین چیا دی پیشوں میں سے جن پر وہ بھروسہ کرتے تھے۔ صوبائی  
 سروسز میں انتظامی مناصب، پوئیس فورس میں درمیا سے۔ سب سے مناصب اور زمینداری۔  
 پہلے دو ضرر پذیر تھے، اور موثر اندر (اودھ سے باہر) اور خطاط پد پر قدر کا حامل تھا۔ جدید تعلیم  
 میں اکثر شرح سے حصر ٹھکن لے رہے تھے، جس سے کہ ہندو سے رہے تھے اور ان کی ماوری رہاں  
 رود پر جو شیعہ ہندوؤں کی طرف سے، بطور ایک واحد سرکاری مقامی رہاں کے کردار کے حصے کے  
 جا رہے تھے۔ علاوہ انہیں سیاسی قوت کے ہندوستانیوں تک پھیلاؤ کیلئے بھی دہاؤ موجود تھے۔ اور  
 بطور ایک اقلیت کے وہ محسوس کر رہے تھے کہ انہیں جمہوری نظام میں بہت کم مواقع ملیں گے۔  
 1893 میں شروع کئے جانے والے محدود انتخابی نظام نے کسی مسلمان کو یوپی کی پچیسویں کونسل میں  
 منتخب ہونے نہیں دیکھا۔

### مسلم رد عمل

1930 کی دہائی کے اوائل تک یوپی کے مسلم اشراف سے اس تمام مسائل کے مسئلے میں جن  
 کا انہیں صدی کے آغاز میں سامنا تھا۔ یوپی پوٹیشن کو مصدوم بنالیا تھا۔ 33 ذکیب سہاری جس سے  
 جدا گانہ انتخابات کی سیاسی فوج کی تشکیل کی گئی۔ جانے پہچانے ہیں اور تجاس قانون ساز اور میونسپل  
 بورڈوں میں پانچگی کے کردار خوب جانے پہچانے۔ (35) لیکن دوسرے رد عمل جس میں بعض  
 حادہاں کی سطح پر تھے فی تحریری دستاویزات نہیں ہیں۔ ان کوششوں سے حاصل طور پر سیاسی اثر اور  
 ماحول میں مسلمانوں کے معادرت کے تحفظ کیلئے کی جانے والی کوششوں سے، شرق و نہ مخالفت  
 پھر کی، جن کو مزید ہوا، شدھی اور تبلیغ کی تحریکوں اور لہجہ دامت کے خوب خرابے، اور ہندوؤں اور  
 مسلمانوں دونوں کے پروپیگنڈے کی سرگرمیوں سے ملی۔ (37) لیکن ان شرق دارہ کشیدگیوں  
 کے باوجود اس وقت مسلمانوں کی علیحدگی پسندی، کا تعلق، متحدہ ہندوستان کے اندر ان کی حیثیت کو  
 بہتر بنانے سے تھا۔

مسلم تعلیم سے حاصل ترقی کی۔ علی گڑھ و ایم۔ اے۔ او کالج 1920 میں علیحدہ یونیورسٹی بنی

سکے، اگرچہ یہ بھی حکومت کے کنٹرول سے اتنا آڑ رہا تھا جتنا کہ بعض مسلمان رہنماؤں کی خواہش تھی (38) لیکن اس سے رہا وہ بہت کی حامل وہ کوششیں تھیں جو بڑی تعداد میں مسلمان طلبہ کو جدید تعلیم دینے کیلئے کی گئیں۔ خواہ پرائمری سکولوں میں (جہیں غلط سکولوں کے طور پر جانا جاتا تھا) جو شریک یا میونسپل بورڈوں کی طرف سے چلائے جاتے تھے یا مکاتب یا اسلامی سکولوں میں جو مقامی مسلمان طبقات کی طرف سے مقامی عطیات کی مدد سے چلائے جاتے تھے۔ جیسا کہ جدول 2 میں ظاہر کرتی ہے، اس حد میں جس میں مسلمان بچے پبلک گورنمنٹ کے طور پر قائم اور اس کی عداوت سے پٹلے واسے سکولوں میں بھیجے جاتے۔ بہت زیادہ بہتری آئی تھی۔ تاہم مسلمان یہ استدلال سب بھی یہ دعویٰ کرتے تھے کہ ہندوؤں کے زیر تسلط سکول بورڈوں کی طرف سے مسلمانوں کے بچوں کیلئے کافی کچھ نہیں کیا جا رہا۔ خاص طور پر مسلمان اساتذہ کی تقرریوں، اور اسکے استعمال، اور غلط سکولوں، تعلیمی کے حوالے سے۔ (39)

## جدول 2

1901-35 تک جدید اور روایتی سکولوں میں تعلیم

(شرکت کرنے والے طلبہ کا فیصد)

سال	ہندو طلبہ		مسلم طلبہ	
	مرکزی، منظور شدہ سکول	مجموعی سکول	مرکزی، منظور شدہ سکول	مجموعی سکول
1901	86.8	13.2	80.3	39.7
1902	86.2	3.8	81.9	16.6
1928/29	87.0	3.0	89.3	10.7
1934/35	87.05	2.8	88.8	10.2

(ریپ رائٹس کی کتاب Separatism صفحہ 39 اور یونائیٹڈ پرائمری اسکول آف اگرا ایجنڈا)

Education Dept. General Report on Public Instruction in the United

Provinces of Agra and Oudh, 1928/29 and 1934/35 سے ترتیب دیا گیا۔

مسلمانوں سے آئی سی سی کی بھرتی میں نقصان یک متعین حصہ حاصل کر رہا تھا۔ کیونکہ

مگر چہ جت سے مسلمان امیدوار اپنے ہندو مقابلہ کاروں کے برابر گریڈ حاصل نہیں کر سکتے تھے۔ لیکن انہیں جان جکیوں کے ایک معین کا مسب تک نامہ کیا جاتا تھا۔ (40) یو پی پی سی ایکس میں 1920 کی دہائی کے اوائل سے زیادہ ترکیز دروس میں انقلابات کی تفصیل ملے گی نہیں اور اگرچہ وہ بھی تک عداوتی شعبے میں پیچھے تھے۔ لیکن اس کے پاس انقلابی شعبے میں سبنا رعایت یافتہ پوریش تھی۔ (41) مزید برآں انہوں نے یو پی کمیٹی کے پیچوری کمیٹی کے ساتھ معاہدہ حاصل کر لیا تھا کہ مسلمانوں کے پاس مستقبل کے آئین کے تحت ملازمتوں میں لیا صائبہ حصہ دیا جائے اور وہ کمیٹی جس میں ہندو اور کان شامل تھے) نے اتفاق کیا کہ:-

اس بات کو محسوس کرتے ہوئے کہ تمام ملازمتوں میں ایک متعین فرقہ وارانہ مساب کو قائم رکھنا ناجائز عمل ہے۔ ہم اتفاق کرتے ہیں کہ جہاں تک ممکن ہو، سرکاری ملازمتوں کی تقرریوں میں ایک جماعتی تقرریاں مسلمانوں کو دی جائیں گی۔ (42)

یو پی کے مسلم اشراف کی معاشی حیثیت کا دوسرا بڑا جزو ریشن کانسروں تھا۔ صدی کی پہلی دہائی سے لے کر 1940 کی دہائی تک ان کی حیثیت میں تبدیلیوں کا کوئی چارٹ بنانا مشکل ہے، کیونکہ سالوں کا ایک بڑا کرہ ہے جس کے دوران پینشن حاصل کی گئی ہیں اور کیونکہ بعض اصلاح اس عرصے کے دوران آہٹ نہیں تھے۔ 4-1916-1916-1922 کے دور میں عرصے کے خاتمے پر مسلمان ریشن کے کم تر حصے پر قابض تھے اور یہ کہ جب اس کا موارثہ سابقہ دور سے کیا جائے تو ان اصلاح کی تعداد زیادہ تھی جن میں انہوں نے اپنے زمین کے حصے کو برقرار نہیں رکھا تھا۔ لیکن کم تر اصلاح ایسے تھے (سات کے مقابلے میں تین) جس میں ال کا حصہ 20 فیصد تک یا اس سے زیادہ کم ہوا تھا اور ان میں سے صرف علی گڑھ میں ہی بیکروں کی شکل میں خاص طور پر بہت نمایاں نقصان ہوا تھا۔ جو ضلع کے تقریباً 6 فیصد کی ممانعت کی کرتا تھا (43) اس کی عکاسی مسلم حصے کی فی ضلع کل ریشن کی دھند کی کیپٹن ہارڈوٹار میں ہوئی ہے جو کہ تین فیصد سے زائد 1۹۱۸ کی صدی ہو گئی تھی۔ علاوہ ان میں اصلاح میں اس مقامات میں بھی تبدیلی آئی تھی جہاں مسلمانوں کے ریشن کے حصے میں غنوں کی توقع ہوئی تھی۔ یو پی کے مغربی اصلاح میں پہلے کی سمت کمی کی شرح کم تر تھی۔ جبکہ اوروہ میں مسلمانوں کی ریشن امداد کی مخالف سمت میں بہت زیادہ منتقلی تھی اس طرح کہ صرف دو اصلاح ایسے تھے جن میں کچھ صاف ہوا تھا۔ بخلاف ان دیگر اصلاح کے جس میں مسلمانوں کا حصہ کم ہوا

تھا۔ یہ پیش رفتیں یہ اشارہ کرتی ہیں کہ قرض اور زمین کے نقصان میں پھسلنے کی مزاحمت کرے کیلئے خاص طور پر اور حد سے باہر کچھ اقدامات کیے جا رہے تھے۔ تعلیم میں جدیدیت اور کچھ سرکاری محکموں میں ملازمتوں کے حصے کی ضمانت کے نتیجے میں کچھ مسلمان عائد الملوں کی حیثیت میں بہتری سے اس عمل میں کوئی نقصان نہ ہوا۔ مساواتی کے دوران جب زمیندار اپنی (Special) Investment Region) کی زمین کو وسعت دے رہے تھے، اور بہت سے قائلین مزاحمتیں لانگال باہر کر رہے تھے، زرعی تعلق کے نتائج سے بھی کچھ مسلمان بانکان زمین کے معاوضات کو محفوظ دیا ہو گا۔ (44) تاہم قرضوں میں پھسلے ہوئے زمینداروں کیلئے مساواتی خاص طور پر تباہ کن حالات کا سبب بنی، کیونکہ اب نہ صرف قرضوں کی واپسی زیادہ مشکل ہو گئی تھی، بلکہ زمینوں کی قیمتیں بھی 1920 کی دہائی کے اواخر کی سطح سے کم ہو گئی تھیں۔ حکومت نے زمینداروں کے طلبے دان جنہیں قانون سار سے حوصلہ پا کر یوپی کے 1934 کے ہینکمر ڈائٹیس ایکٹ کے ساتھ معاوضہ کی۔ جس نے بعض حالات میں قرضداروں کی طرف سے ادا کئے جانے والے سود کی شرح کو 24 فیصد تک کم کر دیا، اور قرض داروں کی زمین اور عمارت کو بیوی حد تک محفوظ کر دیا۔ اور جب انہیں پیسے کی لویت آئی تو ان کی قیمت کمسوا یا زانی سے پہلے وائے نرخ پر لگائی گئی۔ (45) تاہم شرکاء زمینداروں کے سے خاص طور پر سازگار تھیں۔ لہذا کمسوا یا زانی سے جہاں کچھ زمینداروں کی مشکلات میں اضافہ کیا، جس اس سے دوسروں کو قابض مزاحمتیں کو شکالنے کا موقع بھی فراہم کیا، اور بالکل جہاں زمینداروں کو الیہ پاک پر مجبور ہو گئے، تو انہیں ایک حد تک محفوظ بھی فراہم کیا۔

مسلمانوں نے اپنی زمینوں کو قانونی ڈرائیج سے بھی محفوظ دیا، کچھ دیگر زمینداروں نے (ہندوؤں اور مسلمانوں سے) جگر سٹیٹ ایکٹ 1920 کے تحت اپنی زمینوں کا حتمی بہ کر دیا (46) لیکن جاسیداؤں کو تقسیم سے محفوظ رکھنے کا سب سے پسندیدہ طریقہ عائدائی وقفہ یا وقف علی الاواند تھا۔ بل شہر عائدائی اوقاف کے پیچھے موجود کہانی ان بعض نکات کی وضاحت کرتی ہے، جو میں بیسویں صدی کی پہلی دہائی میں محسوس کی جانے والی مسلمانوں کی مشکلات کے خلاف رد عمل کے بارے میں اٹھا تار ہا ہوں۔ اور اس اور اک میں مذہب کے مقام کے بارے میں۔

1894 میں پریوی کونسل کی جو رپزل کمیٹی نے یہ قرار دیا کہ (فیملی ڈسٹ) عائدائی وقفہ مسلم قانون کے خلاف ہیں۔ ک چیز سے پہلے پتا سے پر مسلمانوں کی پریشانی کو بددی۔ اس کے

دلائل کو گونہ تھے۔ اس پر کہ یہ حکم ایک روایتی مسلم رواج پر غیر مسموب کی طرف سے ناجائز محمد تھا اور دوم یہ کہ ان قافل کو توڑنے سے جو پہلے سے موجود تھے۔ اور بنگال میں یہ بات حاصل طور پر موجود تھی۔ بہت سے اہم مسلمان خاندان تباہ ہو چائیں گے۔ انہوں نے یہ دلیل دی کہ اسلامی قانون کا یہ نیک و اہم معر ہے کہ اپنی جائیداد و خداد کیلئے وقف کر کے ایک مسلمان کو دینی ثواب حاصل کرنا چاہئے۔ اور اس طرح مستقبل میں کسی ملکیت کی منتقلی سے بچانا چاہئے اس جائیداد سے حاصل ہونے والے منافع کو معطلی اور ریاس کے خاندان کی دیگر بھال کے حوالے کی جا سکتی ہے اور اس کی حالت پر اس کے خاندان و ورثین کو اس طرح کر اس کا انتظام و انصرام نیک مٹا کر کرے یہاں تک خاندان کا سلسلہ ختم ہو جائے۔ اس وقت جائیداد نیک حیرات میں تبدیل ہو جائے گی ۱۹۶۱ء میں ستر سو سال تک جاری رہنے والی ایک مہم کے بعد آخر کار مسلمانوں سے بری بویوں کو اس بات پر آمادہ کیا کہ وہ محمد علی جناح کو ایک جی ٹی ایل متعارف کرانے کی اجازت دے دیں۔ جو کہ گورنر جنرل کی پمپٹو کونسل کا پہلا بل ہوتا تھا۔ وسیع پیمانے پر یاد تازہ فراموشی اور دھپپوں کے نیک و سنی حلقے کی طرف سے شرکت سے نتیجے میں ۱۹۶۳ء میں یہ بل ایک ایکٹ بن گیا۔ جس نے وقف علی الاولاد کو جائز قرار دے دیا، ایک ایسے ادارے کو جسے مسلمان پہلے ہی جائز سمجھتے تھے۔ اس عمل سے جس کے نتیجے میں ایک حکومت ہندوستان پر برہمستی ٹھوسا گیا اس بات کا مظاہرہ کیا کہ مسلم قومیت کے اندر یہی موضوعات کا سماجی اور معاشی رویے ساتھ کتنے گہرا اثر ہے ایک مسلمان کا طرز عمل فقیر کرنے کا احساس بھی اتنا ہی، ہم تھ جتنا کہ معاشی حیثیت کو تحفظ دینے کے قابل ہونا۔ (۹۶)

وقف علی الاولاد، خاندان میں زمین (اور دوسری جائیداد) کو محفوظ کر کے کیلئے استعمال کرے گا ایک تھیوری تھی۔ یو پی کے مسلمان زمینداروں نے اس کا استعمال کہاں تک کیا؟ سرکاری ور تھے اور غریبوں سے یہ واضح ہے کہ یو پی میں مسلمان زمینداروں نے وقف کو اپنے خاندانوں کو بچانے کیلئے استعمال کیا۔ (۹۷) پورے صوبے میں محفوظ کی گئی زمین کی حدود مقرر کرنا قدموں سے زیادہ مشکل ہے۔

وقف علی الاولاد کے استعمالات کی حدود سے متعلق معلومات کے دو ڈرامے تھے، لیکن اس میں سے کوئی بھی کلی طور پر تسلیم نہیں ہے۔ یہ ڈرامے تھے یہ ہیں آباد کاروں کی رپورٹوں کا آخری سینٹ



اور اکتوبر 1947ء میں زمینداری ایڈیشن کیٹیگیلے جمع شدہ شماریات۔ یہ دو سو سوال کے قدرے مختلف چاروں کا جائزہ لیتے ہیں آبادکاری کی رپورٹیں اس میں شامل یکوڑب کی پیمائش کرتی ہیں، جس میں زمینداری ایڈیشن کیٹیگیلے کے اعداد و شمار رسمی محصولات کی اوٹیکس کی پیمائش کرتی ہیں۔ علاوہ انہیں آبادکاری کی رپورٹیں وقف وقف علی الاولاد اور پورٹ کرے میں نامکمل ہیں۔ ”نہ اصطلاح 1947ء کے بعد آباد نہیں تھے لہذا یہ ممکن ہی نہ تھا کہ ان اصطلاح سے متعلق دفعہ پر نوکی اعداد و شمار حاصل کئے جاتے۔ یہ بھی ممکن نظر آتا ہے کہ 1920ء کی دہائی تک سٹیمٹس مسروں کی جو اصل افزائی ہی نہیں کی گئی کہ وہ وقف زمینوں کی حدود کی نشاندہی کرتے۔ لہذا پانچ صدی کی آبادکاری اعداد و شمار کے غائب ہونے سے پہلے ہوئی۔ باقی ماندہ آبادکاری کی پورٹوں میں، کبھی کبھار ایک اور مشکل بھی ظاہر ہوتی ہے جبکہ وقف زمین کے طور پر اجازت دینے والی زمین میں اعداد و مسلمانوں کے نجی اور سرکاری فرسٹ شامل ہوتے ہیں۔ اس حالت میں متسبب اوقات وقف علی الاولاد کی حد کی طرف اشارہ کرتا ہے لیکن کچھ اعداد و شمار ضلع میں مسلمانوں کی احکام کے تناسب پر مبنی نتیجے کی وجہ سے ہیں، اور مسلمانوں اور سکولوں کو دینے والے عہدیت کے بارے میں مہیا معلومات کسی اور جگہ ہوتی ہیں، زمینداری ایڈیشن کیٹیگیلے کی رپورٹ کی شماریات کی جہد میں دی ہوئی نجی فرسٹوں کے اعداد و شمار پورے صوبے کا حاکم کرتے ہیں۔ لیکن یہ مسلم اور ہندو فرسٹ میں امتیاز نہیں کرتے۔ ایک مزید وجہ یہ بھی ہے کہ فرسٹوں کے نجی اور سرکاری جزا میں امتیاز کرنا ناممکن نہیں ہے، جس میں نجی اور سرکاری (یعنی جماعتی) دونوں شامل ہیں جو مسلمانوں کے مدد ایک عام دروازہ ہے آبادکاری کی پورٹ مسلم وقف علی الاولاد کی تخصیص کرتی ہے، اور یہ 1940ء کی دہائی کی آبادکاری سے پیدا ہوئی، دی ہوئی رقم زمینداری ایڈیشن کیٹیگیلے کے اعداد و شمار سے موازنہ کرنے کے بعد استعمال کی گئی ہے۔ جہاں کوئی آبادکاری رپورٹ نہیں ہے جیسا کہ نصف معاملات میں ہے، وہاں زمینداری ایڈیشن کیٹیگیلے کے اعداد و شمار پر مبنی ایک قرعہ اندازہ لگایا گیا ہے جہاں یہ واضح ہے کہ مسلم قومیت، نجی فرسٹوں کی بڑی استعمال شدہ تھی جیسا کہ الہ آباد ڈویژن میں، وہاں یہ فرسٹ کیا گیا ہے کہ نجی فرسٹوں کا دو چہاں وقف علی الاولاد تھا جہاں اس قسم کی کوئی شہادت نہیں ہے، تو وہاں یہ فرسٹ کیا گیا ہے کہ نجی فرسٹوں کا نصف مسلم ہاتھوں میں تھا۔ اس حساب کتاب کے نتیجے میں ابھرے والے اعداد و شمار نجی مسلم فرسٹوں کی حد کا کم اندازہ لگاتے ہیں

کیونکہ مملوٹ ٹرسٹوں کو خارج کر دیا گیا ہے، اور میلندری پرائیڈن کمیٹی کے وقف اور ٹرسٹوں پر سوالات سے، اور ریچرٹ میں اس مسئلے پر بحث سے یہ واضح ہے کہ وقف علی الاولاد درجے بحث جہاز کی سوان تھا۔ (50) عدادہ اریس، مسلمانوں کے ہاتھوں ٹرسٹوں کے استعمال کی یہ نسبت ہندوؤں کے ہاتھوں استعمال کی زیادہ بڑی شہادت موجود ہے۔ (51)

لیکن، عداد شمار استعمال کرنے کے مسائل کے مد نظر، وقف علی الاولاد کے دائرہ اثر کے بارے میں کیا کہا جاسکتا ہے؟ اس صیغہ کے توقع کی جاسکتی ہے، ویسے لگتا ہے کہ یہ ایک ایسا رواج ہے جو بڑے عرصے میں چا کر رٹنا چ رہا ہو۔ یعنی ان صداع کی جہاں آباد کا ۱۹30 کی دہائی کے اواخر میں ہوئی رپورٹوں میں دیکھی جاسے والی وقف کی شرح 82 کی ہاں کی نسبت زیادہ تھی ۱92۱ کی دہائی میں آبادیوں میں وسط ایک ضلع میں کل مسلم رومی ملا۔ کا ۶۶ فیصد تھا۔ ۱۹39-44 کے عرصے کی آبادیوں میں یہ بڑھ کر ۱۲۲ فیصد ہو گیا تھا۔ اس کا مطلب ہے کہ زیادہ لوگ اپنی جائیدادیں جاریہ کو تحفظ دینے کے بارے میں دلچسپی رکھتے تھے۔ اور وہ نئی ٹرسٹوں کو ایک مہروں طریقہ سمجھتے تھے۔

مسلم نئی ٹرسٹ کی جائیدادیں مکمل کنڈ اور علی گڑھ ڈویژنوں میں مرکوز تھیں۔ جس کے دوسرے مرکز صوبے سے روڑے، ٹکائی شہر، لکھنؤ اور الہ آباد تھے۔ علی گڑھ اور روڈ مکمل کنڈ ڈویژنوں کے بہت سے صداع وقف علی الاولاد کے تحت مسلم اراضی کا دن اور میں بیحد سے درمیان رکھتے ہیں۔ دوسرا نکتہ جو واضح ہے وہ یہ ہے کہ وادہ میں نئی ٹرسٹوں کے راج بہت کم تھے۔ اس کی وضاحت اس امر سے کی جاسکتی ہے کہ وادہ کے تعلقہ روڈ کو جو وادہ کے بہت سے حصے کے مالک تھے، پہلے ہی ان چیزوں کا تحفظ حاصل تھا، اور وائٹنلس ایک ۱869ء اور وادہ سلیڈ وائٹنلس ایکٹ ۱900ء (53) کے تحت علیحدہ مشروط سے وراثت کبیر یہ برطانوی قانون کے باپ کی جائیداد خلف کبیر کے نام منتقل ہوگی اور باقی لیکن بھائی اس سے محروم رہیں گے۔ مزاجم) کا امکان، ساتھ ہی ساتھ کورٹ آف وادہ (جو بڑی جائیدادوں کو ہائر ٹکائی سے چاتا تھا) اور بعد میں یو پی ایگگریڈ وائٹنلس ایکٹ ۱۹34 کے ذریعے۔ یعنی مسلم تعلقہ ادوں کو بھی (اپنے حدود ہم جہ غنوں کی طرح) اپنی جائیدادوں کو رکھنے کیلئے وقف علی الاولاد کا میکانیہ استعمال کرے کی ضرورت نہ تھی۔ تیسرا پہلو یہ ہے کہ مشرقی یو پی میں اس جہاں مسلمانوں کا رہیں

کی ملکیت کا پرانے نام جس وقت ملک اولاد کا دوسری سمت دیا، استعمال تھا؛ چار اضلاع میں مسلم اراضی دس فیصد کا تحفظ خفی فرسٹوں کے رہے کہا جاتا تھا۔ (54)

تو پھر وقف کے استعمال کے بارے میں یہ چیز ہمیں بتاتی ہے؟ اس بات کا اسکاں نظر آتا ہے کہ مشرقی یوپی کے بیٹا چھوٹے زمیندار ریہا مملہ طور پر وہ طریقہ اختیار کرتے تھے جو ان میں کو مستقل تقسیم اور فیسوں خرچی سے بچانے کا ایک مستطریقہ تھا۔ اور اس چیز کا یہ مراد ہوتا ہے کہ زمینیں ان کے تہرے سے ہوں جس سے اس بات کا اظہار کیا کہ یہ مراد ہوتا ہے کہ زمین چھوٹے مسلم زمیندار تھے جنہوں نے اس بات کا بھی مکان نظر آتا ہے کہ حالات کے اسی طرح کے سیٹ سے مشرقی یوپی میں مسلمانوں کے اندر خفی فرسٹوں کے استعمال کی ضرورت پیدا کی۔ ان فرسٹوں کے قحوز اعراض کام کر کے کی وجہ سے یہ تعین کرنا مشکل ہے کہ یہ طریقہ خالصتاً کردار دکر نے میں لٹا سوتا تھا۔ سب سے دیا، چونکہ جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے جتنی اداک کے اضلاع کی شرح کو مست کرنے میں جزوی طور پر مؤثر رہا ہوگا۔

یہ ان لوگوں کے مسلم شراف نے پٹی سیاسی حیثیت کو بہت زیادہ مستحکم بنا دیا تھا، یہوں سے کچھ قابل، کرفوجات حاصل کر لی تھیں۔ یہوں ۱۹۰۵ میں پکسیو کونسل میں جد گا۔ مسلم انتخابات حاصل کر لئے تھے، اور پھر ۱۹۱۸ کے لکھنؤ پکٹ میں کانگریس کی طرف سے جدا گا۔ انتخابات در کسی بھی ترمیم شدہ کونسل میں تیس فیصد شیشوں کا بنیادی معاہدہ حاصل کر دیا تھا۔ مابعد اصلاحات میں انہوں نے صوبائی سطح پر ان جو خدو قانکر کہا اور وٹل پورڈر میں جدا گانہ انتخابات اور آئین دریں حاصل کر لیا۔ ۱۹۲۵ اور ۱۹۳۶ کے درمیان، ہمیشہ ایک مسلمان کو گورنر کی طرف سے آئین سے کہنے کے طور پر چنا جاتا تھا جو یوپی کی حکومت میں منتقل شدہ جنکوں میں سے ایک جگہ کیلئے دھندوار ہوتا تھا۔ ان کامیابیوں کو مزید سہارا ان کے اس یقین سے ملا کہ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ کے پاس ہونے کے بعد، کہ انہیں یہ ضمانت دی گئی تھی کہ کسی بھی منتخب وزارت میں مسلمانوں کو شامل کیا جائے گا، ورنہ یہ کہ گورنر سوڈو طریقہ سے ان کے معاہدات کا تحفظ کرے گا۔ (55)

۱۹۳۷ کی رہائی کے وسط میں مسلم شراف کی حیثیت بنیادی طور پر بہت مضبوط محسوس ہوتی تھی۔ انہوں نے سوں سردوں کی ملازمتوں میں بھرتی کے حصے کی ضمانت حاصل کر لی تھی۔ ان کے

بچوں کی تعلیم زیادہ سے زیادہ وقت کے انداز کے مطابق کی جا رہی تھی، مگر چودہ بھی نیک صوبوں میں رہی۔ میں نے کے احکامات پر برصغیر کے مالک تھے، لیکن احکامات کی شرح کم ہو گئی تھی اور جو کچھ انہوں نے سنبھال کر رکھا ہوا تھا اسے محفوظ کر کے اسے نیک یا چارمیکا نئے ال کے پاس تھے۔ ال کے پاس مکمل باڈیز اور صوبائی اور مرکزی مجلس قانون ساز میں شہنشاہ کے علیحدہ بڑے حصے تھے اور انہیں نہیں تھا کہ 1835 کی اصلاحات سے پیدا ہونے والے نئی حکومت میں گائیڈ کے مناصب کا حصہ بھی انہیں ملے گا۔ ال میں سے کچھ پیشہ نہیں، حاصل پر وہ جس کا تعلق جائیداد کے حاندان کے بندہ سمجھے اور تعلیمی انتخاب سے تھا۔ حاندان فیصلہ تھے اور انہوں نے یونی کے معاشرے میں ہوئے کے بر اثر پیدا ہوا۔ دوسری سمتوں میں ان کی حیثیت کو مضبوط بنانے کی قیمت۔۔۔ خاص طور پر حارہ سنتوں اور سیاسی مراعات پر۔۔۔ مجلس قانون ساز میں تو حکام میں اور گلیوں میں تشریف میں حصہ ڈالنا تھی۔

کاگر میں راج 1837-9

مسلم اشراف کو پہلا اشارہ کہ 1820 سے لے کر پہلی مرتبہ وہ یونی کی حکومت میں کوئی اہم کردار ادا نہیں کریں گے 1837 میں انتخابات کے بعد، ایک چھوٹا سا اتحاد تھا کہ جو بہت محنت کے بعد مسلم سیاست کے اندر سے تشکیل دیا گیا، جس نے انتخابات بطور مسلم لیگ لڑا تھا، اس کو دے کر دیکھ کر دیا گیا جس کی بے نی درت میں توقع تھی۔ مگر چودہوں نے مسلم حلقوں کے اگلے بڑے تناسب پر قبضہ نہیں کیا تھا جتنا کہ کاگر میں سے مولی حلقوں پر کیا تھا، لیکن انہوں نے قانون ساز اسمبلی میں سٹائٹس مشین حاصل کرن چھیں اور اس طرح سب سے بڑے مسلم گروپ میں شامل تھے۔ آری یونی مسلم لیگ کے رہنماؤں سے انتخاب سے پہلے اتحادی حکومت میں کسی کردار کا وعدہ کیا گیا تھا، میر واضح ہے۔ لیکن قومی سطح پر نہرو اور جناح کے درمیان ٹکڑا کے باوجود، یونی لیگ اور کاگر میں کے درمیان انتخاب کے دوران اتحاد تھا، کاگر میں کے دور میں کو قبول کرنے کے فیصلے سے پہلے اور بعد میں لیگ سے، اپریل کے اواخر 1837 کے ضمنی انتخاب میں ایک نہر کردار کاگر میں مسلمان، رفیع احمد قدوائی کی مخالفت میں کی تھی۔ (58) تاہم یونی لیگ کے رہنما کو دور میں صرف اس صورت میں ایک کردار کی پیشکش کی گئی تھی کہ گروہ یونی سیاسی

جماعت توارے کے لئے اور عملاً کانگریس میں شرکت کیلئے تیار ہوں۔ ان کا ماننا تھا کہ یہ جبر مسلحوں کے کمزور اتحاد کو ختم کر دے گی، انہیں بطور ایک سیاسی قوت کے کمزور کر دے گی انہیں زمین کے ان عناصر کو کھنکھاتا کرے۔ سے روک دے گی، مثلاً جدا گانہ انتخابات کو، جن پر ان میں سے بہت سے قوم پرست مسلمان 920 کی دہائی کےواخر میں کانگریس سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ (80) یوپی کے زعمی، اتحادی حکومت میں حصہ دار بننے کی امیدوں کی ناکامی، مئی 1937 میں وہ چند ہفتوں جب ہندوستان کی اول درجے کی صلا کی تنظیم، جمعیت العلماء ہندے نیک کو چھوڑ دیا اور کانگریس کیلئے اپنی حمایت کا اعلان کر دیا، اس کے تھوڑے عرصے بعد ضلع بخنور کے ایک ایم ایس اے، حافظ محمد براہیم، جو کہ جمعیت العلماء ہند سے بڑی قریبی وابستگی رکھتے تھے، بے یگ سے استعفیٰ دیا اور کانگریس میں شامل ہو گئے۔ مایوسی اس وقت عرصے میں بدر گئی جب ابراہیم پنڈت پست کی کانگریسی حکومت میں دو مسلمان وزراء میں سے ایک بن گئے۔ ایک کے میزروں کو پس عیسوں ہو کہ وزارت میں براہیم کی تقرری، مداخلت کی (نیک سے) علیحدگی کی قیمت تھی۔ (81)

دوسرے مسئلہ جس نے مسلمانوں کو پریشان کیا، وہ گورنر کے اختیار کے اختلافات کا سوال تھا۔ جہاں کانگریس کے رہنما گورنر کے کردار کو کم کرنا چاہتے تھے، وہیں ایک کے زعمی کا یہ مطالبہ تھا کہ کانگریس کو ان صوبوں میں جہاں کانگریس حکومت کی طرف بڑھ رہی تھی، تعلیق گروپوں کو یقین دہانیاں کر دینی چاہیں۔ (82) اگلے اڑھائی سالوں سے دوران مسلم اکثریتی یہ سندھوں کرنے والی تھی کہ برطانوی گورنر اقلیتوں کا کانگریس۔ یا بلکہ ہندو غلبے سے بچانے میں ناکام رہے تھے۔

نئے نیک کے تحت پہلی قانون ساز اسمبلی کے افتتاحی اجلاس کا منظر اسٹی علامات سے بھر پور تھا، جو اس بات کی نشاندہی کر رہے تھے کہ سب سیاسی نظام پر یوپی کی چھکے، دشمنیت کے انگلیسیائی مت کا غلبہ نہیں ہو گا۔ ایک اخبار نے منظر کو درج، مل الفاظ میں بیان کیا۔

ایوان میں تمام برآمدے لکڑے کی حد تک بھرے ہوئے تھے، دور انہیں، ان لوگوں کی نشست صہیں ششیں مل گئیں، قفر بیا چھ گنا لوگوں کو پنے عذر سمونا تھا۔ وریا علی، جو سعید دھوتی اور کرتے میں ملبوس تھا، اور دوسرے کانگریسی دور، کاجوں میں وہ ایوان میں داخل ہوئے، دور دار تابیوں ہی کر استقبال کیا گیا۔ اور انقلاب، مدد یاد کے کال پھاڑے، لے سرے ہندو کئے گئے،



نہا، وکٹوریہ رپورٹ سے جدا گانہ انتظامیات کو ختم کر کے کی خواہش کی ہری (89) لیکن ایک مسلمان ایم ایل اے کی طرف سے خندانی بوٹ سے متنبہ کیا کہ مسئلہ لاہ کی اس مسئلے پر رصا کار نہ منظور کی کے بغیر کٹریتی ووٹ سکے۔ ویسے اس کا پھر صوبے کو متفقہ سے باہر تھا، جسے کی طرف سے جانے گا، جس کے نتائج جاشہد بہت نا پسندیدہ ہو سکتے ہیں (70)

یوپی کے مسلم اشراف نے سیاسی طور پر حیثیت، 1907ء سے لے کر یہ تک کسی مرحلے کی صحت ضرورت تھی۔ اب ان کا حس حستم ہو چکا تھا کہ ان کے وارانہ کی پائیداری کو تحفظ حاصل ہے، وہ دور و کرسی پر بڑھتے ہوئے دھڑکتے پریشاں تھے اور ان کی علامات تھیں کہ مقامی حکومت میں ان کی محفوظ حیثیت چھو رہی تھی۔ لہذا ان کے خلاف ان کے خلاف ان کے کامیابیوں کو سبھا کر کے دیکھنے کے بارے میں خطرات تھے، جو انہوں نے صدی کے ابتدائی سالوں سے لے کر دوسرے میدانوں میں حاصل کی تھیں۔ ان حالات میں، گرچہ کانگریس کی حکومت مسلم معادلت جیسا کہ پبلک سروس کی ملازمتیں، تعلیمی پالیسی اور راسی کی پالیسی کے مسئلے میں بہت زیادہ ایم پی تھی، لیکن ان بات کا امکان تھا کہ مسلمان باستان ان انتظامی سیاست کی طرف رجوع کرتے۔ صورت حال یہ تھی کہ پست اور اس حکومت کو قوم پرست تحریک کے وسیع تر مقاصد کا جو ب بھی دیا تھا اور خواہے، بنیادی طور پر ہندو حلقے کا بھی۔ زیادہ سے زیادہ وہ ترازو کو برابر رکھ سکتے تھے۔

کچھ مسلمانوں کی طرف سے سرکاری بھرتی کے متعلق اندھا دھند دعوے کئے گئے، جیسا کہ یہ دعویٰ نہ پست سے صرف نہیں لوگوں کو طارست دینے کا فیصلہ کیا ہے جنہوں نے 1930ء کی سول نا افرامی کی تحریک میں حصہ لیا تھا، اس طرح مسئلہ لاہ کو خارج کرتے ہوئے، (71) اور مسلمانوں میں عمومی طور پر ملازمتوں میں فرقہ وارانہ تقاسم کے سوال پر سب سے چٹائی پائی جاتی تھی۔ اس میدان میں کانگریس کی پہلی وزارت کے دوران کیا ہو؟ کچھ دیہاتی ترقیاتی اداروں کے علاوہ وزارت سے بھرتی کو کنٹرول نہ کیا، جو اپریل 1937ء میں یوپی پبلک سروس کمیشن کے ہاتھوں میں دے دیا گیا۔ تیس وزارت بھرتی کے فارمونوں میں تجدید کیا۔ کرسکتی تھی۔ مثال کے طور پر نومبر 1938ء میں حکومت سے یہ اطلاع کی کہ یوپی بی ایس ڈی نظامی شاخ میں دس مشینیں کیسے کھل مقابہ ہوگا۔ جبکہ دس مشینیں ہندوؤں و تین مسلمانوں کو ایک ہر ایک وزارت کے رکن کو جائیں گی جو سوائے







تھوڑے ہی ایک روز عمل پیر کر رہے ہیں ہمارے پاس اس مفہوم کی درخواستیں آ رہی ہیں کہ اس بات میں کوئی معنویت نہیں ہے کہ ہندوؤں کو اس سے کم حصہ ملے جس کے وہ آزادی کی بنیاد پر حقدار ہیں۔۔۔ یہ بات پٹ کر انہیں [مسلمان] پر اثر ہو سکتی ہے اور لوگوں کیسے اس معاملے سے اتنی فراخ دلی سے نہیں کو بیٹھا کہ وہ چاہیں گے، مشکل بنا سکتی ہے۔ (78)

یہ آخری چند فی جونی صورت حال کے کتبہ باب کا حال تھا۔ مسلمان اب ملازمتوں میں فرق درجہ تناسب کے ان مسائل پر برطانویوں کے ساتھ معاملہ نہیں کر رہے تھے۔ بلکہ کانگریس کے ساتھ کر رہے تھے جو ایک سیاسی تنظیم تھی جو ہندوؤں کی حمایت پر اصرار کرتی تھی، مقصد مسلمانوں کی حیثیت کا برقرار رکھنا تھا تو اس سوال پر بہت زیادہ دباؤ ان سیاسی طور پر غیر حتمی رہا ہو چکا تھا۔

کانگریس کی حکومت کی طرف سے پرواں چڑھائی گئی تقسیمی پالیسیوں نے بھی مسلمان شراویہ کو چونکا دیا۔ گلبرنری کی بیرونی وجہ بنی رہی تعلیم کی و ردھہ سکیم تھی جس نے ہندوستانی میں عام تعلیم پر زور دیا۔ اپنے کے ساتھ ساتھ مصباح میں خاصہ عملی مواد شامل کیا۔ مگر چاہا سکیم کا نقشہ تیار کرے میں مسلمان معلم بھی شامل تھے لیکن مسلمانوں نے اس پر سلام مخالف ہوئے کے طور پر تنقید کی۔ کسی حد تک یہ ہندوستان کی وعیت پر کشش کے ساتھ منسلک تھی۔ (79) لیکن اس کا تعلق بیرونی سکولوں میں مذہبی تعلیم کے فقدان، مخلوط تعلیم، و سکیم کے سچے کے ساتھ تعلق کے ساتھ بھی تھا جسے گاندھی کے تعلیمی خیالات کے طور پر مانا جاتا تھا۔ (80) تعلیمی تبدیلیوں کے عمل مضمرات، اچاریہ ریچرڈ ریو کی یو پی میں ابتدائی اور ثانوی تعلیم پر رپورٹ میں جو فروری 1939 میں پیش کی گئی، وضاحت سے سامنے آئے۔ پرائمری سکولوں میں بیرونی تعلیم کی سکیم کی تائید کرے کے ساتھ ساتھ اس رپورٹ سے ثانوی سسٹم میں بڑی تبدیلیوں کا مطالبہ بھی کیا مگر چاہا اس سے سفارش کی کہ ہندوستان تمام سکولوں اور کالجوں میں درجہ تعلیم ہوں چاہئے لیکن اس سے یہ سفارش بھی کی کہ مسلمان بزرگوں اور ذکیوں کے فائدے کیلئے ہندوستان میں دور رس اقدام کے ساتھ پڑھائے کیلئے بھی شوق رکھی جائے۔ (81) اس کا مضمون واضح تھا: ہندوستانی معمول کے مطابق دیوتا گری میں لکھی جائے گی۔ ان اہم سببی سفارشات کے ساتھ ساتھ اس کمیشن سے دو دوسری تجاویز بھی دیں جنہوں نے مسلمانوں کے تعلیمی نظام کو نشہ دیا۔ پہلی تجویز یہ تھی کہ ابتدائی اور

پانوی تعلیم کا کنٹرول مرکزی حکومت کے پاس رکھا جائے جو درجہ تعلیم کے حتمی اختیار کے تحت ہو۔ یہ سچے شعروں میں تعلیم پر مسلمانوں کے اختیار کو کافی حد تک کم راجی جس میں وہ اکثریت میں تھے اور سینٹیل بورڈوں پر اختیار رکھتے تھے۔ سفارشات کے دوسرے مجموعہ کا دہلی اسمبلی سکولوں کو پانوی سکولوں میں تبدیل کر کے، تمام فرقوں کو تعلیمی اداروں کا ایک سیٹ مہیا کرنا اور استعمار کو ریاستی سکولوں کے برابر لانا، اور وہاں بنیادی سکولوں کیلئے مقرر کردہ نصاب پڑھانا تھا۔ (82) اس سفارشات سے بچ پی میں مسلمانوں کی تعلیم کی علیحدہ نوعیت کو منہدم کر دیا اور حاصل پر رود اور سلامیہ سکولوں اور مکاتیب کو نشانہ بنایا۔ یعنی ان اداروں کو جو مسلمانوں سے بچنے جس سالوں میں مذہبی تعلیم کو جیسے وہ اس قدر اہمیت دیتے تھے، قربان کئے بغیر بنی دیا، کی تعلیم کو بہتر بنانے کیلئے پرواں چھڑا دیا۔ پت کی پہلی حکومت کینی کی تجویز کو نافذ کر کے جس کا کام رہی پنے دوسری جنگ عظیم کی وجہ سے اور بعد میں کانگریس حکومت کے استعفیٰ دے دیے کی وجہ سے۔ کس کانگریس کا ان تجویزوں کو کامیاب کرانے کا عزم واضح تھا۔ اور مسلمانوں کے تعلیمی نظام نے اور ۱۹۴۷ء سے ۱۹۵۱ء تک مختصر عرصے کا سکول کا وقتہ حاصل کرنا۔ (83)

مسلمانوں کی شراعت کی حیثیت کا باقی ماندہ عنصر، زمیندار کی کنگریس کی انتخابی کامیابی سے خطرے کی زد میں تھا۔ ۱۹۳۷ کی انتخابی مہم سے پہلے ہی یہ واضح تھا کہ کانگریس حرجوں کی حالت کو بہتر بنانے میں خصوصاً ۱۷۰ زمینداروں کے مقابلے میں دھچکی رکھتی تھی۔ (84) اس کے عمومی مقصد کی تکرار، پچھلے مسئلے کے افتتاح سے بھی پہلے اسمبلی کے باج کیوں میں کی گئی جب پت اور سرحدوں کے کسانوں کی مدد کا وعدہ کیا۔ کس تجویز کی نوعیت غیر واضح تھی اور پارٹی میں ررٹی پالیسی کے بارے میں گفتگو تھی۔ کانگریس کی انتخابی پالیسی سے زمینداروں کے خاتمے کو قبول کیا، لیکن اس موقع کا شکاروں سے کہے گئے سرو کے الفاظ سے یہ واضح کیا کہ کم رکن وہ کس انداز سے سوچ رہا تھا، آپ کی طاقت کے نتیجے سے ہم سے موجودہ اقتدار حاصل کیا ہے اور اگر موجودہ پروگرام آپ کی دیکھیری نہیں، تو دوسرے اقدامات کیسے چائیں گے (85)

کانگریس کی پالیسی کا پانوی مدعا حریت کی نئی قانون سازی کے درجے جو ۱۹۳۷ء کے اواخر میں اسمبلی میں متعارف کروائی گئی، ارتقا پذیر ہوا۔ جیسا کہ اجیت پرشاد جین سے جو کہ محکمہ مالیات کے پارلیمانی سیکریٹری تھے، لکھا:

۱] قانون سازی میں اس وقت چھوٹے زمینداروں کو سمیٹنا بڑے زمینداروں کے مقابلے میں خاصی مصلحت کا اظہار کیا گیا ہے اور مزارعین کے حقوق اور تحفظ میں بھی اضافہ کیا جا رہا ہے۔ (86) انہوں نے بڑے زمینداروں کی حیثیت پر اس زمین کی مقدار محدود کر کے Special Investment Region (SIR) خصوصی سرمایہ کاری کے علاقے کے درجہ میں رکھا جائے گا اور اس طرح اس زمین کو بڑے زمینداروں کے لیے اس کے منافع کرنے کی صلاحیت کو محدود کر کے، محدود کیا۔ سابقہ قانون سازوں کے تحت قانونی حوالہ موجودی حوالہ میں گیا جس کے حقوق، بجائے اس کی وفات کے بعد پانچ سال میں ختم ہو جائے گا۔ اس کے دارمیں کو منتقل ہو جائے گا۔ حوالہ کو مزید تحفظ مل گیا اور بیچارہ اور بدشگون سے، سوئے ان کے جن کی منظوری حکومت سے دلی ہو۔ (87)

مگر چہ یہ بات واضح ہے کہ قانون سازی میں کوئی مادی فرقہ وارانہ مقصد نہیں تھا۔ لیکن مسلمان زمینداروں سے یہ استدلال کیا کہ یہ اس آئین کے تحت کی ضمانت دینے والا تھا جسے مسلم زمینداروں نے اپنی سرپرستی سے دھوکہ دیا تھا۔ (88) تاہم اس کے ساتھ مل کر، مسلم لیگ کی قیادت کو سیاسی مسائل کا سامنا کرنا پڑا۔ کیونکہ تمام مذہبی طبقات کے مسلمانوں کی نمائندگی کو دھوکا کرتی تھی۔ ہندوؤں سے زمینداری کے مفادات کو بغیر زمینداروں کے ساتھ ہندوؤں میں بائیس ڈس کرپشن کے تحفظ دینے کی کوشش کی۔ (89) انہوں نے اس پر، بے اعتراضات کو ایسا رخ دیا کہ وہ مسلمان زمینداروں اور مزارعین دونوں کے اندر حمایت پیدا کر سکے، اور خاص طور پر ان کو اندر دیا کہ جوئی قانون سازوں سے قرض و ہندوں کے دیئے مثلاً ظہیر الدین فاروقی سے متعلق کہا کہ سرمایہ دارانہ نظام کے خاتمے کے سوال سے متعلق مسلم لیگ دوسرے فرقوں سے کسی طرح پیچھے نہ تھی، لیکن، اس کی کون جہ نہیں، کیوں صرف زمینداروں کو ہی عیب دیا، جبکہ دوسرے سرمایہ داروں کو کھٹا چھوڑ دیا جائے، (90) لیکن جب اس پر مشق واریت ہوئی تو یہ بات واضح ہو گئی کہ مسلم لیگ زمینداروں کے موقف کا دفاع پیش کر رہی تھی، (91) اور پھر بھی یہ ایک مسلم زمینداروں کی بڑی تعداد کے مفادات کیلئے کوئی اتنا بڑا خطرہ نہ تھا۔ تاہم مذہبی کی صورت میں اشی کی ضبطی اور مزارعین کے اخراج کو محدود کرنے والی مشقوں نے واقعی زمینداروں کی طاقت کو کم کیا لیکن Special Investment Region خصوصی سرمایہ کاری کے علاقے کی زمین

پابندیوں سے بہت تھوڑے بڑے زمیندار متاثر ہوئے۔ (92) کانگریس کے اندر بنے دے واپو کہیں زیادہ خطرے کا باعث تھے۔ چار یہ رہنما، ادیو، جو کہ کانگریس کو سوشلسٹ جہات تھے، مارچ 1937 میں ان خطرات کو واضح کر دیا جب اس نے کہا: "مگر ہم گاؤں کو دوبارہ رندو کرنا چاہتے ہیں، تو ہمیں اسے جمہوری بنانا ہوگا، اسے اس کے مختلف قسم کے استحصال کنندگان سے نکالتے ہوئے۔ ان لوگوں سے جو دوسروں کی محنت پر موٹے ہوئے چلے جاتے ہیں۔ گاؤں کو ترقی کے راستے میں ان رکاوٹوں سے صاف اور شفاف ہونا چاہئے۔ بہت زمینداروں کو جانا ہوگا۔ اس معاملے میں کوئی ایسا نہیں ہونا چاہئے۔" (93)

یہ واضح تھا کہ زمینداروں کو ختم کرنے کو کوشش کو ترک نہیں کیا گیا تھا اور کچھ زمیندار ایسے تھے جو اسے سمجھتے تھے۔ (94)

یہ بات کہ وزارت کی قانون سازی زیادہ دیر میں نہ تھی، کانگریس کے قانون سازوں کے اندر سبوتا جھوٹے زمینداروں کی، وزارت پر دباؤ ڈالنے کی صلاحیت کا نتیجہ تھی تاکہ زمینداروں اور مسلم لیگ کو کوششوں کا، جن کی بڑی کامیابی اس کے نفاذ میں تاخیر کرنا تھی۔ (95) زمیندار تو پچیسویں کونسل میں، اس اقدام کو روکنے کیلئے اپنی تھوڑا کچھ بھی استعمال کر سکے۔ جیسا کہ نام نیشن واضح کرتا ہے، وزیر مالیات رفیع احمد قدوسی کچھ زمینداروں کو ہراساں کرنے میں کامیاب ہو گیا اور کونسل میں قرض دہندوں کے معادات و استغاثہ کر کے مل پاس کرانے میں کامیاب ہو گیا۔ اس کی حمایت کی قیمت لگتا ہے کہ یوپی ڈیٹ ریڈیویشن (ایریڈ مشن) مل تھا جو ان کے مفادات کیلئے سازگار تھا۔ (96)

1937 میں سے آئین کے تحت یوپی مجلس قانون کے افتتاح کے بارے میں پیشگوئیاں صحیح ثابت ہون تھیں۔ کھادی پوش کانگریسیوں کا غلبہ نئے سیاسی نظام کا پیش خیمہ ثابت ہو گا کانگریسی حکومت کی مسلموں کے ساتھ نرم رویہ رکھنے کی کوششوں کے باوجود، (97) کچھ پرے سے تیجیات ختم ہو چکے تھے، یعنی دور رسا رویوں کے ملنے والی صوبائی حکومت، جو ہندو اور مسلم معادات کو ہموار رکھنے کی کوشش کرتی تھی، دو عملی کے دور کی مسلم دور رہیں پرانی مجلس قانون ساز کے زمینداروں کا قہر امت پسند ناثر۔ اب 1909 سے لے کر اب تک پہلی مرتبہ ایسا لگتا تھا کہ مسلم شریعہ کے پاس حکومت کے نئے اور دور میں کوئی سہارا نہیں ہے، یہ چیز کانگریس کے اس طریقے سے منعکس

ہوئی تھیں جس سے وہ اپنی قانون سازی کو متعزز میں سے آگے وکیل رہی تھی آہستہ سے لیکن کڑا انداز سے وہ قانون سازی جس سے ریاستی نظام کو اور قرض کے قوانین کو بدل دیا اور تعلیم اور معاشی حکومت میں مشکل سے حاصل کئے ہوئے مفادات کو تبدیل کر کے قانون بنا دیا۔ گویا کے سرکار کے بعد یہ شک تھا کہ صنعتی دنیا میں پر مقامی ٹاؤنریسیوں کا علیحدہ تھا (98) اور ان وقتوں کے اعلیٰ کیڑ روپ میں ہندوؤں کا تناسب بڑھتا جا رہا تھا۔ گزشتہ تیس سال کے بہت سے فوائد مل گئے تھے کہ عام طور پر ہیں یا کم رکن خطرے کی زد ہیں اور مسلم شریفوں کے بارے میں کچھ کرنے کے قابل نہیں تھی۔

1939 کے وسط تک یوپی کی مسلم اشرافیہ بچا تھا مگر قریب ہائے نگاہ دکھائی تھی وہ تھا ایسی جن کو تحقیر کر کے کیلئے سب سے سخت سخت کی تھی تنکا ثابت ہوئی تھیں۔ اس وقت سے ہی سب سے ایک نئی علیحدگی پسندی کو نکلنے لگانا شروع کیا جس کی حوصلہ افزائی، مسلم لیگ کے رہنما کے بھائی چارے کے ان کے احساس اور ان کے دیوانہ اور یہی حدیث کو بٹھانے رہے ہوئی۔ اس سے پہلے انہوں نے صوبے میں ہندوؤں کے ساتھ کچھ سوزے کر کے کو پناہ دے چکا تھا۔ اب ان کا مقصد ہندوؤں سے مکمل علیحدگی تھا۔

جو کچھ میں نے یہاں ثابت کرنے کی کوشش کی ہے وہ یہ ہے کہ 37-1900 کے دور میں اس جدوجہد کے ساتھ ساتھ جو مسلمان سیاست دانوں کی طرف سے آئینی اور قانونوں سے تحفظ کیلئے کی گئیں جیسا کہ مسلم اشرافیہ کے رہنما کے ان دونوں پہلوؤں کے عناصر حکومت کی طرف سے بطور خصوصی حقوق کے پڑھائی کا تقاضا کرتے تھے۔ انہوں نے مسلم علیحدگی پسندی کا اظہار کیا اور فرقہ وارانہ نظریہ کو بڑھا۔ لیکن اگرچہ اس ابتدائی دور کی علیحدگی پسندی میں 4-1939ء علیحدگی پسندی میں کافی پختہ مشرب تھا اس معاملے میں کہ یہ وہی فرقہ وارانہ جدوجہد اور خسارے کے احساس کے ایک مرتبہ پر مشتمل تھا لیکن ان میں ایک ویاوی فرقہ تھا 939 تک کوئی راستہ یہاں نہیں بچا تھا جس میں مسلمان اشرافیہ اس فوائد کو دوبارہ حاصل کر سکتی جن کیلئے ان سے میکڈونل کی روانگی کے بعد کے سالوں میں اتنی سخت جدوجہد کی تھی۔ اس چیز کو دہن میں رکھتے ہوئے، یوپی کے مسلم اشرافیہ کی طرف سے دو قومی نظریے کی حمایت زیادہ قابل فہم ہو جاتی ہے، کہ یہ محض ایک سرعہ بات و بات حیثیت کو برقرار رکھنے کے لئے نہیں تھی، بلکہ یہ لیگ سے سیاست دانوں کی طرف سے بعد بات کو

ستہال کر لے کر جواب تھا بلکہ یک گیرے احساسِ دانا بد عمل تھا: اس حیثیت کے چاکل ختم ہو  
جائے گا جو تیس سالوں کے ددراں دہ دارہ تعمیر کی گئی تھی غائب یہ احساسِ مایوسی و پھارگی تھا، جس  
سے انہیں مطالبِ پاکستان کو تسلیم کر سہ پہ تادہ کیا جو نہ جب کامیاب ہو گیا تو آخر کار اس نے ان  
میں سے بہت سوں کو اپنے وطن سے نوداع ہوئے دیکھا اور ان مسلمانوں کو جو پیچھے رہ گئے ہجرت کی  
ہی سیاسی قیادت کے چھوڑ دیا جراتی اپنی اہمیت کے اندر سے ہو

☆☆☆







## جدول ۲

حیدرآباد میں بڑے فرقہ وارانہ مسائل 1837-46

تاریخ	مقام (مقامات)	شرکاء	اموات	نقصانات
دسمبر 1837	مجبوئی	دستیاب نہیں	+2	دستیاب نہیں
مارچ 1838	چاگلبرگ	دستیاب نہیں	+3	دستیاب نہیں
اپریل 1838	دھلی	تقریباً 10,000	تقریباً 200	چھ مکمل جاو ہو گئے
جون 1838	اکبر	200 گرفتاریاں	+1	دستیاب نہیں
مارچ 1839	حیدرآباد	+50	+5	دستیاب نہیں
مارچ 1840	بیلار	دستیاب نہیں	+8	100 دکانیں جاو ہو گئیں
مئی 1840	دھت پور	دستیاب نہیں	15	دستیاب نہیں
نومبر 1840	ناکدر	دستیاب نہیں	17	دستیاب نہیں

کاروں کے ایک گروہ پر تلچاپور میں گھات لگائے ہوئے مسلمانوں کے ایک جتھے سے حملہ کر دیا، اسی دن سلطان شاہی میں حیدرآباد کا دن منائے گئے ہندوؤں پر مسلمان 'فٹنوں' سے حملہ کر دیا۔

ان تمام فتنوں کے باوجود، جو حیدرآباد کے حکام نے ان واقعات کو بھلا بنائے کیے کیں، یہ بات تمام متعلقہ لوگوں پر واضح تھی کہ فرقہ وارانہ صورت حال ایک غیر متوقع تبدیلی سے گزر چکی تھی۔ اپریل 1838 کے دھلی ہنگامے پر اپنی رپورٹ میں برطانوی ریڈیٹ دن کی سکنز نے یہ رائے دی کہ حیدرآباد میں مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان تعلقات کو ایک ایسا دھچکا لگا ہے، جس سے سمجھنا اس کیلئے آسان نہیں ہو گا۔ (1840) تک یہ بات واضح ہو گئی کہ وہ بھی نہیں سمجھیں گے۔ اس کے بعد ہندو اور مسلمان مختلف ریتے اختیار کر رہے تھے، ایک جمہور ہندوستان کے ساتھ اقلیت کی طرف جاتا تھا اور دوسرا آزادی کی سادہ فوجی پٹری ملک کی طرف۔ زمین پر اس پر سے اور دوسروں کے جذبہ کے ساتھ بھاڑا تھا۔

جیسا کہ آدمی توقع کر سکتا ہے، حیدر آباد میں 40 1937 کے ہنگامے نے سرکاری مکتوب میں حامی کن کھوٹ پیو کی اسہولت سے جہازات میں بھی او۔ برطانوی اور ہندوستانی سیاستدوں کی طرف بھی تیسروں کی وجہ دی۔ بچنے اس عملے کے اسباب کے بارے میں معلومات سے بھرپور تیس آئی کی کوئی کی نہیں ہے۔ اگرچہ ٹھوس شہادت کم وافر ہے۔ انڈیا ٹریڈ مینس میں برٹش ریریلوی ریکارڈ اور ادنی گنتی اور واقعات کے بیان سے قدرے زیادہ مواد اپنے اندر رکھتے ہیں۔ جبکہ تحریک پر دیش آرمی میں پانی جانے والی واری ظالمیں اس موضوع کے بارے میں قریب کی حد تک سپر ریڈ ہیں۔ مثال کے طور پر میں، دھپیت کے مساوات کے بارے میں، جس کی طرف، وزیر اعظم سر، کیرجیوری، ڈاکٹر کے نام کا خدات کے ساتھ ہے خود میں اشارہ کرتے ہیں کسی اندرونی رپورٹ کا کھوج لگانے میں کام رہا۔ (۷) اس شخص میں بحث اس دور میں حیدر آباد کی قدر و سارے کے صرف ایک پہلو پر مرکوز ہے گی جو سب سے بہتر دستاویز کی سوا کا حامل ہے۔

### 1938-39 کا سٹیپ گرو۔

بہت سے قوم پرست لکھاری 1938 کی تحریک کو نظام غیر ذمہ دارانہ، جاہل، نادور و قدامت پرست، حکمرانی کے خلاف عوامی ناراضی کے ساتھ منسوب کرتے ہیں۔ (۸) اس بات کی کہ یہ جاہلی طور پر ایک ہندو تحریک تھی و صاحت اس وجہ سے ہوتی ہے کہ نظام کے جبر کا نشانہ ہندوؤں کو ہی بننا پڑا۔ ایک مقامی اخبار نے اعلان کیا، حیدر آباد ایک ایسی ریاست ہے جس میں ہندو ہونا بدست خود ایک جرم ہے۔ (۹)

ستم ظریفان طور پر اس تعبیر کا دارودہار حیدر آباد و بار کے ایک نظارے پر ہے، جسے پہلے پہل برطانویوں نے پیش کیا۔ نومبر 1925 میں نئے تعینات شدہ رپریٹ، سرانیم ہارٹن سے نظام کے معاملات میں ایک خفیہ تحقیقات کا رپورٹ، اس کی رپورٹ نے برطانوی حکام کو متشدد کر دیا کیونکہ اس نے یہ ثابت کیا کہ وہاں کی انتظامیہ ناکام ہو گئی تھی۔ یہ کہ ریاست خرابہ حکمرانی مسئلہ تھی، وہ یہ کہ لوگ تقریباً پچاس برس کی آخری حد تک پہنچ چکے تھے۔ سیکرٹری آف میٹ لارڈ کن ہیڈ سے تیسرا کرتے ہوئے کہا، کسی حکمران کے خلاف اس سے زیادہ غور



فلاح و بہبود پر خرچ بہت کم ہوئی سے ہوتا تھا 38-1838 میں حیدرآباد نے بجٹ کا 16 فیصد سے کم، تعلیم صحت اور ترقی پر خرچ کرنا تھا، بمقابلہ 21 فیصد مرکزی صوبہ جات کے، 25 فیصد ممبئی کے اور نہیں فیصد دہلی کے جو کہ اس کے قریب ترین صوبے تھے۔ (14)

آئینی میدان میں بھی مسلسل جارہی رہا۔ 1830 کی دہائی تک شاہی احکام کے دو ہیے حکومت سے دور رہا اور ہمسایوں کے درپے حکومت کیلئے جگہ جانی لڑی تھی۔ لیکن یہ نوسل ایک دیکھا دیکھی یہ نہ تو قانون سازی کا آغاز کر سکتی تھی اور نہ ہی اسے مسترد کر سکتی تھی، اور اس کے 20 ارکان میں صرف دو غیر برکاتی ارکان شامل تھے، دو کی نامزدگی دیر پر عظیم کرتا تھا، اور چار جاگیرداروں اور ہائی کورٹ کے وکلاء کی طرف سے چنے جاتے تھے۔ جو کہ 200 رہے، دیکھا دیکھا اسے بھی کم مشتمل ایک مشترکہ حلقہ انتخاب تھا۔ کونسل کے درپے آئینی اظہار سے محروم ہونے کے علاوہ دوسرے طریقوں سے بھی ارادے عام کو نکالا جاتا تھا۔ کتب اور خیارات کو زیر دست طریقے سے شمر کیا جاتا تھا، اور اسمبلی کی آراء کو ایک شاہی فرما کے ذریعے مسترد کیا جاتا تھا، جو عوامی جلسوں سے منعکسین سے یہ تقاضا کرتا تھا کہ وہ پولیس سے جتنی کی اجازت حاصل کریں۔

سب سے آخری لیکن سب سے کم نہیں، کہاں بات یہ سوچنے کیلئے بھی خاصی پیچیدہ موجد ہے کہ نظام کی حکومت نے ہندوؤں کو مسلمانوں کی تسست ریادہ سے طریقے سے متاثر کیا۔ 1831 میں ہندو حیدرآباد کی رعایا کے 8 فیصد سے زیادہ پر مشتمل تھے، جبکہ مسلمان صرف 20 فیصد تھے، لیکن مسلمان حکومت پر غالب تھے اور اس کی برکات کا غیر متناسب حصہ حاصل کرتے تھے۔ مثال کے طور پر وہ پبلک مردس میں چار میں سے تین گزٹڈ مناصب پر قائل تھے (جدد 2) حکومت کے رہے تمام سکولوں اور کالجوں میں تین میں سے ایک منصب پر قائل تھے 3 جدوں 3 اور 4 جبکہ عطیات کیلئے مذہبی مجلس کے بجٹ کا 9 فیصد خرچ کرتے تھے (15)

## جدو س 2

حیدر یار میں نسفہ تقرریاں ۱۹۳۱

میزان	مسمان	ہندو	محکمہ
70	54	8	نیکر پریس
41	28	15	فنانس
218	196	20	ریونیو
148	138	12	عدالتی
53	40	13	پوس اور میل
238	183	53	تعلیم
88	41	45	طب
98	82	34	پبلک ورکس
168	128	40	دوسری
1 112	864	248	میزان

## جدو س 3

حیدر یار میں تعلیم 1935

میزان	مسمان	ہندو	سطح اور جہ
288.470	83 100	183.895	پرائمری
39 793	18 898	20.895	مڈ
28 740	14 384	14,358	ہائی
335.003	116.383	218. 621	میزان

درحقیقت ہندوؤں کو دوسری سر ملتی تھی کیونکہ یہ ان کی دولت ہی تھی جو بنیادی طور پر دربار کی درپردہ کی مالی مدداری میں تھی۔ ٹیکس سے آدھا گیارہ کی املاک اور قابل ٹیکس خالص زمینوں کو مد نظر رکھتے ہوئے ۱۹۳۷ میں ریڈنٹ کمر سے یہ تخمینہ لگایا کہ ریاست کی مالیت راجسی کے ۹۵ سے ۹۷ فیصد ہندو قومیت کی طرف سے دینے جاتے تھے۔ (۵) اگر ایسا ہے تو وہ بہت زیادہ زیادہ تھے۔

تاہم دربار کی نظامیہ کا سب سے زیادہ متاثر پہلو اس کی مالیاتی پالیسی نہیں، بلکہ اس کی مذہبی پالیسی تھی، عبادت گاہوں کی تعمیر اور مرمت، طہنٹ، مظاہر یا شنگھائی پارٹمنٹ کے دربار، فقیر کے تعلق تھی، جس کے عاقبہ طور پر مسلمان جسے کو اس مسوہوں کو غیر جانور دینے کا حق تھا جو ان علاقوں میں واقع تھے جہاں مسلمان کے پیروکاروں کی آبادی خاصی تھی۔ (۱۶) اور اس میں کوئی حیرت کی بات نہ تھی کہ ہندوؤں کی درختوں کو طویل عرصے تک اٹھو میں ڈال دیا جاتا تھا۔ (۱۸) موسیقی جو کہ ہندوؤں کی رسومات کا ایک جزو لاینک تھی، کسی بھی مسجد سے چالیس قدم کے اندر ممنوع تھی۔ مسلمانوں کے مقدس دنوں میں، مثال کے طور پر رمضان اور محرم کے مہینوں میں، ہندوؤں کو چار، چارویں کے اندر عبادت کر کے کی ترغیب دی جاتی تھی۔ اور ہندوؤں موسیقی کے تمام عمومی رسوم پر پابندی ہوتی تھی۔ ہندو یہ شکایت کرتے تھے درہندو رائے نام آراء برہم ہندوؤں ناگپور کے فرانسیسی رہنما کیسٹولک بشپ کے جس سے جون ۱۹۳۸ میں حیدر آباد کا دورہ کیا ان کے موقف کی حمایت میں نقل آئے۔ (۱۹) اس کے باوجود میں اس بات کو تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہوں کہ حیدر آباد کی صورت حال 'اسلامی جبری' ولی منظم مثال تھی ایک چیز یہ ہے کہ یہ تصور یہ فرض کرتا ہے کہ مقامی ہندو اور مسلم قومیتیں کوئی خوش متحد گروپ تھے، جبکہ حقیقت میں وہ دونوں گہرے طور پر دست پات، دو فرقوں میں تقسیم شدہ تھے، ہندوؤں کی طرف، برہمنوں اور غیر برہمنوں کے، اور نظام کی سلطنت میں بڑی حد تک دو بڑی مقامی، بالوں تنگو اور مرانی کے طرفداروں کے درمیان شدید مخالفت تھی۔ مسلمانوں کی طرف، یہوں اور شیعوں کے درمیان اور حیدر آباد میں اور جڑی طاقتور ہندو سے ہجرت کر کے آئے والوں، جنہیں مقامی زبان میں ملکی اور غیر ملکی کہا جاتا تھا، مخصوص القوم کشمکش پائی جاتی تھی۔ سیاسی طور پر یہ دو فرقے کم از کم جتنی ہی ہم جنس جتنی کہ مذہبی اور عیسیت۔ بلاشبہ ۱۹۳۵ کی دہائی تک حیدر آباد کی سیاست میں مرکزی مسئلہ غالباً ملکی





لازمی نہ تھی اور پر اعظم حیدری سے یہ واضح کیا کہ ایک طویل عرصے سے مسلم پابندی سے کہ تمام لوگوں کیلئے عوامی امن کو بچانے والے نقصان کو روکنے کیلئے صاف بازی کی کم سے کم مفہم کے تابع عمل کرنا اور رن ہو (23)۔ علاوہ ازیں یہ قوت میں لگتا ہے کہ بنگالی طور مساوی طور پر اس کو کئے گئے۔ انڈیا میں بنگال اور اسیسٹنٹ کے مینیجمنٹ کے باوجود 1930 اور 1938 کے درمیان (24) 13 نئے ہندو مند تعمیر کئے گئے اور 82 موجودہ مندروں کی مرمت ہو گئی۔ دوسری طرف مسلمانوں کی درخواستیں بھی جو مذہبی عمارت اور جلوسوں کے سلسلے میں انہیں تو میں کے تابع تھے جن کے ہندو تھے بعض اوقات انڈیا میں بنگال کو شاعری کی طرف سے مسترد کر دی جاتی تھی۔ مثال کے طور پر مئی 1938 میں ایک مسلمان رہنما بہادر یا بنگال کو بنگالیوں کے یوم پیدائش کی یاد میں ایک ریلی نکالنے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا گیا۔ جبکہ چند ماہ بعد ایک ہندو سماجی رہنما جی کو حیدر یا شہر کی گلیوں میں سے ایک جلوس نکالنے کی اجازت دے دی گئی۔ جو کہ وہ واقعہ تھا جس نے اتفاق سے بعد میں ہونے والے ستر گروہ کیلئے ایک سازگار ماحول پیدا کرے میں مدد دی۔ (25) بد مذہب حکومت کی مذہبی پابندی کے کچھ عناصر نے مسلمانوں کے احساسات کیلئے ایک برادرست طریقے کا کام کیا، کرسمس اور دوسرے غیر مسلم تہواروں کو عوامی تعطیلات کا اعزاز دیا جاتا تھا، حکومتی ملازمین کو سلام قبول کرے یا کسی اور مذہب کو قبول کرے کیلئے کسی شخص کی حمایت کرنے سے منع کر دیا گیا تھا۔ (26) اور گائے کے آئینہ پر مکمل پابندی تھی جس سے مسلمانوں کیلئے بقر عید کے تہوار کو مناسب طریقے سے منانے کو مشکل بنادیا تھا۔ پریس سرسٹپ بھی لگتا ہے کہ غیر جاہل۔ یہ طور پر لاگو کی گئی تھی۔ 1935 اور 1938 کے درمیان متعدد ہندو اخبارات پر فرقہ واریت کو ہمارے کی وجہ سے مفہم سے چلائے گئے۔ لیکن ایسا ہی سلوک ال اعظم اور ہیر گئی کے ساتھ بھی ہوا گیا، جو کہ دونوں سرکردہ مسلمان اچانک تھے۔ (27)

یہ بات بڑی عجیب و غریب ہے کہ وہ ہمارے کی مذہبی معاملات میں دو حریت کی علامت خود بد مذہب کا سربراہ تھا۔ نظام عثمان علی جسے عام طور پر بد فرقہ پرست بنا کر پیش کیا جاتا ہے، اپنی ہندو رعایا کے ساتھ منصفانہ رہتاؤ کرے کی سرکردہ کوشش کی۔ وہ کئی اوقات ہندوؤں کے تہواروں میں شرکت کرتا تھا اور متعدد موقع پر ان ہندو علاقوں میں جس پر بد مذہبی کا الزم لگایا جاتا تھا کا دفاع کرے کیلئے مدد طلب کرتا تھا۔ ایک موقع پر اس نے ان چار افسروں کے رہنما سرے کے

پھیلے کو مسترد کر دیا، جو ایک ہندو سب انسپکٹر پولیس کے حق میں گمراہ ہو گئے جس پر پٹنہ میں ایک ہانت کرے کا اصرار تھا۔ (28) جہاں علی کے وافی عطا نہ بھی کافی اصطلاحیت پسند نہ تھے، اگرچہ وہ نام کی حد تک ایک ہی تھے، لیکن ان کا رجحان شدت سے صوفی خیالات کی طرف تھا، اور محرم [کے تہوار] کے دوران وہ باقاعدہ طور پر اپنے آپ کو اچھے خاصے شیعہ جوڑی و جدبے کی حالت میں ڈھال دیتا تھا۔ (29) یہ کہے کی ضرورت نہیں ہے کہ سب کچھ نے سے نر مسلمانوں کے ہاں انتہائی حیرتوں کا دیا، 1938ء میں برطانوی ریڈیو سے یہ پیش گوئی کی کہ نظام دوست پر دہائی بھرتا نہ ہو گا، یہ... حیدر آباد شہر کی گلیوں میں شیعوں کا منظم قتل عام ہو گا، اگر وہ بے جتوں پر کاظم رہا۔ (30)

مگر کوئی ایک مذہبی گرو 1930ء کی دہائی میں، حیدر آباد دربار کی طرف سے برہمنی طرح آگے بڑھا تو یہ غالباً آریہ سماج تھا۔ سماج کے، جہاں پر دوسرے ناموں سے تعلق رکھنے والے خیانت کی مسست دیا رہ مرتبہ پادریاں لگائی گئیں، اس کے علاوہ میں کا پولیس کی طرف سے تنقید کی جاتا تھا، اور آریہ مسیحیوں کو، بعض اوقات دشمنوں کے نیچے جلاتی مسعود کر رہے پر انہیں سرکاری چاتی تھی جبکہ عبادت گاہیں بنانے سے متعلق ان کی درخواستوں کو انہوں میں ڈال دیا جاتا تھا۔ (31) تاہم بعض گناہ سے تریا یک ایسا استکنا ہیں جو اصولوں کو ثابت کرتا ہے۔ ایک بات یہ ہے کہ ان کی تعداد زیادہ نہیں تھی، چونکہ یک کروڑ ہندوؤں کے مقابلے میں صرف چند سو گنے دوسری بات یہ کہ آریہ سماج کے عقائد اور عمال بہت سے اہم پہلوؤں میں بڑے دھارے کے ہندوؤں سے مختلف تھے اور دربار انہیں آریاؤں کے ساتھ دیا دہشتی سے برتاؤ کرے کیلئے جائز سمجھتے تھے یہ ایک ایسا نقطہ ہے جس کی طرف ہم بعد میں لوٹیں گے۔ تخری بات یہ ہے کہ لگتا نہیں ہے کہ سماج نے اس ایذا رسانی سے کوئی بہت زیادہ نقصان اٹھایا ہو جو میوہ طور پر ان کے ساتھ برتی گئی 1938ء میں ناشر "آریہ سماج" میں شائع ہوئے والے اعداد و شمار کے مطابق عبادت گاہوں کے لحاظ سے آریاؤں کے ساتھ باترتیب مسلمانوں اور ہندوؤں کی مسست نہیں سے پانچ گنا، بھرتہ سلوک کیا جاتا تھا۔ (32)

اوپر پیش کی گئی شہادت کی بنیاد پر 1930ء کی دہائی میں حیدر آباد واضح طور پر ان معنوں میں اسلامی ریاست نہ تھی جن معنوں میں یہ اصطلاح اب عام طور پر لگی جاتی ہے۔ اور نہ ہی ایسا محسوس

ہوتا ہے کہ یہ معاصر معیارات کے مطابق خاص طور پر جا رہی تھی۔ ہو سکتا ہے نظام قتل و دہشت گردی، اور محبوط  
 عرصہ ۱۹۳۵ء کی دہائی تک وہ اپنی گیر بکٹوں سے آزاد ہو کر کام نہیں کر سکتا تھا جو کہ  
 بڑے پیمانے پر ممتاز مسلم سیاستدانوں اور برطانوی ہند سے تعلق رکھنے والے سابقہ آئی سی میں  
 افسروں پر مشتمل تھی جبکہ علیحدہ ہندو موجود تھی جس سے قانون کی حکمرانی قائم کر کے کام کیا ہو  
 تھا۔ ایک سول سروس تھی جس میں بنیادی طور پر بھرتی مقامی کے امتحان کے ذریعے کی جاتی تھی  
 اور ایک جدید مالی انتظامیہ تھی، جس کا دور استعمار کے عمومی معیار کے ہرے میں برطانوی  
 مبصر میں کہتے تھے کہ وہ صوبوں کے معیار کے ساتھ مقابلہ کر سکتا تھا۔ (۳۳) اگر تمام چیزوں پر  
 غور کیا جائے، تو شکر اپنا یہ آف جیوٹی منہ، بددی تاہم کے ساتھ اختلاف کرے کی کوئی وجہ ہوتی  
 نہیں رہ جاتی جس نے جون ۱۹۳۹ء میں ہندوؤں اور آریہوں کی برادریوں کی شکایات کی تحقیقات  
 کر کے بعد نتیجہ نکالا کہ ان میں تھوڑی سی مبالغہ آرائی کی گئی ہے، (۳۴)

تاہم، اگر یہ مطالعہ صحیح ہے تو یہ تعبیر کا پیچیدہ مسئلہ اٹھاتا ہے، اگر نظام کی رعایا کے ہندوؤں  
 اور آریہ سماجیوں پر صحیح طور پر جبر نہیں کیا گیا، تو کیوں ان کے ساتھ براہِ لوگ ۱۹۳۸-۹ء میں پٹی  
 شکایات کا اظہار کرتے کیلئے وہ بار کے خلاف سوں نا فرمان شروع کرنے پر مجبور ہوئے؟

۱۹۳۸-۹ء کا معاہدہ اور بھی پریشان کن ہو جاتا ہے، جب حیدر آباد کی سیاسی روایت کے تناظر  
 میں اس پر غور کیا جائے۔ ۱۹۳۸ء تک ریاست سیاہی طور پر خاموش تھی، کوئی عوام کی بنیاد پر مبنی  
 پارٹیاں نہیں تھیں، اور پریس میں اور عوامی سطح پر حکومت پر تنقید رسمی آواز میں تھی۔ ۱۹۳۱ء میں اکوڑ  
 میں مسعود ہونے والی چوتھی حیدر آباد سیاہی کانفرنس میں منتخب صدر رام چندرانا نیک نے

’ہمارے مفکران کی تعریف کی آج جس کی میرے معنوں قابلیت اور کام کرے کی صلاحیت اور  
 جس کی سادہ جادو کو ہر شخص کی طرف سے تسلیم کیا جاتا ہے اور وہ اپنے عوام کا فخر ہیں، اور جن کا  
 دور حکومت مختلف عوامی عمارت اور بڑے بڑے ذخیروں کی تعمیر کی وجہ سے شاعرانہ بن گیا۔۔۔۔۔  
 اور جس نے عوامی مفاد کے دوسرے بہت سے شعبوں کیلئے ایسا عطا کیا ہے۔ (۳۵)

اس حسبِ اطمینان کے موضوع کی گونج، ریاست کی پہلی حقیقی سیاسی جماعت، حیدر آباد سٹیٹ  
 کانگریس کے ہاتھوں کے بیان میں بھی پائی گئی، ستمبر ۱۹۳۶ء میں، حیدر آباد یوں کو اس کی تنظیم میں  
 شمولیت کی دعوت دیتے ہوئے بچے عوامی بیان میں کانگریس کی پروڈرٹل کمیٹی سے رٹ صاف جاسی

تحت سے ساتھ ہٹی پہ طوس وبادوں پہ رور دیا اور پیشہ بادشاہی کی عزت اور قوت میں صاف کر۔ کیسے کوشش کرے گا وعدہ کیا اس بادشاہ کی برائے ریاست کی عظمت اور قوت کی علامت ہے۔ (36)

یہاں اس بات کی طرف اشارہ کرے واں کوئی چیز نہیں ہے کہ 1930 کی دہائی میں حیدرآبادوں اپنے حکمران کے خلاف بے اطمینانی سے اہل رہے تھے۔ آئی ایک ایسی تحریک کی تعبیر کیسے کرے جو بظاہر بغیر کسی وجہ کے غوس شکل اختیار کرتی؟

میں سننے کا ایک حصہ قاضی ہو جائے گا، اگر یہ ثابت کیا جاسکے کہ 1938-39 کا سترگرہ حیدرآباد سے کم حمایتی تھا جتنا کہ یہ سبھی طور پر نظر آتا ہے۔ دربار نے، متوقع طور پر اس نقطہ نظر کی حمایت کی۔ اپریل 1939 میں وزیراعظم حیدری سے ریلیٹس کو یہ بے پیش کی کہ

’ان مظاہرین کی اصل تعداد، جو ریاست کے اندر سے ہٹی مرضی سے آگے آئے ہیں انجانی کم رہی ہے‘، دوران میں سے بھی کسی بھی مرتبے کے نوگ معدوم تھے۔ یہ بات یقین سے کہی جاسکتی ہے کہ اگر باہر سے آئے والے لوگوں کی مدد کا چاسکا تو حقیقت کوئی آریہ ۲۰ ج یا مہا سجا کا سترگرہ حیدرآباد میں۔ 1939۔ (37)

بعد میں حیدری نے تجویز کیا کہ سترگرہ یوں کا اتنی بھد سے اوپر غیر ملکی تھے۔ (38)

دربار کے علاوہ ہمار یقیناً بہت زیادہ ہیں۔ اس کے پے پائیس ریکارڈ جن کا خلاصہ جدول ۱۰ میں دیا گیا ہے، یہ ظاہر کرتے ہیں کہ ان سترگرے پانچھ ہزار مظاہرین میں سے 2 مردہ اور مئی 1939 کے درمیان گرفتار ہوئے اور اگرچہ اس بات کا امکان ہے، کہ اس غیر شناخت شدہ فیڈیوں کی بڑی تعداد میں سے حصوں سے اپنے چوب کو ظاہر کرے سے نکال کر، یا، کفریت برطانوی سے خوف زدہ ہوں۔ دوسری طرف، دونوں قسموں کے اکٹھے جمع کرنے سے بھی حیدرآبادی اکثریت میں تبدیلی نہیں ہوئے۔ اور اس بات کو سمجھنا مشکل ہے کہ اس مسئلے میں تحریک کے رہنماؤں کی طرف سے جاری شدہ دستبرداریوں کی اس کے اس اعتبار کے ساتھ مطابقت کی جاسکتی ہے کہ جیسا کہ جون 1939 سے 700 سترگرہ یوں کو اتنی دور دراز جگہوں سے بھرتی کیا گیا جیسا کہ رجنہان اور پنجاب۔ (39) متوازن طور پر پرتز بھد جردن، لوگوں کا مدد مقبول نظر آتا ہے۔

## جدول 4

حیدرآباد میں سول ناظرانی کیلئے گرفتاریاں

عرصہ	برطانوی ہندوستان	حیدرآبادی	غیر شناخت شدہ	محرک
1-14 نومبر	110	-	41	151
15-28 نومبر	-	-	158	158
1-14 مارچ	152	23	-	175
15-31 مارچ	521	-	105	626
1-14 اپریل	421	284	223	928
15-30 اپریل	1 378	190	81	1 650
1-14 مئی	683	60	218	969
15-31 مئی	701	-	211	912
کل	3 877	657	1,033	5,567

یہ کہنا بھی ٹھیک ہے کہ سترہ گروہ سے نظامی رعایا کی بڑا اکثریت کی طرف سے بہت ٹھنڈا استقبال پایا۔ جم کے پہلے چند ہفتوں کے دوران عوام کی طرف جوش و جذبہ کا نمایاں مظاہرہ ہوا جس میں 1,000 تک کے ہجوم روز بروز دارخندہ میں سو ناظرانی کے کھانوں سے گزر چکے تھے۔ لیکن نومبر کے اوائل تک سترہ گروہ کی تحریک کیلئے عوامی ہمدردی کمزور پڑنا شروع ہو گئی (40 اور 1939 کے وسط تک یہ رسم قدر عام ہو گئی کہ جتھوں کی آمد بھی جوتی سواروں پر مشتمل ہوتے تھے، چند قابل دیکھنے والوں کے اندر ایک آگہا اپنے ذاتی دلچسپی سے زیادہ پیدا کرنے میں ناکام ہو گئے۔ اس کے برخلاف آریہ سماج، باجی کرشن پرشاد کے، اس حلقہ کے خلاف آدرش لائی جبکہ منہو ہندو سیاستدانوں نے، جنہوں نے 1938 کے وسط میں، اصلاح کے حق میں مطالبات کے ہزاروں دستے میں تھے، اس چر میں ملوث ہوئے سے نکار کر دیا جسے ایک شخص نے عقارت سے غیر مہوار اور گمراہ

نوجوانوں کی ایک مجموعہ اور پ۔ (۹۲)

ہمارے مسئلے کے ساتھ مساوی طور پر برکل، تحریک کا سوال بھی ہے۔ نئے زیادہ غیر حیدر آبادیوں کو جو معروضہ طور پر دربار کی عدائی پالیسی سے براہ راست تکلیف زدہ ہیں جسے کس چر سے انکسار کردہ سو ناظران کی مہم میں حصہ لینے کیلئے اتنی دور تک سفر کریں؟ ستیہ گرووں کی مہم کے خاتمہ رڈنگ وچے کے مطابق سب سے بڑا عامل ذاتی تگن تھی

’ہمارے آدمیوں [رجنہ] جو اپنے صوبے کے چند لوگ ہیں، اور آریہ سماج کے ان قائل حمایت کارکنوں نے تحریک کی روایت کو بے دخل رکھا ہے۔ ہر بعد میں آئے والا امر۔۔۔ دفتر کے فرانس کا چارچ سنبھالنے کے بعد، اپنے آپ کو دوں و جان سے تحریک میں ڈال دیتا ہے، اس وقت سخت محنت کرتا ہے، دو دو مقامات کا سفر کرتا ہے، جی جی اجتماعات سے خطاب کرتا ہے اور پیچیدہ نظام کے مختلف اجزاء کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ اس کی مختصر مدت پر مشقت اور ذمہ داری سے بھرپور ہوتی ہے۔‘

ستیہ گرو کی تاریخ میں، یہی سخت کوشش اور منظم رضا کار کام ہی، کیلئے کیے ہیں، جنہوں نے قربانی ذات اور فرض سے تگن کا تناقلاں قدر دیکھا رکھا کیا اور۔ (۹۳)

تاہم حیدر آباد حکومت کو اس بات میں کوئی شک نہیں تھا کہ اس کا سرچشمہ، ذاتی معاہدہ۔ دربار حیدر کی کا حوالہ

’جو کچھ کرے کے ٹوکوں کو استعمال کر کے، ستیہ گرووں کی اس قسم کے ساتھ جو ستیہ گرو کرے کیلئے شراب پیتے ہیں، ان بے شمار جھولوں کے ساتھ، جو ان لوگوں کی طرف سے بوسے کیے جو یہاں ’بچے‘ کے بارے میں بہت شور مچاتے رہے اور سارے کی قوتوں کی طرف سے ان کا موقع پرستانہ استعمال، جو اس حالیہ مذہبی قانون سازی کے خلاف مخصوص مقامات کی طرف سے کیا گیا، جو سو کوکھ و کرکٹی ہے، اور جس کا مقصد، یہاں توں کی قرض داری کو کم کرنا ہے، اور جو کسان کی زمین کو سارے کادوں کے ہاتھوں میں آنے سے روکتی ہے، اس سارے معاملے نے عہد میں ایک کڑوا،  
’نقدہ چھوڑا ہے۔ (۹۴)

دو سو تصاویر خام اور مبالغہ آرائی پٹی ہیں لیکن دوسری سچائی کا جو ہر پنے غور رکھتی ہیں۔ دربار کی طرف داری میں یہ کہا جاتا چاہئے کہ لگا ہے کہ بہت سے ستیہ گرووں نے مقصد یا کم رکھ حیدر

نظریاتی وجوہات کی بنیاد پر سٹیٹہ روہ میں شرکت کی۔ ہو سکتا ہے کہ حیدری نے جب یہ کہا کہ سول نامہ لاء کی مہم بعض پکاوڑ ہے۔ ایک پتک تھی (45) تو وہ مبالغہ آرائی کر رہا ہو لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ بہت سے لوگوں نے مہم میں تجسس کی وجہ سے مہم جوں کے توڑ بے کے ساتھ، داس جیسے حصہ لیا کہ وہ سے اپنی مردانگی کو ثابت کر سہ کا ایک موقع سمجھتے تھے۔ بلاشبہ کچھ سٹیٹہ گروہی۔ جب عدالت کے سامنے لائے گئے تو وہ واضح طور پر برہمن نظر رہے تھے، جب انہیں ہنگامی فیصلہ کے احکامات ملے، جو چر بظاہر ان کے شہادت کے تصورات سے مطابقت نہیں رکھتی تھی اس سے بالکل شرمناک ایک تعداد، اپنے ہم خیال گروہ کے دہو کے تحت، ان گئی تھی۔ ان تمام لوگوں نے جو گرفتار کئے گئے، کوئی چھینے جیسے سے بعد میں، اپنے طرز سے عمل کیلئے حیدر آباد کے حکام سے معافی مانگی اور پولیس کی رپورٹس پر نظر کرتی ہیں کہ بہت سوں نے جب ایسا کیا تو وہ روپرے غالباً اس گروہ کے بہت سے لوگوں نے کبھی سرحد پار نہ کی ہوئی مگر انہیں معطلہ اڑاے جاے کا خوف۔ ہوتا تو (46) اس تھپے کی کہ ہو سکتا ہے کہ کچھ سٹیٹہ گروہوں کی اپنے مقصد کے ساتھ لگن بہت تھی ہو، مزید شہادت اس قدر کمزور معلومات سے ملتی ہے جو میں بنیادی طور پر پولیس کے ریکارڈ سے، مظاہرین کے سامنے حاکم کے سے حاصل رہے کے قابل ہو سکا ہوں۔ جیسا کہ آئی تو قیام کر سکتا ہے، اکثریت کا حصہ جو انوں کی تھی۔ اکتوبر اور نومبر ۱۹۳۸ سے درمیان ان گرفتار ہوے والے ۱۵۹ سٹیٹہ گروہوں میں سے جن کی عمر کے اعداد و شمار دستیاب تھے، ۶۳ تھیں سال سے کم عمر کے تھے، اور ۲۹ سال سے کم تھے، جبکہ ۱۱۳۹۹ کے دوران مہاراشٹر سے آنے والے ۱۱۲ اور ۱۳ سال کے لڑکوں کے شامل تھے۔ (47)

سامانی طور پر محروم گروہ بھی مہیاں تھے مہم کے ابتدائی مرحلے میں پکڑے جانے والے مظاہرین مخصوص طور پر طلبہ تھے، کارنگر تھے، چھوٹے لڑکے تھے، اور آوازہ گرا تھے، اور گران کے نقطہ نگاہ سے جائزہ لیا جاے تو جنہوں نے پولیس کو اپنا آئینوں کی تفصیلات مہیا کیں، اکثریت اپنا ہتھیار بھی کیلئے جدوجہد کر رہے ہوگی۔ (48) آخری لیکن، ہم بات سٹیٹہ گروہوں کی حاضری تعداد لگتا ہے کہ نوے ہوئے گروہوں سے آئی تھی، یا انہوں نے اپنی ناکامیوں کا سامنا کیا ہوا تھا۔ مثال کے طور پر ۱۹ سالہ سری ہرن گوند ہے وہ بون والدین کو کھو چکا تھا ۲۲ سالہ جی موندی ریل کی کہ اپنے والد نے گھر سے نکال دیا تھا، شکر رڈ اور ڈی گا مہر رڈ جو دہلیوں ۲۱ سال کے تھے، میٹرک

کے استھان میں قتل ہو گئے تھے۔ 20 س۔ کرشار کا والد قتل کے سلسلے میں حرقہ قتل گشت رہا تھا۔ اور 22 مارچ تکشن راو تعلیم چھوڑ دینے کی وجہ سے اپنے والد کی نظروں میں ناپسندیدہ تھا۔ عربیہ ہے مگر بعض صورتوں میں نفسیاتی طور پر تکلیف میں مبتلا یہ بوجواں ہے، اہمیت نانی کے اس نظری حلقہ کی غنائی کر سکتے تھے جو سہارا: اپنے چائے کا انتظار کر رہا تھا۔ (49)

ایک اور متعلقہ قاف، جو اس بات کی وضاحت کرے میں مدد رتا ہے کہ سنیہ گروہ نے بیوں سے ریا دو بیرونی لگوس کو اپنی طرف کھینچا یہ حقیقت ہے کہ ان کے سر میں رعایت دی گئی تھی، اس جتنے سے قاعدے جو 4 دئی 1938 کو پاتا سے آیا یہ اعتراض کیا کہ ان کے سر پہ کو مریض خیار کے لیے ہنری طرف سے حیدر آباد سے کیلئے 40 روپے، اپنے گئے تھے، ایک اور جتنے سے دھوکا کیا کہ انہیں بمبئی کے کسی مسٹر کو کھلے طرف سے بمبار 50 روپے کی رقم دی گئی تھی، ہندو مہا سبھا سے یکم سو سالہ ان کی مہم کو ان مدد پہنچا سے کیلئے 70.00 روپے خرچ کئے، اور ان میں سے انصار ریاہ تری کس اوسط 15 روپے سے حساب سے ملے کے کرایے مہیا کر لے کیلئے گئے۔ سریہ کان کا صرف اس سے بھی ریا تھا۔ ایک برطانوی اندر سے کے مطابق تین لاکھ۔ اور ہی طرح اس میں سے بھی دیا، وژ، لگتا ہے کہ کرایوں پر خرچ ہو۔ (50)

اس بات کو بھی تسلیم کیا جانا چاہئے، کہ معاوضہ پیش سے بھی اس تحریک میں کر رہا کیا، کچھ سنیہ گروہوں نے سیدھا سیدھا اپنے مقصد کو بہتر بنانے کیلئے اس میں حصہ لیا۔ شیخ چٹواریا نے صاحب در شیخ محمد الدین صاحب نے جس کی موجودگی کو حیدر آباد وینٹ کا گریس سے یہ تاثر دینے کیلئے ایک شہادت کے طور پر پیش کیا کہ اس تحریک کی حمایت مسلمان کرتے ہیں، ان اس اثر کو خراب کر دیا، بعد میں یہ اعتراف کر کے کہ وہ تو اس دھڑے پر کہ انہیں اچھے مہدے ملیں گے، (51) پیچھے پیچھے چلے آئے تھے۔ بعد میں مہا سبھا سے یہ اشارہ کیا کہ یہ احتجاج ختم ہو سکتا تھا۔ مگر ہندوؤں کا حامی تعداد میں سرکاری ملازمتوں پر تقرر کر دیا جاتا۔ (52) دوسرے لوگوں سے، لگتا ہے، کہ اپنی سیاسی حوصلات کو آگے بڑھا کے کیلئے حصہ لیا۔ مثال کے طور پر، چٹے، سمر، مہاشے کرشن نے شولا پور کی ورنسول کے اس حکم پر عمل کر کے سے انکار کر دیا کہ جتنوں کو 25 افراد سے زیادہ کا نہیں ہونا چاہئے، اور ایک ہزار رضا کاروں کی سرحد کے آر پار قیادت کرنے پر اصرار کیا۔ یہ افواہ تھی کہ کرشن نے اپنے اور اپنے اخبار پر تاب کیلئے زیادہ سے زیادہ شہرت حاصل



کر۔ کیلئے نکلا ہوا تھا: (53) اسی طرح کے حالات نے، ہو سکتا ہے، کہ (ایمو کریک سوراج پارٹی کے رہنماؤں کو شامل ہوئے) پاکستان ہو۔ جسوں سے مئی 1938 میں تحریک میں شمولیت اختیار کی۔ جہدِ برکت اصحابِ اہل سے یہ کہہ رہے تھے کہ یہ جلد ہی ختم ہو جائے گی۔ برطانویوں کے مطابق اس کا مقصد و چندوں کیلئے [حیدر آباد] ریاست کی جیسوں میں ایس بی کی ملکیت تھا کہ شہادت کا تاج حاصل رہا تھا، (54) آخری بات یہ کہ ہو سکتا ہے کہ وہ پار کے روٹی پر وگرام کے مخالف مخصوص معادلات نے بھی اس میں ناگہان لڑائی ہو۔ حیدر آباد کی قانون کی کتاب میں 1938 کے دوران صدارت کے مقررہ وقت نے جماعتی طور پر سامانہ کی منافع خوری کیلئے خطرہ پیدا کیا، جو کہ ایک ایسا پیشہ تھا جس پر تارک وطن ہندوؤں اور ریاضوں کا قبضہ تھا۔ اور 1938 کے موسم گرما میں حیدر آباد میں سامانہ کیلئے کا قیام یہ ظاہر کرتا ہے کہ کم رکن کچھ قریب حوالہ اس قانون ساز کی مخالفت کرتا چاہتے تھے۔ کیا وہ خلیفہ سرگرمی میں بھی ملوث ہو سکتے تھے؟ اور بارہا ایسا ہی یقین رکھتا تھا۔ ایک میٹر کرنے کہا، میں سمجھتا ہوں کہ ہم جلد ہی یہ معلوم کریں گے۔۔۔ کہ شہر کی سامانہ کیلئے متیہ گروہ کی تحریک کی پشت پر ہے، (56) بد قسمتی سے اس مقدمے کی انہوں شہادت تائید ہے تاہم یہ حقیقت کہ تحریک کے تین مقامی رہنما لاہور میں لائسنس ایکسپریس کمیٹی جس کی ملکیت ایک آریہ سماجی بینکارا عدالت کے پاس تھی کیلئے قائم رہے تھے اسے بظاہر کچھ حقوق بنا دیتی ہے۔

دوسری طرف، ڈگ ورنے کی طرف سے پیش کیے گئے اعلیٰ اقدار سے حامل نظریے کے حق میں بھی کچھ کہا جائے۔ یہ حقیقت کہ بہت سے متیہ گروہی برطانوی ہندو آئے اور یہ کہ کچھ سے حصہ لینے کیلئے رقم قبول کی اس بات کو ثابت نہیں کرتی کہ وہ کرائے کے مساوی ہندو تھے جنہیں حیدر آباد کے ہندوؤں کی غلامی و سبوتاژ سے کوئی دلچسپی نہ تھی۔ اس کے برعکس پریس کی طرف سے انٹرویوئے جاسے واسے بہت سے مظاہرین ملکیت کہہ چکے تھے کہ یہ تھے اس کا گہرا شعور تھے۔

عدالت میں وہ سبھی چیز کہانیاں، جو حیدر آباد میں چھائی سے چھپ کر واپس آ رہی تھیں کسی بھی بے مقصد رہا کار کو، کسی جتنے میں شامل ہونے سے پہلے دو دفعہ سوچنے پر مجبور کرتی تھیں۔ کانگریس کے رکن جمنالال بھاج سے دسمبر 1938 میں پانچ سالہ قیدیوں کا معاہدہ کیا اور نئے زخم اور خراشیں دیکھیں کہ وہ بلاشبہ قائل ہو گیا کہ انہیں، ہر جواز جسدی تشدد کا نشانہ بنایا گیا تھا۔ (58) وہ اس آئے وائے دوسرے لوگوں نے یہ دعویٰ کیا کہ انہیں بھوکا مارا گیا ان پر کوڑے برسائے گئے،

رنجیروں میں جکڑا گیا اور دوپہر کے وقت چھٹا سینے واں دھوپ میں پکا پمیا (59) یہاں تک موت کی رپورٹیں بھی تھیں۔ 3 مئی کو ڈگ وچے کے چھیل گودا سٹریٹ میں ایک سٹیگرہ کے قیدی کی موت کے بارے میں ایک بلاڈ سینے والی کہانی شائع ہوئی۔

’دشنوی جو کہ بھگوت ٹنڈا کرنا پڑا تھا 2 مئی کو جیل میں مر گیا۔ اس کے سر کے پچھلے حصے میں ایک گہر ڈھم تھا۔ اس میں سے خوب سیڑی مقدور چلی گئی تھی۔ اس کی ناک میں سے بھی خوب نکل آتا تھا۔ یہ صبح تو کرا سے جیل میں بار چٹا گیا ہے۔ اس کے سر کے پچھلے حصے کا ڈھم بھی لائچی کے جسے سے ہو تھا۔ لائچی کے جسے کے نشانات اس سے ہارہ اور سر کے نیچے بھی نظر آ رہے تھے۔ (60)

جون تک آ رہے تھے اس بات پر اصرار کر رہا تھا کہ کم از کم 10 قیدی قجیل میں مل کر مر گئے تھے۔ (61) ان ملکر رنجیروں کو جیلوں سے یہ پروپگنڈہ پڑھا یا ڈنکی جیسوں کی ان مریاں تصاویر کو دیکھا جس کے ساتھ تھیں کوئی شک نہیں رہا ہوگا کہ سٹیگرہ ایک بھیدہ کام ہے جس میں مدگی اور اعضا کا حقیقی خطرہ پنہاں ہے،

تاہم حیدر آباد کی جیلوں میں حالات اس قدر خوفناک نہیں تھے، جیسا کہ آ رہے تھے کے اطلاعات نے ظاہر کیا اتنے زیادہ قیدیوں کی موت بری بات ہے، لیکن ثنائی طور پر یہ فی قابل ذکر نہیں ہے۔ لوگ لائچی کے حملوں کے علاوہ بھی بہت سی چیزوں سے مر سکتے ہیں۔ اور اموات کے اعداد و شمار ان اعداد و شمار کے ساتھ بالکل مطابقت رکھتے ہیں۔ 1930ء کی دہائی میں برطانوی ہند کی جیلوں میں ریکارڈ کی گئیں جنہیں بھری دسباب کے ساتھ منسوب کیا جا سکتا تھا۔ (62) اعداد و زیریں سٹیگرہ کی وہ مروجہ 1939ء میں حیدر آباد میں المکرئی کوئی عام مروجہ تھی۔ اس میں جرنائی کے 15355 سال سے کم عمر کے لڑکے اور 13260 سال سے اوپر کے مر شامل تھے۔ بلاشبہ بچوں اور بڑے بھے لوگوں کی موجودگی اتنی مہیاں تھی کہ حیدر آباد کے حکام سے یہ شک نہ شروع کر دیا کہ ان میں حاکم طور پر پروپگنڈہ کے مقصد کیسے بھرتی کیا گیا تھا

آ میں فی ہولٹر نظام کے ڈائریکٹر جس آف پولیس نے لکھا میں اس بات پر قائل ہو گیا ہوں کہ آ رہے تھے اور ادنیٰ طور پر ہمارا اور کھڑا اور کو اس امید میں عدالتی گرفتاری میں سمجھتی ہے کہ وہ ہماری جیلوں میں قدرتی موت مر جائیں گے اور ہمارے آ رہے تھے اور یہ الزام لگا سے کا

موقع مل جائے گا کہ برے برے سلوک سے ان کی موت کا سبب بنے ہیں۔

یہی حال ان میں سے کوئی چیز بھی دھاندلی کے بغیر کے اسکاں کو خارج نہیں کر سکتی لیکن اگر تعداد واقع ہو تو جیل حکام سے شہادت کو چھپانے کی کوشش نہیں کی۔ اس تمام آریاؤں کی معین، جو تحویل کے دوران سرحدیں جلائے کیپٹن سماج کے حوالے کر دی گئیں۔ وہ ہر صورت میں سماج کے نمائندوں سے رسیدوں پر دھتکار کے رہے جو اس بات کی تصدیق کرتی تھیں کہ مہینوں کی جیل حیات میں انھیں یہی آسماں کی تصاویر کی شکل میں نظر آ رہی ہیں۔ جیسا کہ پولیس کے ورور پرنسپل اور ناٹسکر کے طور پر یہ سنے دی تصاویر اور معنی کے زعموں کا جمل پنا مقصد نکالنے کے آسان واقع ہیں۔ (64)۔ جہاں تک بڑے بڑے پر قیدیوں کا تعلق ہے تو یوں لگتا ہے کہ حالات ایک جیل سے دوسری جیل میں مختلف تھے۔ جب اپریل 1938 میں بالتر سے ریاست کے حقوق اداروں کا دورہ کیا تو اس سے دیکھا کہ گلبرگہ اور حیدرآباد میں کچھ حصے کو صاف کر کے کیپٹن شہر میں ہٹائی گئی عارضی جیل میں ضرورت سے زیادہ جھوم ہوئے کی وجہ سے کچھ چھوٹے موٹے مسائل پیدا ہوتے ہیں لیکن بہر حال وہ اس طریقے سے مطمئن رہیں تو اس طرح طریقے سے اکثر جیلوں کو چھاپا چار ہاتھ اور اس سے گلبرگہ میں کمپ جیل کا حوالہ بطور ایک مثال کے دیا۔

’ہم نے ایک ہنگامہ کرنا ہے پر یہ ہے جو گلبرگہ شہر سے باہر خواہ صورتی سے ایک اونچی جگہ پر واقع ہے، اور کچھ رہتا جیسا کہ رائن سونی۔۔۔ کٹن چند اور عمارتی لاس۔۔۔ اس جگہ میں رہتے ہیں۔ وہ وہاں بہت خوش ہیں کیونکہ اس کے پاس خدمت سرانجام دینے کیلئے نوکر بھی ہیں، اور انہیں کتابیں اخبارات رسائل لکھنے کا سامان اور دیکھنا دیکھنا دیتے ہیں۔ (65)

خلا و انہی بہت سے سٹیج گری کی جیل نہیں گئے اس سببوں کو مہلوں سے معافی مانگنے پر مادی طور پر صرف ایک رات کیلئے، ڈیڑھ سے دو دو گھنٹوں کیلئے دیکھ کر رکھا گیا اور پھر اس کے اصلی مقامات پر جانے کیلئے فریوں میں بندھا دیا گیا، اور نونوں کو جو ضرورت مند تھے۔ ڈاکٹر کی طرف سے کریم کی رقم بھی دی گئی۔ معمولی طور پر ان مختصر وقت کے قیدیوں کو شکایات کر کے کیلئے کچھ نہیں ملا۔ جب ایک 56 افراد پر مشتمل جتھا جس کی قیادت پانچواں آفر، وینڈورسٹ دون پر تھی کر رہا تھا۔ مئی ۶ چار (ی پی) سے پانچواں تو اس سے حیدرآباد پولیس کیلئے نقل جس کا مسئلہ پیدا کر۔ اس کا نتیجہ نتیجہ گریوں کے چوبیس گھنٹوں تک جھوٹا ہونے کی صورت

میں نکلا تاہم نکلے دس ایک کھار ہاوری جی خاصہ جو برتنوں، حورک کے سمانا ور ہاوریوں سے بیس تھوڑا چیس سیکل۔ (۱)۔ مصلیٰ صدر مقام نادر سے خصوصی طور پر سار گیا اور قیدی جلد ہی بڑے آرام سے حکومتی خرچ پر کھانا کھا رہے تھے۔ ہمیشہ پولیس کی بربریت کی تاب میں رہنے والے حیدرآباد وچے سے یہ اعتراف کیا کہ صرف ایک دھاکا کے ساتھ روشنی سے مٹا گیا، اس بات کا اصرار کرتے ہوئے کہ دھاکا کا تینیل کو اپنے اصرار بالائی طرف سے اس کے نامناسب رویہ کی بنا پر پیش کی گئی۔ (۶۸) کیا یہ روپ اپنے قیام کی تلخ یادیں اپنے ساتھ لے کر واپس گیا ہوگا؟ بہر حال میں تو اس پر شک کرتا ہوں۔

آئیے ہم اب تک کے اپنے نتائج پر غور کریں۔ ہم نے یہ ثابت کیا ہے کہ ۱۹۳۵-۳۸ کے جنگلے میں ٹوٹ بہت سے لوگ بیرونی دھاکا صحتہ جوڑکوں اور ریٹوں پر برطانوی ہندوستان سے آئے تھے۔ یہ کہ ان لوگوں میں سے بہت سے اسکی مختلف ذاتی وجوہات بنی پر آئے تھے، جن کا ریاست کے اندر کی مذہبی مسودت حال سے کوئی تعلق نہیں تھا اور یہ کہ تحریک کے مقامی محرک کار زیادہ تر حیدرآباد شہر کے شہری پروکاری طبقے سے تعلق رکھتے تھے جو کہ ایک ایسا طبقہ تھا جو طبقے کے رہنماؤں کی طرف سے تشدد کا عاکی تھا ورنہ ان کی چابکدستیوں کا شکار تھا۔ لیکن اس سے پھر بھی تحریک کے پیداوی سبب کی تشریح نامکمل رہتی ہے۔ دھاکا اور ریہ و دھاکاؤں کو حیدرآباد کی حکومت کے خلاف ایک شدید قدم اٹھانے اور سوسائٹل مالی شروع کرنے پر اس چیز نے اکسایا جبکہ وجہ یہ کہ اوپر لکھا گیا، ان کے ہم مدہبوں کی حالت حقیقتاً، پورے کس نہ تھی؟ اس سے جو دھاکا سامنے آتی ہے، وہ وہ عوامل پر زور دیتی ہے، جو دھاکوں کے دلوں کا خراکار برطانوی ہندوستان سے تعلق رکھتے ہیں، سیاست داری اور مذہب تبدیل کرانے کا عمل۔

۱۹۳۵ کی دہائی کے دوران برطانوی ہند میں سیاسی واقعات سے لوہوں کی رہنمائیوں میں آئینی تبدیلی کے امکان کو تیز کر دیا ۱۹۳۵ میں گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ نے صوبوں پر دھاکا حکومتوں کا حاکمی مقدر سے رو دیا، اور دوسرا بعد نے زمین کی توسیع شدت حق رائے دہی کی شقوں کے تحت مسعود ہوئے والے عام انتخابات انڈین نیشنل کانگریس کی غیر متوقع فتح پر منتج ہوئے، کیونکہ نیشنلسٹ گیا رہ میں سے چھ صوبوں، بشمول، ممبئی، دہلی صوبہ، جات، اور مدرس کے قطعی اکثریت کے ساتھ منتخب ہو گئے۔ کچھ دیر کیلئے کانگریس حکومت سمجھنے کی اصلاحیات کے بارے

میں ستمبر ۱۹۳۷ء میں اس سے اپنے تعلقات کو ایک طرف رکھا اور اقتدار کی باتیں سمجھا رہا تھا۔ پریٹال تھیوڈور ٹاسکر نے لکھا: ان تین صوبوں میں کانگریس کے وفد میں سے سے جے حیدر آباد کو گھیرے ہوئے ہیں۔ ناگزیر طور پر ریاست میں موجود نظم و ضبط کی مخالفت تمام قوتوں اور کر دیا ہے۔ (۱۹۳۷ء)

جس کیلئے ایک اور خطرہ "حقیقی میں صوبوں اور ریاستوں کے مل ہندوفاقی کیلئے کوہِ منہاں" تھا۔ ایک نئی حق کے حق میں سر پر تلے رہا تھا۔ جبکہ مجددیاتی کی حتمی شکل بھی طے ہونا تھی، یہ فرض کر لیا گیا کہ ریاست ال وفاقی قوا میں کے تابع ہوگی جو نادرہ ہندوفاقی ماحول میں کی طرف سے لگوئے جائیں گے، جس کی موجودگی امر کی حکومتوں کی طرف سے شہری حقوق کی خلاف ورزیوں کو روکنے کی خدمت سرانجام دے گی۔ اس طرح، اگرچہ ۱۹۳۵ء کا ایکٹ ریاستوں سے وفاقی حلقہ میں اپنے مائندوں کو منتخب کر کے کیلئے حوائی فرض کیا جاتا تھا کہ جمہوری عمل میں حصہ لینے کا تجربہ ریاستوں کی حکومتوں کو سخت گیری سے تھمیت کر اسی سمت سے آنے گا۔

جڑی طور پر اتفاقاً حوالے سے چنے کیلئے اور جڑی طور پر راج میں اپنے ان آقاؤں کو شہداء کر کے کیلئے، جو اس نقطہ نظر کے قائل ہو گئے تھے کہ کانگریس کے خلاف ڈٹے رہنے کیلئے۔ ریاستوں میں کچھ آئینی تبدیلی کی ضرورت ہے۔ نظام نے ستمبر ۱۹۳۷ء میں پروویسور ڈی بی راؤ مودا آئین مگر کی چیئر مین شپ میں اصلاحات کی ایک سکیم تیار کر کے کیلئے ایک پانچ رکنی کمیٹی مقرر کی۔ تاہم اس حکمت عملی کا اثر انا جہاں سے تو ہے کی محدود شراکت کے باوجود شروعات نے ہی یہ امید پیدا کر دی کہ وہ ہر ایک نئے راستے کو اختیار کرنے پر آمادہ ہے، جبکہ عوام کی طرف سے اتحاد پر صوبہ کر کے کے کمیٹی فیصلے سے لوگوں کو اپنے نقطہ نظر کی حمایت میں راہ ہموار سے کیلئے تنظیموں کا آغاز کرنے کی حوصلہ افزائی کی۔ ان میں سے ایک تنظیم "جے حیدر آباد ہینڈ کونٹین" سے جے حیدر آباد کی سیاست میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا۔ جب اس سے آصف جہاں خاندان کی سرپرستی میں عوام کی طرف سے ایک دہریہ حکومت کے منصوبے کیلئے سنجیدگی سے پکار دی۔ (۱۹۳۸ء) ساتھ ہی ساتھ آئین مگر کی تعزیری سے فرقہ وارانہ کشش کی حدود کو وضع کر کے میں مدد دی۔ مگر چہ ہندو مت وسط طبقے سے دربار کی اس کی دور اندیشی کی وجہ سے تعریف کی، لیکن مسلمان اشراف سے پر تشدد رد عمل کی پیش گوئی کی، اگر کمیٹی کی رپورٹ ایک جمہوری نظام کے قیام پہ تلخ ہوئی۔ (۱۹۳۹ء)

یہاں تک کہ حیدرآباد پرنسز کنونشن، جس میں متحدہ مسلمان شامل تھے، ممبروں کی اصلاح کے درجے کے بارے میں متفق ہوئے میں ناکام ہو گئے جس کی ضرورت تھی، اور یہ کنونشن آخر کار اس وقت ٹوٹ گیا، جب ڈکنگ کیمپ کے پانچ میں سے چار رکاب سے اس کو حتمی طور پر منسکریت ہندوؤں کو جو لائی ۱۹۳۵ میں حیدرآباد ٹیسٹ ٹیگٹس کے جھنڈے تلے دو باہر کر دیا۔ گروپ ہندو کہتے چھوڑ دیا۔

مقامی دیوبند کریمک فرسٹ سے اپنے آپ کو یہ انداز دے کر گاندھی اور سہرو کی انڈین نیشنل کانگریس سے ریمو ہار ہونے کا اعتراف کر دیا۔ عوام کے سامنے دووں تنظیموں نے اس اعلان کو برقرار رکھا کہ وہ علیحدہ اور خود مختار ہیں، لیکن کوئی بھی شخص، چاہے جیکبہ حیدرآباد حکام، اس لگوو دوسے سے دم کے میں سے۔ داروہا اور دھلی صوبہ جات کے درمیان آدھو جنت کا جائزہ منٹریل پراسس میں دوبارہ کئے شتوں کی طرف سے بیا جا رہا تھا اور جلد ہی یہ بات واضح ہو گئی کہ ہمت افزائی اور غائبانہ مدد بھی حاصل کر رہی تھی۔ در اس عمل میں بیادنیوں کا کام بید میں قائم آل انڈیا سیمینار ایسوسی ایشن ٹا ایک ڈام ٹنگ چندوڈ پکا کر رہا تھا۔ (۱۹۵۰) بعد میں پورا جانا نیرڈو کی تیار کن رپورٹ کی بنا پر (۱۹۶۱) کانگریس نے حیدرآباد سٹیٹ گروہ سے اپنے آپ کو حاصیل پر رکھنے کی کوشش کی، اور دسمبر ۱۹۳۸ میں اپنی ریمو ہمت منظم کو اس مہم سے بالکل پیچھے ہٹ چاہے پر آباد کیا، تاہم کانگریس اس سے رکی حد کی نشاندہی کی۔ جیسا کہ گاندھی نے ڈھنڈائی سے ہر جگہ میں لکھا، ٹیسٹ کانگریس نے کے لوگ چری رہنمائی میں کام کرتے رہے ہیں (۱۹۶۲)

حیدرآباد میں ممبروں کی تحریک کی کانگریس کی رہنمائی اس مفروضے پر محسوس کی گئی کہ آل انڈیا اتفاق رہا ہے اور یہ کہ وفاقی مرکز میں اس کے طاقت پر قبضہ کر کے کے موقع کیسے ریپنٹس میاویں اہمیت کی حامل تھیں۔ (۱۹۶۳) اس سلسلے میں اس کے معائنات ہندو مہا سبھا کے مقاصد سے ٹکرا رہے تھے جس سے ۱۹۳۷ کے انتخابات میں بری کارکردگی دکھائی تھی، اور جس سے ۱۹۵۰ سے پکا سے پر ہندوؤں کی آبادیوں میں ریاستوں میں ووٹوں ٹا ایک خیر حریہ رکھا تھا۔ کانگریس کی طرح مہا سبھا کی آنکھ بھی وفاقی منتظر میں حیدرآباد کی ۱۹۵۱ پیشگوئی کی فیصاحت نامزدگی تھی، جن کا مسلمانوں سے پر ہونا چاہی تھا، مگر انہم کو اپنی مرضی کر کے کی جارت رکی جاتی تو، علاوہ ۱۹۵۰ میں مہا سبھا ۱۹۳۱ اور ۱۹۳۳ میں کشمیر اور لاہور کی ہندو کی ریہ حکومت ریاستوں میں (۱۹۵۸) کسانوں کی بے چینی

کی حوصلہ افزائی کیلئے مسلم احرار پارٹی تک وہیں پہنچنے کے ایک درجے کے طور پر۔ اور اس کے پیغام کو جنوب جہاں ہندو قومیت تقسیم شدہ کراؤ اور غیر منظم تھی، تک پہنچانے کے ایک طریقے کے طور پر حیدر آباد میں اس عوامی تحریک کی حمایت کرے پر آمادہ ہوئی۔ (۷۵) ایک اور گروپ جس نے ۱۹۳۹ء کے حیدر آباد کے انتخابات میں فعال دلچسپی لی تھی انڈیا سٹیٹ پیپلز فائبرس (A S P C) تھی، جو کہ امراتی رعایا کی بھرتہ منظم تھی۔ جو پہلی میں قائم تھی، مہاسا جی طرح اسے آئی جس نے سی سی بھی جنوب میں کزوری اور اس سے حیدر آباد میں ابھرتی ہوئی مزاحمت کو برصغیر کے ال دیکھے بھائے۔ جسے میں ٹر سوخ کو بڑھانے کے ایک موقع کے طور پر دیکھا۔ (۷۶) یہ حیدر آباد کی ایک بڑی ہندوستان ریاست کے طور پر ترقیاتی اہمیت کا احساس رکھتی تھی اور اس بات کا بھی کہ نظام پر فتح ایک مقبوض تحریک کو کسی بھی اور جگہ ویر دست جذبہ دے گی۔ میراج کے بی وی شیواجی نے کہا، 'مگر ہم وہاں کامیاب ہو سکیں تو ہمیں ہر جگہ کامیابی حاصل ہو جائے گی بی سی سے بے حیدر آباد کے دوستوں کو اس بات پر ابھی راکھ دیا کہ وہاں کے ساتھ سخت رویہ اختیار کریں اور مکمل ہندو حکومت سے کم کسی چیز پر جھگڑتے۔ کریں ہند میں۔ جب حیدر آباد سٹیٹ فائبرس قائم ہوئے تو یہاں اٹھارہ میں دسپے گئے نام پبلک سٹیفنی آرڈیننس کے تحت خلاف قانون قرار دیا گیا تو بی ایس بی سی کے کارکن سب سے پہلے اس کی مدد کرنے کو جمع ہوئے۔

وہ چوتھی تو بی بی عمت جس سے حیدر آباد کی سیاست با بی میں اپنا حصہ ڈال تھی، انڈیا مسلم نیک تھی، گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ میں شامل وفاق یا شکل کی اسی ہار خنی سے مخالف کی وجہ سے، جس سے پرمہاسا جس کے حق میں تھی، ایک یہ یعنی تھی تھی کہ اس کی بقا کی بہترین امید صوبوں اور ریاستوں کی ایک علیحدہ مسلم میڈریشن کی تخلیق میں ہے۔ ۱۹۳۸ء میں سندھ پراونشل مسلم لیگ کانفرنس نے حکومت سے درخواست کی

آئینی اصلاحات کی ایک ایسی سکیم تیار کرے کہ جس کے تحت مسلم اکثریتی صوبے، مسلم مقامی ریاستیں اور وہ علاقے جہاں مسلمانوں کی کثرت آباد ہے، اپنے وفاق کی شکل میں مکمل آزادی حاصل کر سکیں، اس اہدائے رت کے ساتھ کہ ہر صوبے یا رکن کی در مسلم ریاست بھی وفاق میں شامل ہو سکے۔ (۷۸)

بعد میں لیگ کے صدر ایم اے جناح نے اسے واضح کیا کہ 'مسلم مقامی ریاستوں' کے اس

کے قصہ میں مسلمانوں کے زیر حکومت ریاستیں بھی شامل ہیں۔ اس تعریف سے بڑی تسانی سے حیدرآباد میں داخلے کا رواج رکھوں دیا، اور ۱۹۳۸ میں جناح سے نظام کی سالگرہ کی تقریبات میں دعوت کا فائدہ اٹھایا اور وہاں ان خطوط پر کچھ لاپی، نگ کی۔ (۷۵)

ان چار تنظیموں میں سے دو۔ لیگ اور مہا سبھا۔ کھلے طور پر فرقہ وارانہ پارٹیاں تھیں۔ تیسری نے کی ایس بی سی، اگرچہ اصولی طور پر سیکورزم کے ساتھ وفاداری رکھتی تھی۔ لیکن وہ حقیقت ایک ہندو جماعت تھی، جس کا اکثر دل ان لوگوں کے ہاتھ میں تھا جس کا نقطہ نظر عیسویں صدی کے اداس کی مہاراشٹر کی نشوونما پر کی تحریک میں ڈھلا ہوا تھا جس میں ان کے گنیش اور شیدھ جی کے عقائد شامل تھے۔ (۸۵) ایسے سرپرستوں کے ہوتے ہوئے یہ کوئی حیرت کی بات نہیں کہ حیدرآباد کی سیاسی تحریک آخر کار فرقہ وارانہ خطوط پر قطعیت کا شکار ہو گئی۔

برطانوی ہند، حیدرآباد کے درمیان اعرار کی آمدورفت سے سیاست بازی کا نیک مزید میکانیہ تفکیک دیا۔ ۱۹۳۵ میں تقریباً پچاس سو چورس حیدرآباد جمہور کرگانہ کی دس ناخرمائی کی تحریک میں شامل ہونے کیلئے چلے گئے، (۸۶) اور اگلی دہائی کے دوران نظام کی رعایا کے یکساں مزید افراد کا گریس۔ مہا سبھا اور لیگ کے سالانہ اجلاسوں میں شرکت کر کے کیلئے باہر چلے گئے۔ ۱۹۴۲ اور میانہ طبقے کے ہندوؤں کا ایک بڑا گروہ ۱۹۳۸ کی دہائی میں اپنی تنظیم کو بڑھاوا دینے کیلئے ریاست کو چھوڑ کر چلا گیا، جبکہ شمالی ہندوستانی سے ہزاروں مسلمان ریاست کی وسعت پاتی ہوئی پبلک سروس میں ملازم ہوئے ریریڈنٹ سے یہ تحریر کیا کہ غلطی تحریریں بہت زیادہ صحت ہو گئی ہیں، جبکہ عاید سالوں میں باہر سے آئے والے لوگ بعض اوقات بے نقطہ نظر میں فرقہ پرست رہے ہیں، (۸۳) موخر الذکر میں سے ایک مخصوص مثال بوب مہدی یاہر جنگ کی ہے، جو کولس میں یوپی کے محکمہ تعلیم سے آئے۔ ۱۹۳۶ میں، کان پور میں ایک فوجی ہندو مسلم ہوا، کے بعد مہدی یاہر جنگ اور۔ یڈنٹ کیر کو ایک طرف سے گئے،

مجھے بتایا کہ ہر مسلمان کو مسلح ہو جانا چاہئے۔ درحجاب کے مسلمانوں کو کاکاں پور میں قتل ہونے والے ہر مسلمان کے بدلے میں وہ ہندوؤں کو قتل کرے کی دھمکی دینی چاہئے۔ وہ اس بات پر یقین رکھنے کا پرچار کرتا ہے کہ تمام ہندو جو بھی انہیں سوج حاصل ہوتا ہے، تمام مسلمانوں کا قلع قمع کرنا اور انہیں غلام بنانا چاہتے ہیں، (۸۴)



اس کے باوجود برطانوی ہند کے ساتھ الپیشورامندوانیچ پر ضرورت سے زیادہ رد و تحریک رہتا چاہئے۔ ریاست کے تدریجاً حوص کی کمی چند نیپالی رکان رکھنے کی وجہ سے برطانوی ہند کی سیاسی جماعتیں الگوگوں کی سوچ پر کوئی ریپا ۱۹۰۱ء نہیں دال سکتی تھیں، جو فرقہ وراہ کشد کے زیادہ تر مرتکبین شہری محنت کش۔ مہیا کرتے تھے۔ اسی طبقے کو سیاسی بنے پر کس چیز سے آمادہ کیا؟ ان کے معاملے میں بنیادی عامل مذہبی تبلیغ کا ہونا لگتا ہے، خاص طور پر تبدیل مذہب کرے، اللہ کیلئے وہ شدید مقابلہ جرات پر یہ سوچ اور اتحاد اہموشن کے درمیان شروع ہو گیا تھا۔

تیسرے سوں سے چلی زندگی کا آغاز ایک مذہبی اصلاحاتی تحریک کے طور پر کیا تھا، اور اس حد تک کہ اس سے ویدک اہرم کو رجعت پسند ہندومت کے، سناٹن اہرم کی مخالفت میں قبول کرنا، جاری تھا۔ اس کے قطری دشمن ہندو تھے تاکہ مسلمان۔ تاہم بیسویں صدی کے آخری عشرے اس سے ان کی عملی فوٹ کے ہندووں کی باریابی کی سرپرستی کرتا شروع کر دی، جو مذہب تبدیل کر کے اسلام میں داخل ہوئے تھے۔ دوبارہ تبدیل مذہب کے اس عمل سے، جسے آریا شرمی، یا تلپھر، کہتے تھے انہیں مسلمانوں کے ساتھ برادریت تھا، ام میں لاکھڑ یا، جنہیں اس سے پہلے صرف غیر ملکی بیورو رکھنے والی جیسائی مشنوں تحریک کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا۔ (۵۵) حیدر آباد سراج جو کہ چھوٹا اور آریا کی قوت کے مرکز ہناب سے جمرائی لی طور پر علاحدہ تھا، شروع میں مسلمانوں کو بچنے میں قنطاط تھا۔ لیکن ۱۹۳۵ء سے عشرے میں اس اعتدال پسند پارٹھی کو ترک کر دیا گیا۔ نئے رہنماؤں مہا گارائن سوامی، دور ہند مت فریندرتی کی سرکردگی میں مقامی تنظیم تاسیج اور عہرتی کے پرگرام پر چل پڑی، جس کا نتیجہ سو سے زیادہ اصلاحی شاخوں کے کھلنے اور متحد سکولوں، جنیم حانوں اور اخبارات کے حصوں کی شکل میں نکلا۔ (۵۶) پشت پران حاص سے نئے وسائل کے ساتھ سماج سے اپنے تبدیل مذہب کی رہنما کو تیز کر دیا، خاص طور پر چھوٹوں پر توجہ مرکوز کرتے ہوئے، جو تازہ تا ۵۰ اسلام میں داخل ہوئے تھے، عشرے کے وسط تک بیورو اور ادویر ضلعوں میں شرمی رسومات عام ہو گئی تھیں، اور ملک کے دوسرے حصوں میں اپنے علاحدہ کا آغاز کر رہی تھیں۔ (۵۷)

اسلامی جانب، آریہٹا مترادف اتحاد مسلمانوں یا مسلمانوں کے اتحاد کیلئے تنظیم تھا۔ اتحاد کی بنیاد ۱۹۲۶ء میں ایک رہنما فرقہ واری علامہ کی طرف سے رکھی گئی، در یہ شروع شروع میں ریاست کے ملکی طبقہ اشراف کیلئے ایک عالمانہ مشاورت گاہ سے قدر سے زیادہ تھا، لیکن جوں جوں

۱۹۳۰ء کی دہائی گزرتی چلی گئی تو یہ دور اقزوب ریادہ سیاسی ریادہ مقبوس عام اور ریادہ شراویت رود ہوتا گیا۔ اس قلبِ ماضیت میں بنیا: عالم ہارودہ صحیح طور پر شخصیت ایک ہو جوان چاگیر دار مسکی نوب بہادر یار جنگ تھے۔ تو ثانی سے میرپور خوبصورت: بڑے بڑے جمعوں کو بچی پر جوش خرمیوں سے بہاے چاے کے قابل (۵۵) بہادر یار جنگ ایک حقیقی طور پر کرشماتی رہنما تھے، ۱۹۳۵ء کی دہائی کے اوائل میں انہوں نے ملی میہ معمولی قابلیت کو حیدرآباد کے مسلمانوں کی حیثیت کو ہندو مسلمانوں کے بڑے بڑے پر نفوذ سے سہارا دینے کے کام کیے استعمال کیا۔ اس کے سامنے موہ تبلیغ کی جس تحریک ن ہند ۱۹۲۵ء میں ثانی ہندوستان میں رگی گئی تبلیغ کی تعمیر اسما کی سرپرستی میں پورن ریاست میں قائم کی گئیں، اور قرآن کے پیغام کو دیہاتوں میں پہنچا۔ کیلئے سینکڑوں مبلغین کی خدمات حاصل کی گئیں۔ (۵۵) بہادر یار جنگ کی سرگرمیوں کے نتیجے میں عشرے کے انتظام تک غالباً ۲۵ ہزار چھوٹا، نرہ اسلام میں داخل ہو گئے۔ (۵۵)

حیدرآباد کے مسلمان پروڈیوہا کو سیاسی بنانے میں ایک اور ہم عامل خاکسار پارٹی تھی۔ جس کا آغاز ۱۹۳۵ء کی وہاں میں رھانوی ہند میں علامہ مشرقی کے ہاتھوں ۱۹۰۷ء خاکسار جو کرڈھیلے ڈھائے انداز سے ظلم کے بازیوں کے شوسنے پر لکھنیل یافت تھے، مطلق العنانیت کے طرز کے طریق پس دور زش کی اجازت کرتے تھے، جیسا کہ پیلہ وریاں، مارچ، اور ہمسالی تربیت اور، مگر چہ مشرقی خود فرقہ واریت کو ترک کر لے کی بات کرتے تھے اور صرف مسلمانوں کے اندر باہمی تعاون کے جذبہ کو فروغ دے دیے میں، انہیں رکھنے کا دعویٰ کرتے تھے لیکن ہندو لادھی طور پر سنا کی تنظیم کو مسلم پیشی کے طور پر، کیجئے تھے، خاکسار تحریک جو حیدرآباد میں ۱۹۳۵ء میں متعارف ہوئی اس قدر تیز رفتاری سے پھیلی کہ ۱۹۳۸ء تک یہ مثبت فائز میں کے خلاف دہر، رشیدہ جوانی مظاہرے منظم کر کے قابل ہو گئی۔ (۵۶)

جوں جوں اتحاد اور سانج کے درمیان تبدیلی خدہ بہ کرتے والوں کے ہارے میں متبادل شدت پکڑتا گیا، تو اس اں کے مذہبی پروچکنڈے ۵ اعزاز ریادہ سے ریادہ تیز ہوتا گیا۔ ایک آریہ مسلئے بچے مخالفین: ہندو دھندل شرب پیے بے؛ ہلکو سے باز ہونے کا الزام لگایا، جبکہ ایک دوسرے ۵ ملان کیا کہ تو مسلم باغی تھے جس کی عورتیں غنڈوں کے ہاتھوں: ہزار ہونے کی حقدار تھیں۔ اس کے جواب میں اردو اخبار رھبر دلی نے جوں کی پوجا کے بیت لکھا کے خلاف

ایک پھر پور جنگ کا مطالبہ کیا اور وعدہ کیا کہ یہ س بات کو یقینی بنائے کیلئے اقدامات کرے گا کہ  
 ویدوں اور موسیقی کی تمام تعلیمات، کو حیدر آباد سے حاسب کروا دیا جائے گا مسلم مبلغ صدیقی  
 ریندر سے اپنے ہم دہائیوں کو اکسایا کہ وہ (ان) علماء کو قتل کریں، جو اسلام کی بے حسنی کرتے  
 ہیں۔ (۹۲) اس پروپگنڈے کا ہندو اور مسلمان عوام کے دہوں پر اثر بلاوجہ چونکا دینے والی  
 افواہوں سے "دچند ہو گیا یہ ہا گیا کہ صدیقی ہندوؤں کو بدبخت کردہ رنے اور چکی وردہ سنگھ  
 رامس کے مندروں کو جس جس کرے، کیلئے پنھلوں سے بڑے جتنے کو پیسے کیلئے افغانستان جا رہا  
 ہے، یہ کہ جا کسار ہندوستان کو پاکستان میں تبدیل کرے، کی تجویز رکھتے ہیں اور یہ کہ نظام کی جیلوں  
 میں ہندو قیدیوں کو رشتہ اسلامی میں داخل کیا جا رہا تھا۔ (۹۳) اسکر نے افسردگی سے یہ لکھا  
 کاہوں کے بچے لوگوں میں حیرت انگیز کہیا یاں دہائی گئی ہیں، ۹۴)

خامہ ان افسانوں میں سب سے زیادہ طاقتور افسانہ ایک واقعے سے برآمد ہوا، جو مجموعی  
 کے شہر ضلع عثمان آباد میں واقع ہوا، دسمبر ۱۹۳۲ میں ایک شام کو کام کے بعد گھر کی طرف جاے  
 وائے ہندو پارچہ باغوں کے ایک گروپ کو مسلمانوں کے ایک جتنے کی طرف سے درملہ پایا گیا اور  
 اس کے نتیجے میں ہوئے وائے تنگڑے میں پارچہ باغوں میں سے ڈسمیہ تاشی ایک پارچہ باغ  
 کو ہلک زخم لگے۔ جہاں تک تصدیق ہو سکی ہے ڈسمیہ ایک آریہ سماجی ہی نہیں تھا چہ جائیکہ وہ ایک  
 آریہ سماج کی طرف سے قلب مایوسی کر کے، ایک بے خوف مبلغ وید پرکاش بنادیا گیا

'ایک دن جاہلوں نے وید پرکاش کو پکڑ لیا اور اسے پیچھے کرے کے بعد اور اس کی گردن  
 پر چاقو رکھنے کے بعد اسے کہا، اگر تم رمدہ رہنا چاہتے ہو تو اسلام قبول کرو۔ کتنا عجیب و  
 عجیب کی مشم ہے، کس قدر اضطراب کا محیط تھا یہاں خوفناک مظاہر تھا ایک طرف زندگی، محبت اور  
 رشتہ دار اور دنیاوی سرسزمیں تھیں اور دوسری طرف جاہل کا چاقو اس کی گردن پر تھا اور موت خوف  
 تھا لیکن دھرم کا مصیبت ثابت ہوا۔ بہادریوں کے خون نے وید پرکاش مسکرایا اور اس نے کہا، بے  
 خوفی بھردی، اور وید پرکاش مسکرایا اور اس نے کہا، میں مرتے کیلئے تیار ہوں لیکن میں اپنے بچے  
 دھرم کو نہیں چھوڑ سکتا جوں ہی یہ الفاظ ادا ہوئے چاقو وید پرکاش کے گلے کے پار ہو گیا۔ خون بہنا  
 شروع ہو گیا اور روح پرواز کر گئی، نوجوان "ریاوس کیلئے یہ پیغام چھوڑتے ہوئے" گریک کے  
 بعد دوسری مصیبت آتی ہے تو سے وہ۔۔۔ سچائی سے مجھے یہ ہنس دکھایا ہے کہ گریہ کی مذہب دی

حاضر جی ہے تو سے ۷۷: (۵۵)

۱۹۳۵ کے چند ہفتے سے پھر پورا محول میں اس ہراس انگیز کہانی کو سننے والے کسی ہندو نے رک کر اس کی سند کے بارے میں سوال نہیں اٹھایا۔ جدید ہندوستان پھر سے دیر کے کل پر احتجاج کرتے ہوئے غصے سے خطوط اور تاروں پر بار بار اور برطانوی ریڈیو کی میٹنگ کرتے رہے تھے۔ (۵۵)

اب عمر و شہریار میں سے بہت سے ۱۹۳۹ میں آریہ سماج کے محمول کو بھرے والے تھے۔ اس صورت حال میں کہ ہندو اور مسلمان عسکریت پسند اقدام کرنے کیلئے جتایا تھے، اور باقی ماندہ آبادی کسی بھی مسئلہ دوسری طرف کے علوؤں کی طرف سے حملہ کرنے کی پوری توقع کر رہی تھی، تو یہ صرف کچھ وقت کی بات تھی کہ تصادم واقع ہو جاتا۔ عجیب بات ہے کہ، اپنی مددی کم تری کے پیش نظر، مسلمان ہندوئی چاروں محمول ہوتے ہیں: "اوپر بیان کیے گئے گنجوئی کے واقعے کے علاوہ ہندوؤں پر چڑھا آہدہ مانگ گھر میں ۱۹۳۳ میں حملہ کیا گیا۔ تاہم جب ایک مرتبہ کسمے گئے تو ہندوؤں نے بھی جیسا پایا دیا ہی ٹوٹا یا۔ گلبرگہ میں مارے جانے والے تینوں افراد مسلمان تھے۔ اور ان میں سے، اتفاق سے دو بھاریا جنگ کے رشتہ دار تھے۔ اور بیسہ ہی اپریل ۱۹۳۵ میں دھپت مسادات کی ریڈوٹر سوات تھیں بلاشبہ اس دوبارہ کی کمیٹی سے، جس سے دھپت کے مسادات کی تحقیقات کی مسلمان اشتعال کی کوئی بھی شہادت نہیں پائی، البتہ ہندوؤں کی پیش کش بھی کی جیسا کہ شہادتیں پائیں، مثال کے طور پر پورن میں کہ رانجیوں اور سٹ کے روزوں سے ہندوؤں کو پہلے سے ہی بار بار میں، کھٹے ہوتے دیکھا گیا، اور یہ حقیقت کہ حضرت سید جلال الدین کا جلوس، جس نے مسادات کیلئے موقع فراہم کیا، اس سے پہلے کئی سالوں سے بغیر کسی دباؤ سے کے مستعد ہوتا رہا ہے۔ (۵۶)

ان میں سے ہر واقعہ عمر و دستوں اور رشتہ داروں کی ایک ورشت چھوڑ گیا، جس میں بدھ چکایا جانا تھا، ہذا آخر قہ دار شدہ۔ ایک دائرۃ حرکت میں آ گیا، اہم بات یہ ہے کہ حیدر آباد آج تک پورے برصغیر میں سب سے زیادہ مسادات کے شکار شہریوں میں سے ایک ہے۔ (۵۷) تاہم مختصر الفاظ میں مسادات کا سب سے اہم نتیجہ آریہ سماج کے رویہ میں کئی تھی۔ کئی سالوں تک دوبارہ اور اس کے حصہ جہنم کے خلاف کدورت کو پاس کر، سماج نے گہری ہوتی ہوئی، جیٹنی نو، حیدر آباد کے حکام پر اپنی مذہبی شکایات کے بارے میں کچھ کرنے کیلئے دیاؤ: لئے بیسے ایک شہری موقع

سمجھا۔ سروری 1938ء میں یہ پراجہ ہے۔ اپنے قاریوں کو اٹھ کھڑے ہوئے اور حیدرآباد کو اس میں بیرون ملک ہونے کا مشورہ دیا، مارچ میں آریہ ہند یوے نے پنے بیرونی کاروں کو نظام کے تحت کوچہ وہاں کے بندر حاصل کرے کی پکار دی۔ سبکی سے جھنڈا سے اعلان کیا یہ آزمائش کا وقت ہے۔ (99)

دہلی میں آریہ سماج کے دیاردہ معتدل مزاج رہنماؤں نے، حیدرآبادی ریاست و حکومت کے درمیان دھانے کی سہولت کی کوشش میں طوٹ نہ ہوئے کی حوصلہ کرتے ہوئے اس بحران کے حل تلاش کرنے کی کوشش کی، اپریل 1938ء میں انٹر-کونسل آف یوگ کی ورکنگ کمیٹی نے دوبارہ کے نام ایک خط میں، ہندوؤں کی، عبادت، سکولوں، تبلیغ سرسپ، تہواروں، قیدیوں کی تہذیبی امداد اور پبلک سروس تک رسائی کے معاہدات میں شکایت کے جلد حل، کا مطالبہ کیا لیکن حیدرآباد حکومت نے یہ تسلیم کرے سے انکار کر دیا کہ کوئی عہدہ مسئلہ وجود رکھتا ہے۔ (100)

اس چیز نے یہ قیادت کیلئے صرف ایک راستہ کھلا چھوڑا۔ جنوں میں آریہ لیگ کے صدور جی ایس گپتا نے یہ اعلان کیا کہ سماج سال کے اختتام سے پہلے حیدرآباد میں عدم تشدد پر مبنی مسئلہ گرو شروع کرے گا۔ آزمائش کی گھڑی پہنچی تھی۔

حیدرآباد میں 1938ء کی دہائی کے دوران فرقہ داریت کے بارے میں صوبہ سے زیادہ چونکا رہنے والی چیز یہ ہے کہ کس حد تک اس نے برہمن برطانوی ہند سے جدا کیا۔ فرقہ وارانہ رویے پریس میں مساوی، درصوروں میں تباہات کی رودادوں سے لوگوں کے اندر سماج کی تکیں وہ تارکین وطن سرکاری ملازمین اور وطن چنے طلبہ کے ثقافتی اوقات بالکل مردم بیز کی وجوہات پر ان برطانوی ہندوستانی تنظیموں کی طرف سے جو ریاست میں قدم جمائے کا ایک موقع حاصل کرے کیلئے چننا رہا رہی تھیں۔ موخرالذکر میں سب سے زیادہ بااثر آریہ سماج تھا۔ جو کہ ایک ایسی تنظیم تھی جس کا صدر مقام دہلی میں تھا اور اس کی جڑیں پنجاب میں تھیں اگرچہ سماج کی روایت کا براہ صہ مقامی پیدا ہوئی تھی۔ لیکن اس کے بہت سے رہنما پنجابی تارکین وطن تھے اور یہ مبصوں، مشرخیں اور قوم کیلئے اپنی تنظیم پر انحصار کرتی تھی۔ بہداس کاروبہ، شاہی ہندوستان کی حالیہ سیاسی تاریخ کے رنگ میں رنگا ہوا تھا، جس میں سماج سے ایک قائدانہ طور طوفان گذرا، کیا تھا۔ مقابلے کے طور پر دہلی میں غریبوں لیگ کے رہنے، حیدرآباد میں اپنی شمولیت اور دوبارہ کے ساتھ بڑھتی ہوئی اپنی

مہادرتی کو سلام کے خلاف گویا کہ نا کے بے عرصے کی جنگ کی جارحیت کے ایک تسلسل اور جنوب کی جانب توسیع کے طور پر دیکھا۔ اگر اس سے پہلے واضح نہیں بھی تھا تو اب ۱۹۳۵-۳۶ میں برطانوی ہندی تعلق واضح ہو گیا۔ جبکہ سارجے ہندو مہاسبہ کے تعادلات سے دشمنی حقوق کی مہم کی حمایت میں ہندوؤں، جتھہ راجہ، جتھہ، باجو، اس کے رعایا کی طرف سے برعکس ہوئی۔ ۱۹۳۵-۳۶ کے سٹیکرہ کوئلہ، مالیات اور ہدایت بنیادی طور پر ریاست کے پار سے ملتی تھیں اور وہ کامیابی جو اس سے سحر کار حاصل کی بہ نسبت خود شورش کے حس نے بہت سے حیدر پاروں کو غیر متاثر چھوڑ دیا، صوبوں میں فرقہ وارانہ اثرات کے برطانوی خدشات کی مرہون منت تھی۔ (۱۵۱)

چند سواڑے نکتے کو سمجھنے میں مددگار ہو سکتے ہیں۔ حیدر پار، اگرچہ عموماً سب سے دیر روڈ مائی کیس تھا، لیکن یہ کسی طرح بھی وید امر کی ریاست تھی، جو ۱۹۳۵ کی دہائی میں فرقہ وارانہ حسرت کی رد میں آگئی۔ کشمیر، جوناٹھہ، الود بھرت پور، جٹلہ، کپور تھلہ، بھادلی پور، مالیر کوئلہ، راجگڑگ، بے پور اور ڈراوگور، تمام نے بے مثال حجم کے فرقہ وارانہ حسرت کا تجربہ کیا اور تقریباً ہر کیس میں بیرونی ہاتھ ملوث تھا۔ حر پار، پٹی اور احمدیہ فرقہ کشمیر میں، احمد اور مہاسبہ اور کپور تھلہ میں، حاکم، بے پور میں، درگاہ میں اور آئی میں پی سی رام ڈرگ اور ڈراوگور میں۔ (۱۵۲) ۱۹۴۵ میں ان واقعات کو یاد کرتے ہوئے ہندوؤں کے دیوانہ سی۔ بی کرشنام چاری نے یہ واضح قید و خد کیا کہ اسے جن لال بھانج سے کہا، سب سے بڑا خطرہ جس سے بچنا ضروری ہے وہ ہے ریاستوں میں ال فرقہ وارانہ دشمنیوں کو محارف کر دینا جو برطانوی ہند میں سیاسی تقسیم کے گرد جمع ہو گئی ہیں (۱۵۳)۔

یہ چیز ہمیں اس مسئلے کی طرف واپس لے آتی ہے جو مقالے کے آغاز میں اٹھایا گیا تھا۔ اگر فرقہ وارانہ حسرتوں میں فردغ بہت حد تک بیرونی، تکنیکیوں کا مرہون منت تھا، تو یہ سچ یہ ظاہر کرتی ہے کہ امر کے ہندوستان کے ساتھ کوئی چیز نئی جو فرقہ وارانہ لٹکھش کی حوصلہ شکنی کرتی تھی یا اسے روکتی تھی۔ یہ کیا ہو سکتی ہے؟

برطانوی سرکار کا حمایت یافتہ نظریہ یہ تھا کہ مراٹھ، ریاستیں مذہبی ریاستیں تھیں جن میں مذہبی آزادی یا ممنوع تھی۔ ۱۹۵۳ کے پراکاس پٹن کے حسرت کے نامے میں بیکر لری آف سٹیٹ کو اپنے مراسلے میں حکومت ہندوستان نے تحریر کیا کہ

’ایک مقامی ریاست میں معمول کے حالات یہ ہوتے ہیں کہ ایک دوسرے سب انتظامیہ میں غائب ہوتا ہے، اور اس پائی کو جو کسی ایسے مذہب کا پرچار کرتی ہے جو عکس از حق کا نہیں ہے، تو اسے اسکی مراعات کا نقصان برداشت کرنا پڑتا ہے جس سے وہ مستفید ہوتی ہے۔ یہ اقلہ میں ہوتی ہے، اپنے حقوق پر اپنی مرضی کے مطابق عمل نہ کرے میں نہ ہو (۱۵۴)‘

تاہم حیدرآباد میں یہ معمول کے حالات نہیں تھے۔ نظام عثمان علی کا دربار تمام امور عامہ تھا، لیکن یہ اسلامی مذہبی ریاست نہیں تھی ہندو اور دوسرے غیر مسلم اپنی مرضی کے مطابق گھر پر یا اپنے معبودوں کے میہالوں میں عبادت کر سکتے تھے۔ اور جس حد تک کم جہاں عبادت پر پابندیوں تھیں تو مسلمانوں کو بھی سزا دی جاتی تھی۔ حریہ یہ کہ میر تاشیر یہ ہے کہ دوسرے بہت ہی بڑی ریاستوں سے اسی طرح کی پالیسیوں کی پیروی کی۔ نظام کی طرح بہت سے ہندو شہر رہے بھی اپنے ذاتی راسخے میں چلدار تھے۔ کچھ۔ جیسا کہ جو حیدر۔۔۔ مسلم تہواروں کی سرپرستی کرتے تھے دوسرے بیکاسیر تپ مٹاں تھی۔۔۔ مسلم شہروں کو اپنے ارد گرد رکھتے تھے۔ درحقیقت کم از کم سات بڑی۔ ہندو حکمرانی کے تحت ریاستوں کے تہیں ن وہائی کے وسط میں مسلمان دور را عظم تھے۔ (۱۵۵) یہاں برہمن مور۔ مشرقی جوہیت نہیں ہے بلکہ۔ مٹم طریقہ طور پر۔۔۔ برہمنی ہندوستانی غیر جانبداری ہے۔

لہذا، اگر امر کی ریاستیں، صوبوں کی سمت فرق داریت کا کم شکار تھیں تو اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ اس کے دربار شعوری طور پر ایک طرف کو دوسری پہنچ دیتے تھے واضح بات ہے کہ کچھ دوسرے عوامل بھی کام کر رہے ہوں گے، ان ن ریاستی سیاست سے بہت کر اور کوئی خصوصیات اسکی تھیں جو ریاستوں کو صوبوں سے ممتاز کرتی تھیں، شعوری طور پر دو چیزیں اسکی میں ابھرتی ہیں ان کی سبب چھوٹی صنعتی قیاد اور سیاست باری کا ان کا کم تر معیار۔

اگر برصغیر ابتدائی بیسویں صدی میں معاشی طور پر ہندو تھی تو امر کی ریاستیں اور بھی زیادہ ہندو تھیں۔ (۱۵۶)

یہاں تک کہ حیدرآباد، جو کہ سب سے بڑی ریاست تھی، غائب طور پر رہی تھی، آبادی کا نوے فیصد گاؤں میں رہتا تھا، محض چار فیصد سے کم کارکن شاہی صنعت میں ملازم تھے۔ درواحد

۱۹۴۷ء میں یونین میں جس میں سات ہزار گلوکاروں کی فہرست تھی۔ جو کہ ہندوستان کے کل کا ایک فیصد تھی۔ (۱۹۴۷ء) اب بڑی حد تک قتل سر ہندو اور ہندویت میں بہت کم یہ مقرر ہندوستانی تھی۔ اور اس سے بھی کم کوئی ایک چہرہ تھی جسے ہندوستانی شعور کا نام دیا جاسکے۔ سید سی ترقی کا اندازہ لگانا معاشی ترقی کے اندازہ لگانے سے قدرے زیادہ مشکل ہے، لیکن پھر اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ریاستیں صوبوں سے پیچھے نہیں، برطانوی ہند میں سیاسی جماعتیں تقریباً ایک صدی سے فعال تھیں، اور کئی کانگریس کی مجلس کی رکنیت رکھتی تھی وہاں ایک لہجہ حکومت تھی ۱۹۳۵ء تک تقریباً نصف مرد باغ آبادی کا دولت تھا۔ اس کا حوالہ حیدرآباد سے کریں۔ نظام کی ریاست میں حکومت غیر مردم دار تھی ۱۹۳۵ء کی دہائی تک کوئی موثر سیاسی جماعتیں نہ تھیں، اور اکتوبر ۱۹۳۵ء میں ایچ ایس سے کے ۱۹۵۰ء سے بھی کم ارکان تھے۔

کیا ریاستوں کی اصنافی پسماندگی، انہیں فرقہ وارانہ کشش سے محفوظ رکھ سکتی تھی؟۔ عین ممکن ہے، برطانوی ہند میں فرقہ واریت کے مطالعات نے بار بار یہ ثابت کیا ہے کہ معاشی ترقی، سیاسی انکسپٹ اور مذہبی کشیدگی کے درمیان ایک تعلق ہے اور اس کی توجہ کرنے سے نیچے متعدد نظریات پیش کیے گئے ہیں، مثلاً، کسمت فرقہ واریت و طبقات کشش کے قائم مقام کے طور پر دیکھتے ہیں۔ وہ یہ متدلال کرتے ہیں، کہ ہندوستان کے بہت سے حصوں میں طبقہ و قومیت کے درمیان قریبی مطابقت ہے، پولادریوں کو اپنی عقلی مادی شکایت کا ظہور مذہبی جویت کے عین و غصب کی شکل میں کرنے پر مجبور کیا ہے۔ دوسرے مورخوں کی رائے ہے کہ فرقہ واریت کو برطانوی سامراجی پالیسیوں سے مشعلی جیسا کہ مذہبی اھلیتوں کو جد گاہا انتخابت کی رعایت سے، حریہ دوسرے برطانوی یعنی اصلاحات کے اثرات پہ، درویشی اور تہذیب دیتے ہیں موخرالذکر دلیل کے مطابق، حق رائے، ہی کی توسیع سے، خواہشمند رہنماؤں کو عوام کے اندر دلوں کیلئے اگلی کرنے کو ضروری بنا دیا، جس کے نتیجے میں سیاست، زیادہ سے زیادہ شعلہ باز مذہبی خطرات سے بھر پور ہو گئی۔ پھر حیدرآباد کا کیس روشنی بخش ہے۔ نظام کی ریاست، عین اس سے بڑھنا شروع ہوئی، جب ۱۹۳۳ء تقابلات میں کانگریس کی جیت اور "میں ساز کشی" تقریر کے بعد، سیاسی شرائط سے جماعتیں بنانا، اور عوامی حمایت کیلئے کام کرنا شروع کیا۔ اور جب بڑھتی ہوئی کشیدگی، اپریل ۱۹۳۵ء میں بڑھ کر دھپت میں بڑے پیمانے کے تشدد میں تبدیل ہوئی، تو مساد کاروں کی صفیں شہر



کے محنت کشوں کے دیگر دنوں سے برکتیں، جن میں سے سب سے نمایاں اعظم جانی ٹیکسٹائل ملز کے کارکن تھے۔ (۱۵۵) کیا یہ محض اتفاقی تھا؟ ہم مصریاب نہیں سوچتے تھے۔ دہلی کی مسادات کے بعد فرقہ وارانہ ہم آہنگی کو بحال کر کے کیسے قائم ہوئے وہاں میری ہندو مسلم راتھما، کمپنی کی ناکامی پر افسوس کرتے ہوئے ایک ورہاری ملازم نے لکھا کہ وہ تقریباً معقول پھولوں پہنچ چکے تھے جب کہ نین سار کمپنی اور حیدرآباد، ہائیڈرو پاور کے آغاز سے اس امن کی تحریک کی موت کا علامہ رہا۔ [یہ ہے جو پھر وقوع ہوتا ہے، جب] تنازعہ مولانا۔۔۔ کا فہرہ دونوں سے کیا جاتا ہے، بھلا نہیں پامی سمجھوتے سے حل کرے گے، (۱۵۶)

یقیناً تمام مری ریاستیں اپنے ناجی معاشی ڈھانچے میں ایک جیسی ہیں۔ بہت سی حیدرآباد، کی مسات کمپنی ریادہ یکساہہ تھیں، جبکہ کچھ جیسے کہ میسور اور بڑوڈ، خاصی صنعتی اور ترقی کے دستے پر کامز تھیں۔ پھر بھی حالات کا وہ تصور حرام کی ریاستوں کے مندوستان میں غالب تھا اس بلور نہیں رہتا کہ فرقہ واریت، جدیدیت کے شانہ بشانہ چل رہی تھی۔ یہ حس چیر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ وہ یہ ہے کہ ہماری جتنی اقسام بہت ریادہ وسیع اور سادگی پر مبنی ہیں۔ ریاستوں اور صوبوں کو بطور جماعت کے دیکھنے کے سے ہمیں یہ متعین کرے کی کوشش کرنی چاہئے کہ برصغیر کے کون کون سے علاقے۔۔۔ اور انہی ریاستیں اور اصلااح۔۔۔ اور کون کون سے شہر اور گاؤں فرقہ وارانہ تہذیب کی تاریخ رکھتے ہیں۔ اور آیا اس دھماکا کا کوئی تعلق۔۔۔ کے ناجی معاشی خا کے سے بھی ہے۔ اب تک سامراجی دور کیسے ایسا نہیں کیا گیا۔ برطانوی ہند میں فرقہ واریت کے تجزیے کب کے سوال سے دلچسپی رکھتے رہے ہیں کہ کب کے سوا سے اور اگرچہ متعدد حالیہ نگاریوں نے سربراہیہ صوبوں کے اندر اس کے جغرافیائی پھیلاؤ کی غیر ہموار نوعیت پر روشنی ہے۔ لیکن کسی سے بھی تریل کے مسئلے پر پیچیدہ توجہ نہیں دی۔ (۱۵۷) گوپال کرشنا ۱۹۵۵ء کی دہائی میں آراء ہندوستان کے بارے میں اعداد شمار کو جوڑ کر لکھا کرے۔ سے ایک آغاز کیا ہے۔ (۱۵۸) جب کوئی شخص سی طرف سامراجی ہندوستان کیسے ایک جامع تصویر کے ساتھ سامنے آئے گا، تو ہم فرقہ واریت سے مطالعہ تک ریادہ حتماء کے ساتھ پہنچنے کے قابل ہوں گے۔

## باب 15

## تقسیم ہند: گزشتہ پرایک نظر

محمد مجیب

مجھے ڈاکٹر اقبال کے ساتھ ایک بحث یاد ہے، جنہیں جامحہ مد سے ایک اجلاس کی صداوت کیلئے بلایا تھا، اس سے ایک محروک ترکی مہمان کو خطاب کرنا تھا، اوائل 1938ء میں یہ بحث پیررہی اور بے تکلف تھی، اور اس کا موضوع ہندوستانی مسلمانوں کا مقدر تھا۔ اقبال سے پانچ سال قبل یہ نقطہ نظر پیش کیا تھا کہ مسلمانوں کی اپنی سر زمین بنوٹا چاہیے، جہاں وہ شریعت کے مطابق زندگی بسر کرنے کا گزیرہ کر سکیں۔ یہ نقطہ نظر اس اصول کے متضاد طور پر غلط تھا، جس پر جامحہ کی بنیاد رکھی گئی تھی، کہ مسلمانوں کو شہریت اور ثقافت کے مشقہ کہ مفہد کے حصوں کیلئے غیر مسلموں کے ساتھ رہ رہنا اور کام کرنا چاہئے۔ یہ بحث طویل اور دلچسپ تھی، اور اس تکلی سے کلی طور پر آرا تھی، جس سے بعد میں قوم پرست اور مسلم لیگ کے حامی مسلمانوں کے درمیان ہر قسم کے تبادر خیال کو غریب کر دیا، بہترین یادداشت کے مطابق اقبال اس اصول کو مسترد کرنے کی کوئی معقول بنیاد نہ پاسنے حسب کی بھڑکی، مودیدہ کر رہی تھی انہوں نے صرف اپنے نقطہ نظر کی صداقت کی، اور یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ جو مسلمان ان کے ذہن میں تھے وہ پنجاب کے مسلمان تھے، جو ان کے مطابق بھی تک اسے نہ کر رہے تھے کہ اپنے پاؤں پر کھڑے نہیں ہو سکتے تھے، اور وہ انہیں سماجی اور معاشی طور پر سہارا دینے کیلئے سیاسی قوت کی ضرورت محسوس کرتے تھے۔

اقبال کے ساتھ بحث میں پیش کئے جانے والے دو نکات ابھی تک قائم ہیں، وہ علاقہ جس میں مسلمان شریعت کے مطابق زندگی بسر کر سکیں، اب پاکستان ہے، اور جامودیدہ ابھی تک وہیں

ہے جہاں یہ تھی۔ انہی مقاصد کیلئے کام کر رہی ہے۔ چار نومبر 1948 میں کانگریس اور مسلم لیگ کے درمیان متنازعہ کو ایک ہی پیٹ فارم پر جمع کرے میں کامیاب ہو گئی تھی اور ان دونوں سے ان مذاق، اتفاق اور سیاسی مقاصد کی قدر کا اعتراف حاصل کر لیا جس کیلئے یہ وقف تھی۔

یہ چیز اس پہلے نکتے کا تعارف ہے، جس پر میں غور کرنا چاہتا ہوں، یعنی کیا کہ مسلمانوں کو اسلام کے اصولوں کے مطابق زندگی بسر کرنے کے قابل بنانے کیلئے تقسیم ضروری تھی۔

ہندوستان میں مسلم حکمرانی کے دور کی طرف مڑ کر دیکھنا، پریشان کن ہو گا۔ اسلام کے روحانی اصولوں کے مطابق زندگی بسر کرنے کی خواہش افراد کی ایک تھوڑی سی تعداد تک محدود تھی۔ سیاسی طاقت ایک قلیت کے ہاتھ میں تھی، جو لازمی طور پر مصلحت پسندی میں یقین رکھتی تھی۔ نئے اخلاقی اصول کے مذہبی اور سیاسی سرگرمیوں کی نامیاتی وحدت کی وضاحت کرے کیلئے،

مسلمانوں کو غرضیہ <sup>۱</sup> اور پسند و مسحابہ کے دور کی طرف واپس جانا پڑتا ہے۔ دور کے بعد اس کے بچے و بزرگ جو کچھ واقع ہوا اس کی صحت کو مسترد کرتے کیلئے کچھ پیدا تلاش کرے کیلئے۔ لیکن

مدنی جد سے پہلے کو تیز کرے کیلئے کسی تاریخی جواز کی ضرورت نہیں ہوتی، اور متعدد دنیا کی تحریکیں بھی چلیں۔ تاہم وہ دنیاوی طور پر سیاسی تھیں۔ وہابیوں اور فریقہ گروہوں سے سیاسی عمل کی طرف کچھ

ارتقاں ظاہر کیا لیکن ان کی قیادت کو سیاسی تصورات پر طریقوں کی بہت کم سوجھ بوجھ تھی یا بالکل نہ تھی۔ ان کے فرقہ وارانہ کردار سے پناہ زیادہ سے زیادہ اظہار کیا، اور نتیجے کے طور پر وہ ایک متحد

کرے والے، ترکیب کے ایک مشترک کرنے والا ٹرین بن گئے۔ برٹش کی مکتب فکر دہائیوں کی شدید مذمت کے ساتھ، اہل حدیث، بطور سرچشمہ بدعت کے احادیث کی طرف رجوع پر اصرار اور فرقہ

کے چاروں مکاتب کے استرواد کے ساتھ اہل قرآن قرآن کے عدو دوسرے تمام مذاہب کے ساتھ مل کر رہنے کی کے ساتھ تمام کے تمام اصولی طور پر الٹی تھی اور عمل کے لحاظ سے فرقہ پرست بن گئے۔

انہوں نے اسلام کی تعلیمات کو ان کے ایک مجموعے تک محدود کر دیا اور اسلام کے عمل کو ان چیزوں پر محدود کر دیا اور تفصیل کے معاملات تھے، سب سے زیادہ قابل اعتماد مشن کی تلاش تک محدود کیا۔

سر سید احمد خاں کا زندگی کے بارے میں مختصر نظر کسی بھی خالص مذہبی رہنما کی نسبت زیادہ وسیع تھا، اور عام فہم مذہبی لکچر میں اس کا جائز مقام رہنے پر ان کو کاشعہ گزار ہونا چاہیے۔ ذکریہ اقبال ایک عظیم شاعر اور مفکر تھے، لیکن انہوں نے وہ زندگی بسر نہیں کی جسے روایتی طور پر ایک مذہبی زندگی

سمجھا جاتا ہے اور مذہبی قیادت کی خواہش بھی نہیں کی مولانا آزاد کا حال سیاسی زندگی کے اسلامی نصب العین کی تعمیر لو میں حقیقی حصہ جو اعلیٰ ترین روحانی اور اخلاقی اقدار سے جذبہ حاصل کرتا ہے۔ ترجمان القرآن کے چند ہیروں میں آنکھوں سے اوجھل پڑا ہے۔

لہجہ بھی تمہارے ایک میں سے تازہ ترین جماعت اسلامی اور تہذیبی جماعت ہیں۔ جماعت اسلامی کے طریقہ میں ہم اسلامی شریعت کی ذاتی تمام اصولوں اور سماجی اور سیاسی تنظیم کی شکل پر برتری کے حق میں دعوے پاتے ہیں لیکن اس کی حقیقی بنیاد کا معنی مغربی تہذیب کی حیطہ مدست ہے۔ جماعت اسلامی سے ایک اسلامی سیاست کا تصور بھی بھرا ہے جس کا کوئی بھی مسلمان خود وہ کہیں بھی ہو، لیکن بن سکتا ہے اور جس کی عکرائی بہترین ہوگی کیونکہ صرف مسلمہ بنی اور دیانند لائی کے حامل مسلمان ہی حکومت چلائے اور اس کے مشاورتی اداروں میں منتخب ہوئے کے اہل ہوں گے۔ تہذیبی جماعت جس کی جہاد مرحوم مرزا ابیاس نے رنجی کا جہاد ان لوگوں جو اسلام کے عقائد و اعمال کے بارے میں کچھ جانتے ہیں اس کا بل بتاتا ہے کہ وہ ان لوگوں کو سکھ میں جو ان کے بارے میں کچھ نہیں جانتے یا بہت تھوڑا جانتے ہیں۔ یہ واحد تحریک ہے جو الہیاتی بنیاد پر قائم ہے۔ اس نے لوگوں کے تمام طبقات کو اس مشترکہ ادراک پر جمع کیا ہے کہ وہ ایک معاشرے کے افراد ہیں اس رکنیت کا مفہوم اور قدر و قیمت اس وقت ہو سکتی ہے اگر ان عقائد و اعمال کو جن پر ان کے معاشرے کی زندگی قائم ہے، تمام لوگوں کی طرف سے سمجھا جائے اور ان کی پیروی کی جائے۔

چونکہ ہم نے اس سبب کا تجزیہ کر کے کی لاشیں سر رہے ہیں جو تقسیم پر منتج ہوئیں۔ ہندو اس تناظر میں ٹھوس سوال یہ ہے کہ کیا مسلمانوں کے اندر مذہبیت کے کسی قسم کے ٹھہرے ہوئے مسلمانوں کی طرف سے مخالفت کا سامنا کرنا پڑا یا ان میں مسلمانوں کے قلیت میں ہونے کی وجہ سے کوئی رکاوٹ ڈلی گئی جواب یہ ہے کہ وہ تمام مخالفت جس کا مسلمانوں کی مذہبی تحریکات کو سامنا کرنا پڑا وہ خود مسلمانوں کی طرف سے ہی تھی۔ ہندوؤں کی طرف سے گائے کی قربانی پر انہیں دے اعتراضات اور مسلمانوں کے مساجد کے سامنے گائے بچانے پر اعتراضات کے نتیجے میں پیدا ہونے والے تنازعات عام طور پر شرارت پسندوں کی طرف سے پیدا کئے گئے اور ان کے اثرات مقامی اور عارضی تھے۔ دوسری طرف ہندوؤں کی طرف سے صوفیوں اور ان کے مقابر کا احترام نہ

جاتا تھا۔ مجھے یاد ہے کہ بہار میں تشدد کی خبر بری کے بعد میں نے ریڈیو لنگا کے کنارے ایک صوفی کے مقبرے کی لپاہت کی، اور گاہ میں رہنے والے مسلمان بھاگ گئے تھے اور چکدویر ان نظر آ رہی تھی۔ لیکن ہندی ہندو جھڑپوں کا ایک گروہ وہاں نمودار ہوا۔ انہوں نے اس طرح چکر لگائے اور مجھے دیکھ کر گویا کہ ایسا کچھ نہیں ہوا تھا جو ایک مسلمان برہمن کے مڑ کیلئے ان کے احترام کے جذبات کو متاثر کرتا۔

لیکن خوار وہاں اسلام کے روحانی اور اخلاقی نصاب العیوس کے حصول کی مکمل آ رہی تھی۔ لیکن پھر بھی مسلمان ایک اسلامی ریاست کی تخلیق کی خواہش کر سکتے تھے، ایک ایسی چیز کے طور پر جو مثالی طور پر ضروری ہو، اور ایک ایسے علاقے کا مطالبہ کر سکتے تھے جہاں یہ ریاست قائم ہو سکتی۔ میرا عقیدہ یہ ہے کہ اسلامی ریاست کا تصور ہر مسلمان کے ذہن میں موجود ہونا چاہئے، اور اسے اس کے سیاسی کردار کیلئے ایک رہنما اور اصلاح کنندہ کے طور پر کام کرنا چاہئے۔ مجھے یاد نہیں کہ مسلم لیگ کے خیمے میں تر پرویش کے نمایاں مرد اور عورتیں اس عقیدے میں شریک تھے۔ وہ اس قسم کے افراد بالکل نہیں تھے جو اسلامی ریاست کے تصور کا جائزہ لینے کے وقتی کام کا چیز نہ تھے۔ اس کے ساتھ ان کی وفاء، دینی لفاظی پر مبنی تھی وہ وہیں یا جمیہ ہوئے کی پروا نہیں کرتے تھے۔ جب میں اسلامی ریاست کی سیاسی مباحث کے بارے میں سوالات کرتا تو عام طور پر مجھے جواب دیا جاتا وہ یہ تھا کہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس پر اس وقت غور کیا جائے گا جب ہم پاکستان حاصل کر لیں گے۔ لیکن اسلامی ریاست کے آنجناب کے خاکے بھی تیار کئے گئے تھے۔ ایسا ایک آئین تجویز کیلئے مجھے بھیجا گیا۔ میں نے دیکھا کہ وہ شخص یا اشخاص جس کا نام نے اس کا خاکہ بنا یا تھا علم سیاست پر حکومت کے طریق کار کے بارے میں میاوی علم بھی نہیں رکھتے تھے۔ یہ ناگزیر تھا کہ وہ لوگ جو ایک اسلامی ریاست کی تخلیق کے بارے میں سوچ رہے تھے، اس بات کا حساب نہیں رکھتے تھے کہ وہ خلا میں ایک ایسی چیز کو تخلیق کرنے جا رہے ہیں جو مسلم سماجی و سیاسی تصور ت اور عادت سے نشوونما پاتی ہے، اور یہ چیز کسی مخصوص مقصد کی سمت کو کشش کا اختتام ہونا چاہئے۔ کہ بدلتی اور سیاسی مہم جوئی کا نقطہ آغاز۔

اسلامی ریاست کا سیاسی ڈھانچہ نہ ہونے کی صورت میں، ایسی عادات، رہنمائی اور اداروں کی عدم موجودگی جو خلیفات کی بنیاد بن سکتے، ایک شدید کمی تھی۔ اس چیز کی عقیدے کے

جیسا کہ کسی حد تک تلائی ہو سکتی تھی۔ میں نے ان لوگوں میں جنہیں میں جانتا تھا اس قسم کی کون ہیر نہ دیکھی۔ تہہ ریش کی مسلم لیگ میں ممتاز لوگ نماز کی طرف کم از کم عوام میں، صرف اس وقت رخ کرتے تھے، جب تاقدرین کی طرف سے ان پر یہ اعتراض کیا جاتا تھا کہ وہ اسلام کی نمائندگی کرتے ہیں لیکن ان کے پیادوں کی فراتس سے حفاظت برتتے ہیں لیکن مارا اور، اور سماجی شکلیں ہیں، اور شخصانہ پابندی مذہبی ہم سے علامت نہیں ہے، اگر لہجہ جذباتی ہو تو حیراتی اور ہے، شہیم خاں، اسکول اور کالج مسلمانوں کی طرف سے سے ہاں اور دیتے اور فائدہ حاصل کرتے میرے بہترین علم کے مطابق ان میں سے کسی نے کسی کوئی مالی مدد حاصل کی یا اگر مسلم لیگ اتنی عرب تھی کہ وہ اس کی منتطاعت نہ کھتی تھی، تو اس کی طرف سے، خلاقی مدد ہی ملتی۔ اس کے برعکس دیوبندی دینی تربیت گاہ سے سیاسی وجوہات کی بنا پر لاقطعی کا اظہار کیا گیا، اور جامعہ کو شک یا ناپسندیدگی کا نگاہ سے دیکھا جاتا تھا کیونکہ یہ اپنے آپ کو پیادوں کی تعلیم سے ساتھ مسلک کرتی تھی اور جہاں گاندھی سیتے احترام اور تعریف کا اظہار کرے پر اصرار کرتی تھی، جو کہ ایک ایسا شخص تھا جیسا کہ ہم جانتے ہیں، جس نے ان مسلمانوں کو بچایا جنہیں مسلم لیگ نے چھوڑ دیا تھا۔ گزشتہ نومبر 1948 میں ایم اے جناح نے جامعہ کی سطور جوئی کی تقریب میں شرکت پر رضا مندی ظاہر کی، تو یہ لیگ کے رویے میں تبدیلی سے زیادہ ڈاکٹر ذاکر حسین کی ترکیب اور ترجیحی صداقت کی وجہ سے تھا۔

مطالبہ پاکستان کے مذہبی پہلو کے بارے میں اتنا ہی۔ کیا ہم اس مطالبے کو اور اس دو قومی نظریے کو جس پر یہی تھا معقول طور پر ایک، بد، رشد و ادب تو ناسیاتی شعور کی ایک علامت قرار دے سکتے ہیں؟ خصوصی طور پر، کیا مسلمانوں کی ایسی ضروریات سیاسی اقدام سے پوری ہو سکتی تھیں، کوئی گمانی تھی؟ کیا کوئی ایسی شہت اور عمومی مقاصد تھے، جو کچھ ایسے خصوصی مقاصد کا منطقی نتیجہ سمجھے جاسکتے جنہیں پہلے ہی حاصل کر لیا گیا تھا؟

میں اس سوال پر صرف اتر پردیش اور علی کے حوالے سے بحث کروں گا، کیونکہ جیسا کہ میں نے پہلے نشاندہی کی ہے مجھے ان علاقوں کی مسلم لیگ کی قیادت کا علاقے سے ذاتی طور پر علم ہے۔

ایسی ضروریات جنہیں جنہیں ان علاقوں کی مسلم آبادی کی خصوصی ضروریات قرار دیا جاسکتا

تھا مسلمان کاشتکاروں کی تعداد میوات کے علاوہ کسی جگہ پر زیادہ یا مرکز نہیں تھی جو کہ دہلی کے مغرب میں تھا۔ مورخ الیاس کی تالیف جماعت سے لے کر سیرتوں یا میوں کے مدارج تعلیم اور اصلاح کا کام کیا، حوالہ دیتے ہیں اور قانون شکن قوم کے طور پر مشہور تھے۔ سیاسی قیادت سے کوئی تعمیری کام نہ کیا بلکہ تعلیم سے فوری پہلے کے سالوں میں میوں کی توجہ دہ شدہ نہ تھی جس سے کوئی استعمال نہ کر کے ان کے مسائل کے ساتھ ان کے تضادات پیدا کر کے جو صرف ان کی تباہی پر منتج ہو سکتے تھے۔ میدان میں داخل ہوئے۔ اثر پذیر دیش کے دیہاتی علاقوں میں ایسے چھوٹے زمینداروں کی حاسی تعداد تھی جنہیں قصور خرچی کی عادت سے غربت میں ڈھکیں پاتھا۔ انہیں بینکاروں سے بچنے کی فراہمی نہ تھی وغیرہ کی عداوت باہمی نہ سمجھتے تھے، ایسے بھال کر سہ کی ضرورت تھی۔ ان چھوٹے زمینداروں کو ایک منصوبہ دہی کی تعلیم دینے کی ضرورت تھی۔ جو موسم بیک موسمی تنظیم کے ہاتھوں بھریں مدار میں دن چاٹتی تھی، جس کا کردار بھی درسیا کی دونوں طرف کا تھا۔ اس کی بجائے اس طبقے کی ناکامی اور مادی غلبہ ہی مقاصد کیلئے حصول کیا گیا، جو نیک طور پر اس کے ارکان کو کوئی فائدہ نہ پہنچا سکی، اور اس نے اس کے عکس، ان کی چالوں اور مالوں کو ان جذبات کی وجہ سے خطرے میں آ لیا جو ایک کے پر پیٹل سے کی وجہ سے پیدا ہوئے تھے۔

شہروں میں دستکار طبقے تعلیم اور تنظیم کی بہت زیادہ ضرورت میں تھے۔ مسلمان قوم کو بیسویں صدی میں ایسے آپ کو معاشی طور پر ہمدرد بھنے کی بولی ضرورت پیش آتی، اگر اس کی قیادت سے بچنے کا ریکروڈ کی تربیت میں اس سے آگے دیشیں صرف کی ہوتیں، جو اس سے بالائی طبقے کے مسلمانوں وانگریزوں تعلیم حاصل کر کے کی طرف راغب کرنے میں صرف کیں۔ مسلمانوں کی دستکاری کو بہت عزت حاصل تھی۔ اس نے مشین کی ہی ہوئی، شیا کے ساتھ مقابلی کی وجہ سے خاص نقصان ٹھہرا لیکن پھر کسی حد تک اس کا روالہ بھی کر لیا تھا۔ جب یورپیوں سے مشین کی ہی ہوئی، شیا پر ہاتھ کی ہی ہوئی، شیا کو بچا دینے کا رواج ڈالا۔ مسلم پارچہ باب کڑھائی کرے والے۔ جنت سار جو کہ صرف مشہور کارنگی، طرف ساری میں کام کرنے والے، جنت سار، جو کہ صرف مشہور مردوں کے نام ہیں، ایک ایسے ماحول میں رہتے اور کام کرتے تھے جوں کی تعلیم کی کمی کی وجہ سے محدود تھا، اور وہ اپنی قصوں خرچی کی عادت کی وجہ سے بہت شدید محدود

ہو کر رہ گئے تھے جس نے انہیں معلومی کے کنارے پہنچا دیا تھا۔ وہ ناقابل اعتبار بھی تھے، لیکن جہاں معلم نے اپنی آنکھیں سی اور طرف پھیریں وہیں مسیح بھی کبھی ان جردنی عقوبت سے آگے نہیں گیا جن کے وسیعے کی سے دعوت دی گئی۔ کارنگن عادت اور اس کا نقطہ نظر کبھی تبدیل نہ ہونے اور باوجود غریب مسلمانوں کے وہ بے وقت سے بہت پیچھے رہ گیا اور ہندو معاشی طور پر غیر محفوظ رہ گیا۔

اتر پردیش اور دہلی میں ملک کے دوسرے حصوں میں صورت حال مختلف تھی۔ لہاؤہ خوشحال ناہر بنیادی طور پر درآمد شدہ اشیاء کی تجارت کرتے تھے اور دن کے کاروبار کا راز دھار تھا۔ درآمدی پالیسی پر تھا۔ لیکن اگرچہ نقصان کا خطرہ واضح تھا، یہی صنعتیں قائم کرنے کی بمشکل ہی کوئی کوشش کی گئی جو تجارت کو سہارہ دیتی تھیں۔ صنعت میں بلاشبہ مسلمانوں کو برادری سے مقابلے کا سامنا کرنا پڑا، لیکن اس کے علاوہ کوئی چارہ نہ تھا۔ تاہم ہندو صابن کی طرف سے مسلمانوں کے خلاف کوئی اختیار نہ ہوتا۔ کچھ سالوں تک اس خیال کے زیر اثر کہ مسلم صارف کو مسلم تاجر کی مدد کرنی چاہئے میں سے اسے خاص خیال رہا کہ مجھے جو چیز ضرورت ہو وہ پرانی دن سے مسلمانوں کی دکانوں سے خریدوں۔ مسلمانوں کے اندر اچھے سلاخیں بھی تھے اور میرے بھی اچھے سلاخیوں کی دکان میں ہمیشہ پر نجوم روتی تھی، اور مسلم کا بک اس اہم کا ایک غیر اہم حصہ ہوتے تھے۔ لیکن جب میں نے اپنے خیال کا پرچار بے حامدانی دورے میں کر کے کوشش کی تو مجھے دستکار کا سامنا کرنا پڑا۔ خاندان کی جو تہیں کی جو یا ہر خریداری کی تھیں، مسلمانوں کا بوس سے ملنے والے مال کے بارے میں، بہت خراب رائے تھی، اور وہ دکانداروں کے اختلاف کی بھی پروا نہیں کرتی تھیں۔

میں سمجھتا ہوں کہ یہ اس بات کی کافی عداوت ہے کہ وہ ضروریات جن کو سیاسی ٹکھار ملتا تھا وہ چورے معاشرے کی اجتماعی ضروریات نہیں تھیں، بلکہ ایک طبقے کی ضروریات تھیں جو بنے اور چھوٹے زمینداروں، اور ان کے کلاں، فکروں، گورنمنٹ عدار میں پر مشتمل تھا جو ان زمینداروں کے خاندانوں سے تعلق رکھتے ہوں مکمل امکان نہیں بن سکتے تھے، لہذا اس طبقے سے تعلق نہیں رکھتے تھے۔ جب ہم مسلمانوں کی مساوات کا اصول زیر بحث ہوا، تو اس طبقے کے وجود کو یقیناً نظر انداز کر دیا جاتا تھا بلکہ اس سے انکار کر دیا جاتا تھا اور یہ اس قدر متفق تھا کہ یہ فریب پیدا



کرنا تھا کہ یہ جو دی نہیں رہتا، لیکن اگر مجھے یہ کہا جائے کہ میں اس جذبے کے ابھار کی یک اہم ترین وجہ بنائوں جو آخر کار ملک کی تقسیم پر منتج ہوا تو میں یہ کہوں گا کہ یہ اس طبقے کا جمہوریت کی تحفظوں کے خلاف راجع تھا۔ (۱)

میں خود اس طبقے سے تعلق رکھتا ہوں۔ مجھے اپنا دماغ یاد ہے جب میں نے تریپٹس سبلی ریمس، میر خیال ہے یہ فتنائی، جداں تھا، ملاقاتیں کی راہداریوں میں اور ہال میں لوگوں کا جھوم تھا، میکس ہشکل کی نوٹی چہرہ ایسا تھا جسے میں جانتا تھا۔ میں ایک سادہ لوح شخص ہوں میں نے اپنے پیچھے کھڑے ہوئے شخص سے پوچھا کہ وہ کیا اعلیٰ کہاں ہے، اور جواب میں مجھے ایک سرخ بھری لٹا اور یہ الفاظ صوبہ ہوئے، کیا آپ کو نظر نہیں آتا کہ وہ وہاں پیسے ہیں؟۔ مجھے سمجھا کہ ہے چینی محسوس ہوئی۔ میں کسی شخص کو نشان دہ کرنا جو میری طرح کے لباس میں نہیں ہو وہ میرے ارد گرد ہوں جاے واقعی وہاں اردو نہیں تھی جو میرا خیال تھا کہ لکھنؤ کی رہاں ہے، جو اتر پریش کا تعلق دارالخلافہ ہے، اور میری نگاہ میں کوئی ایسا شخص نہیں آیا جو بات کرنے کے قابل ہوتا۔ میں نے سبلی کی عمارت کو ایک خوف اور چڑا کی کے احساس کے ساتھ چھوڑ دیا۔ لیکن میں ایک تھا کہ وہ بارہ وہاں جاے پر مجبور نہیں تھا، میں ٹیپ استاد ہوں، میں سیاست سے دور رہا اور اپنے آپ کو تعلیم دینے کیلئے فراغت حاصل کی۔ اس سبلی کے چھ سٹو مسلم ارکان کا کیا ہوگا، جن میں سے انتیس مسلم لیگ سے تعلق رکھتے تھے؟ وہ میری مثال پر عمل نہ کر سکے اور اسبلی کی عمارت سے باہر نہ آ سکے۔ (2)

۱۹۳۹ء کے الیکٹ کے تحت صوبہ جات متحدہ میں انتخابات سے پہلے کانگریس اور مسلم لیگ نے ایک طرح کا اتحاد تشکیل دیا تھا، ان لوگوں کے خلاف جو برطانیہ کے حامی تھے یا بطور قوم پرست قابل اعتبار نہ تھے، جس کا تعلق کسی جماعت سے نہ تھا اور وہ ان اثر و رسوخ کی بنا پر یکیش چیتے اور سیاسی مستقبل بنانے کی توقع رکھتے تھے۔ مسلم لیگ کو زیادہ کامیابی ملی اور اس سے چھ سٹو نشستوں میں سے صرف انتیس نشستیں حاصل کیں۔ کانگریس کی فتح بھرپور تھی اور کسی دوسری جماعت یا ادارہ کاروں کی مدد کے بغیر حکومت بنائی جاسکتی تھی، مسلم لیگ کے رہنماؤں کے ساتھ غیر ملکی طور پر کئے ہوئے انتظام کے بارے میں کانگریس کی قیادت کا رویہ ہندو مت پر تبدیل ہو گیا، اور جب جول مسلمانوں کی تقرری کے بارے میں مدد کرتے آگے بڑھے تو یہ بات دیا وہ سے زیادہ

واضح ہوئی تھی کہ کانگریس کسی بھی ایسے معاہدے کی شرط خود طے کرنے کی جو کیا جائیگا میں لکھنؤ میں مگر پر تھا جب مولانا آزاد کی طرف سے تجویز کر دیا معاہدے کا مسودہ چودھری خلیق الزماں کو بھیجا گیا۔ اس کو پڑھنے کے بعد میرا فوری رد عمل یہ تھا کہ مسلم لیگ سے یہ کہا جا رہا تھا کہ وہ سے مستزاد کرے۔ یہ نہ صرف ان اشخاص پر ایک حملہ تھا جو دیرینہ چاہتے تھے بلکہ اس پورے طبقے پر جس نے بڑے تکلیف دہ طریقے سے اپنے آپ کو منظم کیا تھا اور ابھی تک بھی غیر منظم محسوس رہے تھے۔ جواہر لال نہرو نے معاملات کو اور بھی خراب کر دیا، جب اس نے مسلم لیگ کے صدر کو یہ لکھا کہ اس وقت ہندوستان میں صرف دو قومیں ہیں۔ برطانوی سامراج اور ہندوستانی قوم پرست۔ مسلم لیگ مسلمانوں کے ایک گروہ کی نمائندگی کرتی ہے جو بلاشبہ انتہائی قابل لحاظ لوگ ہیں لیکن وہ اصل درمیان طبقے کے بلند علاقوں میں کام کر رہے ہیں اور ان کا مسلم عوام کے ساتھ کوئی مشترکہ درجہ نہیں ہے اور مسلم ریسرورس میں وہ طبقے سے بھی رہے کے برابر تعلق ہے، اگرچہ جیسا کہ مگر نے پہلے اٹھا دیا ہے، صورتحال کے بارے میں میرا اپنا نقطہ نظر تھا، اور خلیق الزماں اور دوسرے رہنماؤں کو کھانسنے کوئے جیسا کہ میں جانتا تھا، میں نے ”انتہائی قابل لحاظ“ کے الفاظ اڑا دیے ہوتے۔

لیکن یہ بہت کمزور قسم کی سیاسی دانش تھی، جس نے ایک دور اور آتی عہدوں پر اختلاف رائے کو ایک ایسی قومی نژادی میں تبدیل کر دیا، جس میں ایک طبقے نے محسوس کیا کہ وہ اپنی زندگی کی جنگ لڑ رہا ہے۔ اگر مسلمانوں نے سرحد کی وجہ سے ایک وراثی عہدہ اس سے لیا وہ حاصل کر رہا ہوتا جس کے وہ عقدا رکھتے، تو سرحد کی عزت ختم ہو جاتی، مگر خلیق الزماں کو ایک درمیانہ یا جاتا تو غلبہ مسلم لیگ اتر پردیش میں ہے۔ آپ تحلیل ہو جاتی حتیٰ الزماں ایک بہت ہی دلکش شخص اور فصیح الہیان مقرر تھا، لیکن وہ اس طبقے کا مکمل رکن نہیں تھا۔ یہ نقطہ وہ مطلوبہ جا سیدہ کی شرط پوری نہیں کرتا تھا۔ اس کے خلاف ان لوگوں میں ایک حصہ ہوتا جو سے ایک بیرونی شخص سمجھتے تھے اور سے یا تو متعلقہ بنایا جاتا یا اس طبقے کے خلاف کام کرنا پڑتا جس کی نمائندگی اور قیادت کرنا اس کی خواہش تھی۔ سرور اور آواز سے مل کر اس کیلئے ایک تہین شدہ تکلیف زدہ قومیت کا ایک بہادر مورخ بننے کیلئے راستہ ہموار کر دیا۔

اگر کانگریس نے حکومتوں سے عوام کے ہدیاتی بھاری عکاسی نہ کی ہوتی تو مسلم لیگ اور

کانگریس کے درمیان مختلف سطح پر اور بہت کم سطح ہوتی۔ بہت سے نئے رہنما مسلمانوں کیلئے غیر معمولی تھے۔ بعد ازاں انھیں انھیں ایک ملک صرف ہندو تھے۔ اور نہرو جو کہ ہر طرح سے اس طبقے سے تعلق رکھتا تھا، وہ ان کے ساتھ گیا اور اپنے آپ کو ان کے ساتھ واسطہ بنا۔ یہاں تک کہ اس نے اس طبقے کی ثقافت کے وجود سے بھی انکار کیا جس پر اس طبقے کو بہت ناز تھا۔ نہرو کے خیالات نے اس طبقے کو متاثر نہ کیا۔ یہ کسی ذاتی چیز میں دلچسپی نہیں رکھتا تھا، سوائے محض ایک جردستی گفتگو کے معاملے کے، اور بدلائے یہ اقوال دریں کو سہانی پر ترجیح دیتا تھا۔ یہ اس چیز سے بھی متاثر نہیں تھا جسے کانگریس کے لوگ اپنی قربانیاں کہتے تھے، کیونکہ یہ تکلیف کو ایک ایسی چیز سمجھتا تھا جو اس کے معاملے کے مطابق ولی مطلوب چیز تھی، خاص طور پر کسی مقصد کیلئے تکلیف اٹھا کر۔

برطانیہ نے ہندوستان پر حکومت اپنی برتر قوت کی وجہ سے حاصل کی تھی اور یہ کئی برسوں پہلے کی بات تھی، کانگریس سے وجہ سے نہیں بلکہ عدم اعتماد کی وجہ سے حاصل کیا تھا، جو چیز پر اس طبقے کو متاثر نہیں کرتی تھی کیونکہ یہ ایک ایسی چیز تھی جو اس کی روایت کیلئے اچھی نہ تھی۔ بعد یہ طبقہ کسی چیز کے کہے میں ضمیر پر کوئی فراش محسوس نہیں کرتا تھا، مگر یہ ان ہندوؤں کو تکلیف پہنچاتی ہو، جنہیں کانگریس سے اصل مشغلوں پر بٹھایا ہو یا عام ہندوؤں کو۔

لیکن ہمیں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اس طبقے کے پاس گندی باتیں کہنے کیلئے خاصے بھانے تھے۔ کانگریس کے برادر دوست لوگوں کے گردار میں کچھ ناقابل برداشت طور پر کچھ اوجھڑا رہا تھا، جو اس ادارے سے بات کرنے کے عادی تھے تو یہ کہ، حکومت اور ملک دونوں ہوں۔ شرافت کے قیام معیار بغیر منظوری کے قوانین کے درجے تک مست مئے تھے۔ دروے تقریباً ایک ہی رات میں قانونی حیثیت کھو دی تھی۔ اور ایک اسکا رہبان جس کی کوئی موہنی کی اقتدار نہ تھیں اور الحاد کی انہیں بہت بڑی تعداد اسکی تھی جن کے پاس سے میں یہ یقین کرنا مشکل تھا کہ کسی انسان کی زبان سے کبھی ادا کئے ہوں گے، اس کی جگہ پر داخل کر دی۔ مزید یہ کہ جہاں ایک طرف، کثرت کی جو بخش ایک ایسی دلیل نکلتی ہے، جو اپنے آگے وہی ہر چیز کو کہا کر لے جاتی ہے وہیں عمومی رابطے کے پڑ گم کے درجے کانگریس کی طرف سے اس طبقے کو اس کی مدد کی کے واحد دریغ سے محروم کرنے کے خطرے سے دوچار کر رہا۔ یہ تاثر یہ تھا کہ یہ طبقہ اعلیٰ بھی اتنی شدت سے اور اتنے بڑے طریقے سے جواب دے جتنا کہ یہ دے سکتا تھا۔

ان لوگوں کو صوبہ سے علاحدت تحریک کے، تدارکی دلوں میں مسلمانوں کے مذہبی جوش و جذبہ کا مشاہدہ کیا تھا۔ اسلام کی اچیل کے اس اثبات کا کم تر تدارک نہیں لگانا چاہئے تھا، جس کو قبول کرنا اس طبقے پر نام نہاد ایک وعدہ جب ہندوستانی مسلمان ایک انواہ سنتا ہے۔ اور انواہ حقائق کے بدل جان کی سست رہا وہ طاقتور کسانوں کی تھی۔ اور اسلام کی توجہ کے کسی حقیقی نتیجہ اقدام کے بارے میں بنتا ہے، تو وہ مشغول ہو جاتا ہے۔ اس کے تدارک کی بجائے کئے جان کی صداقت کی تصدیق کرنے کا، جہاں نہیں ہے، اس کا بہن حصے میں ڈوب جاتا ہے، اور اس کا طعنے سے برا اشارہ دیتا ہے کہ جتنی زیادہ تکلیف دہ خبر ہوگی، اتنی ہی زیادہ وہ چکی ہوگی۔ اس کے اندر حیرت سے کہنے بھی ایک پسندیدگی ہے۔ جب ابتدائی قومی تعلیم کی سکیم کے کچھ مسلمان ناقدین کا سامنا ہوا، قومی تعلیم کے صواب میں اس سفارش سے ہوا، کہ موسیقی کے آہنگ کے ساتھ حرکات، ریہارسی کی حرکات و سکون میں جسمانی ثقافت کی سرگرمیوں کا ایک حصہ ہونا چاہئے تو وہ اس چیز کے شہرے کے طور پر اس کے پیچھے پڑ گئے کہ سکولوں میں مسلمان لڑکیوں کو رقص سکھانے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس سے اخذ کیا جانے والا کون نتیجہ اس سے رہا۔ وہ حتمی نہیں ہو سکتا تھا، اور ہندوئی تعلیم کو مذہبی مقررہ دے دیا گیا۔ صرف مسلمانوں کی ثقافت پر بلکہ شرافت کے تمام تصور پر، جسے کے طور پر۔ بین ہی وقت جب ہندوئی طور پر یہ پورٹ مشاح ہوئی، مشرب پر اوسر و پ مدعیہ پر دیش (کے دربرہی نے سکولوں کا ایک ایسا نظام متعارف کروایا جس کو مادی مدد یا زمین کا عطیہ اس آبادی کی طرف سے دیا جاتا تھا جو اس سے فائدہ حاصل کرتی۔ ان سکولوں کو علم کے دویا مندر یا مندر (لفظی معنی گھر) کہا جاتا تھا۔ دربرہی کی اس سکیم کا پیش پا پسندی کا نگرانی حکومتوں کی پالیسی سے کوئی تعلق نہ تھا، لیکن مسلمانوں کی طرف سے اس پر دہلیجے سے پختہ کی گئی کہ یہ سکولوں و مندروں میں تبدیلی کرنے کی ایک کوشش ہے۔ یہ وہ بڑی ریادتیاں تھیں جن میں کچھ اور بھی شامل تھیں، اور فیور کو دھماکے کیلئے آگ دکھانے کی تھی، جس نے آخر کار ایک مشن کر ملک کو ہندوستان اور پاکستان میں تقسیم کر دیا۔

وہ اصول جس کی بنیاد پر ملک کو تقسیم کیا گیا، وہ قومی نظریے کے طور پر جانا جاتا ہے۔ یہاں جدبات اور ہندوؤں کی آخری شکل تھی جنہوں نے ہمیشہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ رکھا۔ اس جدبہ کی وجہ سے جس کے ساتھ اس نظریے کی دکانیت مسلم لیگ کی طرف سے

۱۹۴۰ کے بعد کی گئی اور مسلم اعلیٰ طبقات اور ہندو عوام کے درمیان فاصلہ اور اپدھ کے عدم امتحان کو نظر ہر کر کے کیسے یہ مسلم جوہیت کی تخلیق نظر آتا ہے لیکن ہندوستان کے دو اقوام پر مشتمل ہونے کا اعلان وی ای سار کی طرف سے ہندو مہا سبھا کے سالانہ اجلاس میں اس کے صدر رتن خٹلیہ میں مسلم لیگ کے یہاں سے جس سال پہلے ۱۹۳۷ میں اور دوبارہ دسمبر ۱۹۴۷ میں مسلم لیگ کی قرارداد پاکستان سے جس ماہ پہلے سردیاں گئیں تھیں۔

تاہم یہ یہ کہانی نہیں تھی کہ کانگریس کی ریپورٹوں اور ہندو جوہیت کی مثالوں کو اکٹھا کیا جائے اور انہیں بڑھایا چڑھایا جائے۔ مسلم لیگ پر اس کے حامیوں اور مخالفین کی طرف سے مختلف محرکات کی جیا، پرکھ کر نہ کہ کا اہم لگایا گیا۔ کیونکہ اس کے پاس کوئی پیسہ ترقیاتی منصوبہ نہیں تھے جو مسلمانوں کو معاشی طور پر مصیبت دلاتے اور چونکہ اس کے رکنان کی قسم کی وجہ سے ایک متعصب جماعت کی حیثیت سے اس کی اپنی تنظیم سازی تھی یا ناممکن تھی، ہند مسلم لیگ کو کوئی حیرت خیز چیر کر کے بارے میں سوچنا پڑا۔ اسے اس وقت ایک بہت مناسب موقع مل گیا، جب کانگریس کی وزارتوں نے کانگریس کے حوالے کے بغیر جرمنی کے خلاف جنگ کے دائرے کے اعلان کے خلاف حقائق کے طور پر استنباط سے پہلے مسلم لیگ نے اس موقع کو ہندو راج سے نجات کے طور پر منے کیلئے استعمال کیا۔ اس غریب کو ایک مذہبی اور سیاسی رنگ دیا گیا۔ اور ہر مسلمان جو تکلیف زدہ یا اذیت زدہ محسوس کرتا تھا، یا جو چیراں سے بھی زیادہ ہم تھی، ہر مسلمان جو ایک اجتماعی سرشت کی شکل کی تلاش میں تھا، اس موقع کی یاد منانے میں اپنی دہانت کو استعمال کرے پر آمادہ ہو گیا۔ مسلمانوں کے اندر اس بارے میں ایک عمومی اطمینان تھا کہ انہوں نے اپنے جذبات کے اظہار کیلئے کچھ کیا تھا۔ اور دوسرا قدم انہی جذبات کا اظہار تقریری یا حقیقی تشدد میں رہا تھا۔ اس مقام سے فائدہ اٹھاتے وقت کے تسلسل کو بیان کرنا نہیں ہے۔ نتیجہ نکالتے ہوئے صرف اتنا کہنے کی ضرورت ہے کہ جب ایک مرتبہ مسلمان عوام کے جذبات تقسیم کا مطالبہ کرے میں طوٹ ہو گئے۔ تو پھر مسلم لیگ کیلئے اس کے مقاصد کی وضاحت کرنا ضروری رہا، یہ یہ اعلان کرنا کہ اگر مطالبہ پاکستان منظور ہو گیا تو یہ کیا کرے گا راہ رکھتی ہے۔ یہ چیز یقیناً پونا کنڈ پر دوسرے کے اعلیٰ طبقے کی ذاتی اور علاقائی صلاحیت سے ماوراء تھی، جس سے اکثریتی طبقے کی حکومت کو مسترد کر دیا تھا کہ وہ کوئی قبول مصوبہ پیش کرتا۔ جب مصیبت آئی، تو خود اس کے رکنان کو بھی بچے طور پر نقل





## باب 16

## کچھ یادیں

راجہ آف محمود آباد

ہندوستان میں قومی آزادی کی تحریکوں میں میری دلچسپی رانی تھی اور ایک ریلنگی بھری دلچسپی تھی۔ ہندو غائبانہ کو ان کی دنیا سے شروع کرنا مناسب ہوگا۔ محمود آباد کی میری جائیداد، جو کہ شاہ بہادر میں بڑی اعلیٰ میں سے ایک ملکیت تھی، مجھے میرے آباؤ اجداد کی طرف سے ورثے میں ملی تھی۔ میرے والد مرحوم مہاراجہ محمد علی خان، اپنی پوری ریلنگی ملک کی مختلف سیاسی اور ثقافتی تحریکوں میں حصہ لیتے رہے۔ ان کی بڑی دلچسپیوں میں سے ایک دلچسپی ہندوستان میں تعلیم کی بہتری اور ترقی تھی۔ اس بات کی عکاسی ملی گڑھ کانگرس پیشکش مسلم یونیورسٹی کے درجے میں ترقی کی تحریک کے ساتھ ان کی طویل اور قریبی دوستی کا ان کا نظریہ بہت وسیع تھا، اور اس چیز نے انہیں ہندوستانی قوم پرستی کے دلوں پر بڑے دھاروں میں قابل قبول بنادیا تھا۔ اپنے وقت میں وہ مسلم لیگ کے اہم رہنما میں سے ایک تھے، وہ انہوں نے وہ تھا اس کے علاوہ اس کی صداقت کی۔ ساتھ ہی ساتھ وہ نڈین پیشکش کانگریس کے بحث مباحثوں میں بھی فعال دلچسپی لیتے تھے اور ان میں شرکت کرتے تھے۔ اگر میں یہ کہوں کہ میرے والد صداقت کے اعلیٰ شعور، اپنے عمومی جوش و جذبے، دوستوں کے ساتھ اپنی وفاداری اور آزادی کے ساتھ اپنی گہری محبت کیلئے مشہور تھے تو یہ محض میرے ہر راہ فریضے کی دانستگی نہیں ہوگی۔ بے دوستوں میں وہ تھوڑے معروف برطانوی، ہندو اور مسلم ناموں کو شمار کرتے تھے۔ سر ہارکورت بنگرا ایک بلند منصب دوست ہونے سے زیادہ ایک بھائی تھے۔ میرے والد ہمیشہ انہیں بھائی صاحب کہہ کر پکارتے تھے۔ جو کہ ایک نیک فیصل



ترکیب ہے جو اپنے اندر باہمی محبت، احترام اور اعتماد کے جذبات رکھتی ہے، تمام ہندوؤں میں سے، درحقیقت تمام دوسرے ہندوستانوں میں سے سوائے محمد علی جناح کے موتی لاں شہر، ایک دوست ملاقاتی سے زیادہ قاحال کے ایک رکن تھے۔ مجھے کبھی طرح یاد ہے کہ ہمارے لکھنؤ والے گھر میں ان کیلئے ایک کمرہ مخصوص تھا اور دوسرے کسی مہمان کو وہاں ٹھہرنے کی اجازت نہیں ہوتی تھی۔ اس دن سے جب میں نے بولنا سیکھا، میں انہیں 'اکل' کہہ کر مخاطب کرتا تھا، اور ان سے اس درجے کی محبت اور شفقت پاتا تھا جو بہت کم لوگ اپنے کے قابل ہوتے ہیں۔ یہاں میں ایک واقعہ بیان کرنا چاہوں گا جو موتی لاں شہر کی خصوصیات اور ہمارے گھر میں اس کے مرتبہ کی وضاحت کرے گی، لیکن اس سے پہلے ایک جملہ صغیرہ مناسب ہوگا۔

میں نے اپنے بچپن سے اس طبقے سے جس سے میرا تعلق تھا اور جس چیز کی یہ علامت تھا، قدرے نامنائی کی طرح محبت کا تجربہ کیا ہے، غالباً یہ چیز اس بیاہی وجہ سے ہوگی جو میرے دل میں میری والدہ کیلئے تھا، جن کا تعلق ایک پڑھے لکھے اور معزز مگر متوسط مسائل والے خاندان سے تھا۔ ان کے خاندان سے بعض مشہور علماء اور معلمین پیدا ہوئے تھے جیسے کہ علامہ علام حسین منٹووی، مولانا حامد حسین، مصنفہ ابھارتہ الانوار اور جنس مولانا کرامت حسین۔۔۔۔۔ صو۔۔۔ جات متحدہ میں پہلے مسلمان بڑائیوں کے کالج کے بانی۔ میرے والد کی شادی میری دادی کی، میری والدہ کی شادی میری دادی کے کالج کے بانی سے کی رہی، دست جو اٹل کا تھیں۔ اس بات سے جلدی اور بے، کہ اس ازدواجی تعلق نے میری ماں کے اپنے خاندان کے سادہ اور پرسکون طرز زندگی کو کسی طرح متاثر نہیں کیا، مجھ پر یہ حقیقت شکار کی کاصول لازمی طور پر تعلیم اور امیر طبقے کی چارہ ورنہ نہیں ہوتے، ہر حال و کار اور عزت دہ سے سکھائے جاتے ہیں تاکہ قص کے تربیت کار کی طرف سے، میرے ہاموں و سکیٹی زندگی کرتے رہے بھی کہ وہ پہلے گزر رہے تھے، شریف کے ساتھ ان کے لئے تعلق سے متاثر اور محروم ہوئے بغیر یہاں تک کہ میری ماں بھی جو کہ سب ایک مہارانی تھی۔۔۔۔۔ اس سادگی کی اقدار کو نہیں چھوڑا جو ان کے اندر اپنے والدین کی طرف سے ودیعت کی گئی تھیں، ہمد یہ بات حیران۔۔۔۔۔ تھی کہ میں اس جاگیر درانہ معاشرے میں جس میں پیدا ہوا تھا، پرسکون محسوس نہیں کرتا تھا۔

موتی لاں شہر کی طرف سے پہلے والے حوالے کی طرف واپس آتے ہیں، جزوی طور پر

مٹی ماں کے اثر کے تحت اور جڑی طور پر اس جہ سے کہ اپنے بچپن ہی سے میری آنکھوں سے ہمارے گھر میں کھدڑ پوش قوم پرستوں کو دیکھا تھا۔ میں اپنے آپ کو کبھی صبحی در بکڑ کیلے لباس پہنے پر بالکل نہ کر سکا جو ہمارے حادثات اور طبعی کی روایت کی طرف سے راگوں کو پکڑا جاتا تھا، بلکہ اس کی بجائے میں نے گھر کے بہتے ہوئے کپڑے پہنا شروع کر دیے۔ جو یقیناً میرے والد کیلئے انتہائی ناگوار تھے، جس کے بارے میں یہ بات دانا رہنا انتہائی دلچسپ ہے کہ امہوں نے اپنے تمام قوم پرست دوستوں کو اسی طرح کے لباس میں دیکھ کر کبھی پٹی بھوسیں نہیں چڑھاں تھیں، ایک دن، جب موتی لال ہمارے ہاں ٹھہرے ہوئے تھے، میں نے ایک نیا کھدڑے کھدڑ کا لباس پہنا ہوا اور اپنے آپ میں بہت خوش ہو رہا تھا، جب چنانچہ میرے والد عدالت گئے، بڑی ناپسندیدگی سے میری طرف دیکھا اور میرے کپڑوں کی طرف اشارہ کیا، ان کے راعل سے کہتے ہیں کہ میں نے آکر میں سے پتاسر نیچے اٹا ہا اور بولی جواب نہ پا کر وہیں کھڑ ہو گیا۔ ہی سمے، انگل موتی لال مسودار ہوئے اور میرے خوفزدہ چہرے اور میرے والد کے قصے بھرے چہرے کو دیکھ کر اور مصورت حال کا اندازہ لگا کر، کہا، بیٹے، اگر تم کھدڑ پہنا چاہتے ہو تو تمہیں سطرچ پہنا چاہئے جس طرح میں پہنا ہوں۔ اس سے ان کی مراد یہ تھی کہ مجھے اس عمدہ مواد سے بڑا ہوا کھدڑ استعمال کرنا چاہئے جو وہ پہنتے تھے۔ اب اپنے آپ کو مشکل میں پائے کی میرے والد کی باری تھی، کیونکہ جلد ہی عمدہ بنے ہوئے کھدڑ کی متعدد گانٹھوں کا انگل موتی لال کی طرف سے پہنچ گیا اور میرے والد، میرے اس کے پسینے پر مزید بولی اعتراض نہ غما سکے۔ مگر مجھے موتی لال کے بارے میں اپنے تاثر کو سمیٹنا ہوتا تھا کہوں گا کہ وہ ایک ایسا شخص تھا جو حاکمیت کی مشست کیلئے میرے موروں نہیں تھا، اس کے اندر انیت ایسے شخص کا سینہ، در انداز تھا جو حاکمیت کیلئے پیدا ہوا ہوا اور سے، استعمال کرے کا حق رکھتا ہو

موتی لال ہر وہ وہ واحد شخص نہیں تھے جسوں سے میرے جوانی کے دنوں میں مجھ پر گہرا اثر چھوڑا۔ سسر درجی نائیڈ اور راجکمار جی امرت کو میرے والد کی بہنوں کی طرح تھیں اور میں ہمیشہ انہیں چوبھی کہہ کر پکارتا تھا۔ خاندان کے ایک اور دوست اور اکثر طاقت کیلئے آتے والے شخص ڈاکٹر انصاری تھے۔

ایسے ماحول اور ایسے لوگوں کے درمیان پرورش پاتے ہوئے وہ پہلے الفاظ جو میرے کانوں تک پہنچے، برطانویوں کیلئے زیادہ "داب" سے نہیں تھے۔ اپنے بچپن سے میں نے اپنے

ہندوستانی و تاجیکوں اور پانوں کو بغاوت اور برطانویوں کے جبر اور ہندوستانوں کے مصائب کے بارے میں کہانیاں سناتے ہوئے پایا۔ وہ شخص جو مجھے قرآن پڑھتا سکھاتا تھا، بیان کرتا رہتا تھا کہ اس سے پہلے باپ سے کہا تھا: جس سے لکھنؤ میں مفتی مسیح میں بغاوت کے دوران برطانویوں کے ساتھ جنگ کی تھی۔ اس کے ساتھ میری گفتگو اس نے برطانویوں کو میرے بڑے بیک پسندیدہ۔ بتایا۔ درحقیقت اس وقت ہم سب کے اندر ٹھہرے تھے ایک برطانیہ مخالف احساس اندر ہی اندر ابل رہا تھا۔ حاکم طرز پر اس لوگوں میں جنہوں نے 1857 کے خوفناک جنگوں سے ہمارے میں سنا تھا، انہیں مشاہدہ کیا تھا۔ ان میں سے ایک انتہائی مٹا ہوا ہے کہ جس میں کسی تیاری کے بارے میں اس کے شکار شخص کی بجائے برطانویوں کی اس تیاری کے گلے کی دعا کی جاتی تھی۔ وہ الفاظ جو عام استعمال میں تھے، جو میں سے پہلی مرتبہ پتی سی سالہ آج سے جب میں سے سرکار کی شکایت کی بیوہ تھے، پڑا اور چھپیں کیوں ہو، انگریزوں کے کیوں تھوں۔

میرے چچا واپس تشریف لے گئے ان کی سنائی باتوں میں کچھ اضافہ کیا۔ 1827 میں سر جان سائمن کے ہندوستان کے دورے کے دوران میرے باپ سائمن مہشن کے پر جوش مخالف تھے، اور انہوں نے سائمن کے لکھنؤ دورے کے خلاف احتجاجات اور مظاہروں میں لکھنؤ کانگریس کی مدد کی تھی۔ جب اس کے تعلقہ دروں طرف سے سائمن کی ایک چائے پارٹی میں تواضع کی جارہی تھی، تو شہر کے مختلف مقامات سے چنگیس اڑائی گئیں اور پھر انہیں اس طرح سے کاٹا گیا کہ وہ دعوت کے مقام پر نہ کر سکیں۔ ان کے اوپر یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے، سائمن واپس جاؤ، شکامیہ مشتعل ہو گئی اور ال کے عرصے کا ایک عمدہ تاریکی طرف سے برداشت ہو گیا۔ پارٹی کے شراب ہونے کے وقت سے بہت پہلے پولیس والوں کی ایک پارٹی آئی۔ اس سے ہمارے گھر کو گھیرے میں سے ہوا اور اس کی اس قدر ملل طرز پر تلاشی لی کہ میرے کمرے کو بھی نہ بخشا گیا۔ اس سے میرے ذہن پر بہت بڑا تاثر چھوڑا، اگرچہ بعد میں میرے والد کے سامنے لکھنؤ کے ڈپٹی کمشنر اور علاقے کے سبر کی طرف سے بھی معافیاں مانگی گئیں۔ کچھ سال ایک یہ واقعہ پیش آیا جس سے مجھے وقتی طور پر اس سے بھی زیادہ صدمہ پہنچا۔ آر پار شیر کاغذوں میں لکھنؤ میں مسعود دوسری تھی اور تقریباً تمام رہنما ہمارے گھر پر رہ رہے تھے۔ میں اس وقت، مارٹینز قلعہ میں پڑھ رہا تھا۔ اور ایک صبح تاریخ کی کلاس میں ہمارے استاد نے جو ویٹنگو انڈین تھا، معصوم کے لپچر کو چھوڑ کر

کانفرنس کا حوالہ دیا اور اس کے ذی کو فرما کر کہہ کر پکارا ایک مہرے کے توقف کے بغیر میں اپنی مشقت پر کھڑا ہو گیا اور کہا میرا ہاں بھی ایک قوم پرست ہے۔ پھر اپنی کتاب اس کی طرف پھینک کر شرم کر کے سے باہر نکل آیا مجھے یہ افسانہ کرنا چاہئے کہ پرنسپل سے جو کہ خوشگوار تھا۔ لیکن آپ مختلف قسم کا انسان تھا مجھے اخراج سے بچا دیا۔ چند دن کے بعد مجھے یہ مضمون ہوا کہ تاریخ کے استاد دودھیاں سے چھوڑنے کا کہہ دیا گیا تھا۔ میرے ہم جماعتوں کی ایک بڑی نظریات اینٹھو اظہار میں کی تھی اور وہ ہم ہندوستانوں کے بارے میں اپنی لغت کو چھپاتے بھی نہیں تھے، ہمیں "کا لپے اور کانٹیننٹ" کہا جاتا تھا۔ اس وقت ہم زیادہ کچھ نہیں کر سکتے تھے لیکن یہ بات مجھے بالکل صحیح لگتا ہے کہ اس کے بارے میں ہمارا عمل یہ ہوتا تھا، لکھنا کہ ایک دن آنے کا جب ہم لوگ بننا بدلتے نہیں گئے۔

مجھے، ہمارے طبقے کے چند لوگوں کے برطانوی منتظمین کے ساتھ رہنے کو کیے کر بھی مہرے تکلیف ہوتی تھی، بعض اوقات میں اعلیٰ خاندانوں کے لوہا لان کو دیکھتا تھا کہ وہ اپنی نشست و قعر میں دباؤ ہونے سے پہلے پہنچے جو سوتے تار دیکھتے تھے۔ میرے دن اور دماغ دونوں کی دست آ میر چا پٹی کے خلاف بغاوت کرتے تھے۔ اس سب کے خلاف میرے رد عمل کا نا بجا بہترین اظہار اس بات کو یاد کرنے سے ہو سکتا ہے کہ اس وقت میں نے قوم پرست رجحان کی تصاویر جمع کرنا اور انہیں، سچے بہترین اچانکوں کے طور پر محفوظ کرنا شروع کر دیا تھا۔ جب میں نے کانگریس کے واقعے کے بارے میں سنا تو میں نے اس کے بارے میں لوگوں کی تحسین کی۔ بھگت سنگھ ایک اور دہشت گرد تھا جو مجھے اس وقت، چھ لگتا تھا اور اس کی تصویر بھی میرے کمرے میں ایک نمایاں جگہ حاصل کر لی۔

میرے جوانی کے دنوں سے ہی برطانیہ کے ہلی سلطنت کے ساتھ تعلقات کا گردا گرد میرے لئے عطا لیج کا دلکش ورید رہا ہے۔ خاص طور پر ہندوستان میں برطانیہ کا کردار انقلابیہ کے لئے نظام سے متعارف کروانے کیلئے سرپرستی کے انداز سے پانڈیٹام مرتب کیا، اور محلاتی مہاشوں اور چا پٹی کی مرتبہ ہر دس کی جگہ لے لی، جو دوال پر یہ خودستان معاشرے کی نشاندہی کرتی تھیں۔ میں اور میرے بہت سے ہم وطن برطانوی منتظمین کے افعال و رد پائیں پر اس لوگوں کی بے تکلف اور کھلی بحث ہے، جو ایک طرف برطانوی معادلات کی نگرانی کرتے تھے اور دوسری طرف سرپرستی کے نظام کی، متاثر بھی ہوئے اور ششدر بھی۔ میری رائے میں ۱۹۴۰ء و ۱۹۵۰ء سے بڑ

حالی جس سے اپنے حساس اس کے مذمہ داری کے اعلیٰ حساس اور مقصد کی پیچیدگی کا کچھ رکھا وہ وارن ہسٹنگز کا مواخذہ تھا۔ برطانیہ کی بھی سیاست ثابت ہوگئی، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اس سے اس بات کی عکاسی کی تہ وہ اختیار کا استعمال کرتے ہیں وہ اس طریق کار کیجئے، مددوار ہوتے ہیں جس سے وہ سے سنہال کرتے ہیں۔ تاہم ہم سے ایک واضح طریقہ دیکھا سر پرستی کے اس اصول میں جو برطانویوں کی طرف سے ہندوستان میں تخلیق کیا گیا اور اس کی حوصلہ افزائی کی گئی اور پارلیمنٹ کے سامنے جوابدہی کے اس اصول میں جس کا برطانیہ میں احترام کیا جاتا تھا اور اس پر عمل کیا جاتا تھا۔ کسی بہر سے انگریز، جو کہ ایک کھلے معاشرے میں پیدا ہوتا اور پرورش پاتا تھا، ہندوستان میں ایک بند معاشرہ قائم کرے اور اسے ہائی رکھنے پر قانع تھا۔ بہزیاء تکلیف وہ بہشتی کے ساتھ آتی ہیں چھوٹی چھوٹی رکاوٹوں والی اقسام میں۔

سرپرستی کا وہ نظام جو بتدریج برطانوی ہند کی تعلیمی مشینری میں تشکیل پنے میں ہوا، اکثر اوقات بہت رد رنگ چل جاتا تھا اور یہ 1935ء کی 'عظیم' اصلاحات آئے کے بعد باقی رہا، جیسا کہ درج ذیل میں وضاحت ہوتی ہے۔ مسلم لیگ میں میری شمولیت کے بعد ہی بعد 1936ء میں، مجھے عزت کمب، صوبہ جات متحدہ کے گورنر کی طرف سے دو چار کا کھانا کھانے کی دعوت دی گئی۔ اس دنوں ایوان حکومت میں، خدا ایک ایسا عرصہ جس کی جو شش سب کرتے تھے لیکن یہ بہت کم لوگوں کو عطا کیا جاتا تھا، لیکن میرے لئے پر تکلف، سومات کا، تولی کوئی فی چیر نہ تھا، سرکاری آدمی کے پیچیدہ نظام میں میری شروعات میرے والد کی زندگی کے دور میں اپنی انتظامیہ کے اعلیٰ مناصب کے ساتھ اس کے قریبی رانی تعلقات کے وسیع سے عمل ہو چکی تھی میں، جد مہماں تھا اور لہذا پیچیدہ بات چیت اور یہی طور پر ہی شروع ہوگئی۔

میرے میزبان سے مجھے بتایا کہ وہ جانتا تھا کہ میں نے مسلم لیگ میں شمولیت اختیار کر لی ہے اور مجھ سے پوچھا کہ آیا میں اپنے فضل کے نکتہ نماج سے پوری طرح آگاہ ہوں۔ میں نے راجی کا اظہار کیا لیکن یہ واضح کیا کہ عوامی زندگی میں شرکت مکمل طور پر ایک معمول کی چیز ہے۔ میرے میزبان سے مزید حکام کا عازر اختیار کیا اور اپنے آپ کو پتی کرسی میں زیادہ مستحکم طریقے سے نکایا۔ میں نے اپنے اپنی زندگی میں پہلی دفعہ یہ محسوس کیا کہ کھانے کی دعوت لاء فی طور پر ایک خاطر تواضع کا عمل نہیں ہوتا۔ اس سے دو بارہ مجھ سے پوچھا کہ آیا میں جانتا ہوں کہ میری جائیداد

برطانوی حکومت کی طرف سے آئین تھوڑا ہے، اور جب میں نے ہاں میں سر ہوا یا تو اس سے مزید کہا کہ یہ جائیداد میں ہے، اس کی رضا مندی سے رکھی ہوں ہے۔ اس نے بات جاری رکھتے ہوئے کہا کہ وہ مجھے اپنے موقف پر نظر ثانی کرنے اور مجھے اس شخص سے جسے اس نے برطانوی راج کا سب سے بڑا دشمن کہا، اپنے آپ کو علیحدہ کرنے کیلئے وقت دینے کیلئے تیار ہے۔ چند منٹ کی گفتگو کے بعد مجھے اور اب ہو گیا کہ یہ سب سے بڑا دشمن، ایم او کے جناح کے سوا کوئی اور نہیں تھا، میرے پوچھنے پر کہ وہ مجھ سے کیا کرنے کی توقع رکھتا ہے، اس سے حکم دیا کہ مجھے مشکل مگر بالکل مست پورنی میں شمولیت اختیار کرنی چاہئے اور یہ بات واضح کر دی کہ برطانوی حکومت کا، جناح صاحب اور اس کی پارٹی کو اپنی سرگرمیاں جاری رکھنے دینے کا کوئی ارادہ نہیں ہے اور یہ کہ مستقبل میں مجھے سوچ سمجھ کر قدم اٹھانا ہوگا۔ لیکن میں نے جواباً اسے بتایا کہ میں پہلے ہی جناح صاحب سے وفاداری کا عہد کر چکا ہوں اور سے یہ قول دے چکا ہوں کہ میں اس کا ساتھ بھادوں گا، اور یہ کہ میرے لئے بچے توں کو توڑنا ممکن نہیں ہوگا، بعد میں ہم خاموشی سے کھانا کھاتے رہے جس میں صرف چند رسمی الفاظ کی مدد، غلط تھی۔ میں گورنر کے عجیب و غریب سلوک سے ہم حواس ہاتھ گھروا چکے تھے اور اس نظام کے خلاف ایک نکتہ حسوس کی جو ایک شخص کے پاس تھے۔ کے انتخاب میں بھی رکاوٹ ہوتا تھا۔

محمد علی جناح کے محمود آباد کے خاندان سے، اپنی جوانی سے ہی بہت قریبی تعلقات تھے۔ جناح کی طرف سے اس کی شادی کے معاہدے پر میرے والد نے دستخط کئے تھے جبکہ مولانا محمد حسن نجلی نے بیگم جناح کی طرف سے دستخط کئے۔ وہ انگوٹھی جو جناح نے شادی کے دن اپنی بیگم کو دی، میرے والد کا تھا تھا۔ جناح کے خاندان نے اپنا، نسل نسل تال میں ہمارے گھر میں گزارا۔

جناح کے ساتھ میری پہلی ملاقات 1923 میں ہوئی جب میں اپنے والد کے ساتھ، اہل گیارہ اور میڈن ہوٹل میں ملاقات کی۔ میں اس وقت صرف نو سال کا تھا لیکن وہ دو دہائیں اب بھی میرے دہن میں موجود ہیں، میرا تعارف جناح صاحب سے میرے والد کی طرف سے، آپ کے انکل جناح، کہہ کر کیا گیا۔ میں بیگم جناح کی خوبصورتی سے بہت متاثر ہوں۔ انہوں نے مجھے کھلونے خریدنے کیلئے پانچ سو روپے دیئے جو اس وقت اچھی خاصی رقم تھی۔

میری دوسری ملاقات 1923ء تا 1924ء میں لکھنؤ میں بنگلہ دہس میں ہوئی، میں اسکول سے واپس آیا ہی تھا کہ میرے والد ان سے ملنے کیلئے مجھے لے گئے اور ہم چوتھے پر بیٹھے۔ وہ ایک

چھٹی ریشمی سوٹ میں بیویں تھیں جس میں ان کی قمیض کا کارڈر سے اچھا تھا۔ آپ نے مجھے، پے پاس بلایا اور میری پڑ سنائی کے بارے میں پوچھا۔ پھر یہ سوال پوچھا گیا 'آپ کیا ہیں؟' پیسے ایک مسلمان یا پیسے ایک ہندوستانی؟ مگر چہرے میں اس سوال کے مفہوم کو مشکل ہی سمجھتا تھا لیکن میں جواب دیا۔ میں پہلے ایک مسلمان ہوں اور پھر ایک ہندوستانی ہوں۔ اس پر انہوں نے بلند آواز سے کہا میرے بچے تمہیں ہم پیسے ایک ہندوستانی ہو اور بعد میں ایک مسلمان ہو۔ میں ہنسی میں جھکا کر کھڑ ہو گیا اور آنسو میری آنکھوں میں بندھے۔ میرا خیال تھا کہ میں نے انہیں ناراض کر دیا ہے۔ جناح صاحب سے مجھے تھکی دی اور غالباً کچھ کہے ہوئے ہی تھے کہ میرے والد سے مجھے چاکر بھینے کو کہا کیونکہ وہ کوئی سنجیدہ گفتگو کرنا چاہتا ہے۔

ہمارا اگلی ملاقات کا مقام لندن تھا، جہاں 1933 میں ان کے منیسٹر کے گھر پر انہیں ملا اور ان کے ساتھ دو چہرے کا کھانا کھایا۔ میرے ہمراہ بچہ راور برادرستی تھے، جو کہ راجہ آف بھوپور کے چھوٹے بھائی تھے۔ ہماری زیادہ تر گفتگو جاندنی اور جاندی کے معاملات سے متعلق تھی، کیونکہ جناح صاحب محمود آباد کی جائیداد کے فرسٹیوں میں سے ایک تھے۔ لیکن مجھے یاد ہے کہ میرے برادرستی سے پوچھا کہ وہ آخر کار کب ہندوستان واپس آ رہے ہیں، اور جناح صاحب نے جواب دیا، غالباً بہت جلد۔ دو خوش اور پرسکون نظر آ رہے تھے اور انہوں نے مجھے اپنے گھر کا چکر لگوا دیا، اور ہمیں پرائی میں پہلی مرچیاں کی بیٹی ادینا سے ملا۔ چند دن کے بعد ہر نکلے ہوئے میں ایک عشاہینے پر میں نے ان سے کہا کہ انہیں ہندوستان مردود ہل آنا چاہئے۔ جس پر اسہوب نے ایک مرتبہ پھر جواب دیا، میں بہت جلد آ جاؤں گا۔

مارچ اپریل 1934 میں جناح نے مجھ سے کہا کہ میں ان سے ملنے دہلی آؤں، میں ایک نئے تک میڈن ہوٹل میں رہا اور ایک یا دو مرتبہ ان سے ملا۔ ان میں سے ایک موقع پر جناح صاحب نے مجھ سے کہا کہ میں ان کے ہمراہ ایک دوست کے گھر چلوں جو کہ میرے والد کے بھی دوست تھے۔ ہم چل کر دہلی شہر کورٹ گئے جہاں ایک قوم پرست رہنما، وپ برکمن سنگھ کے پاس کمروں کا ایک سیٹ تھا۔ میرا ان کے ساتھ تھارڈ کمرہ دیا گیا اور انہوں نے سیاست کے بارے میں گفتگو کرنا شروع کر دی، پھر جناح صاحب نے مجھ سے میرے منصوبوں کے بارے میں پوچھا، اور آیا کہ میں سیاست میں ان کے ساتھ شامل ہوں کیلئے تیار ہوں۔ میں نے انہیں

بتایا کہ میرا وہ شائقیتیں میں داخل ہوئے گا ہے اور یہ کہ سر۔ بندراناچھ ٹیکوہ سے پہلے ہی مجھے داخلہ دیے کی حامی بنی ہے۔ پھر وہ میرے پاس آئے جس سے میری مددگی کے بعد کے راستے کو تبدیل کر دیا۔ دیکھ کر انہیں نے مجھے ٹوکا اور کہا، "نہیں، آپ کو سیاست میں داخل ہونا چاہئے اور اپنے انکل کے ساتھ کھڑے ہونا چاہئے۔ یہ تمہارے لئے تعلیم کی بہترین شکل ہوگی۔ ان کے ساتھ شامل ہو کر تم اپنے آپ کو ایک عظیم ہندوستانی اور قوم پرست کے ہاتھوں میں دے دو گے، جدا ہونے سے پہلے میں نے فیصلہ کر لیا تھا کہ میں ان کا ساتھ نبھانے کیلئے تیار ہوں۔"

اس دن کے بعد، جناح صاحب کے ساتھ میری وابستگی بلاشبہ بہت قریبی ہو گئی، سوائے ایک مختصر عرصے کے جس کی طرف میں بعد میں آؤں گا۔ میں نے سے ایک معمول بنایا کہ ہر سال میں میسے میں بمبئی یا دہلی چتا اور ان کے ساتھ رہتا۔ وہ سب کچھ جو میرے پاس تھا لیگ کے رحم و کرم پر تھا۔ جب میں نے شہریت اختیار کی تو مجھے اس بات کا مشکل احساس تھا کہ جلد ہی لیگ اور کانگریس میں بعد قسطنین ہو جائے گا۔ کیونکہ بھی ایک میں سمجھتا تھا کہ یہ دونوں تنظیمیں ایک ہی قوت کے دو حصے ہیں جو ایک مشترکہ دشمن کے خلاف دو کھانڈوں پر لڑ رہی ہے۔ میرے تمام قوم پرستانہ رجحانات اور کانگریس اور دوسرے ترقی پسند کارکنوں اور رہنماؤں جن میں سے میں بعض کو ذاتی طور پر جانتا اور ان کی تحریف کرتا تھا۔ کے ساتھ میرے قریبی تعلقات کے ساتھ میں جہاں تک تھا کانگریس میں شہریت، اختیار کرتا تھا۔ لیکن میرا تمام جوش و جذبہ اس وقت بھڑک گیا۔ جب میں یہ دیکھ کر دنگائی پاؤں ہوا کہ بجائے لیگ کی پالیسیوں کو سمجھنے کی کوشش کرنے کے، جو اہل کام ہندو لئے مسلم لیگ اور اس کے اس رجحان کے لئے جسے میں اپنی غیر منقسم دکان دہی، اے چکا تھا سوائے نصرت کے کسی چیز کا اظہار نہ کیا۔ میرا لیگ اور جناح صاحب کے بارے میں جتنا زیادہ تھا، اور شدت کے ساتھ بولتا تھا میں کانگریس کو اتنا ہی زیادہ ناپسند کرتا تھا۔ اس احساس میں مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد جسے میں جانتا تھا شریک تھی، جو کہ ایسا نہ ہوتا تو کانگریس کے ساتھ اتنی بھر کا مظاہرہ نہ کرتے۔ ایک عام احساس یہ تھا کہ میرا اور جناح صاحب ایک دوسرے کے بارے میں باتیں کر رہے ہیں اور یہ کہ اس بڑی سیاسی مکالمے میں کوئی شخص بات نہ دیتی۔

عام انتخابات کے نتائج سے مسلمانوں کو یہ آگاہی دے کہ چونکہ ریا کہ مسلم لیگ کی مسلمان ووٹروں کو اپنی طرف کھینچنے میں ناکامی، واضح طور پر مسلمانوں کی سیاسی عدم وحدت کا نتیجہ ہے۔



جب متحدہ صوبوں میں کانگریس کی ٹھوس کامیابیوں کو دیکھا تو بہوں سے محسوس کیا کہ ہندی کامیابی حاصل کرنے کیلئے کم از کم مسلم اکثریتی صوبوں میں دو چھریں لازمی تھیں۔ اپنی صوبوں میں اتحاد پیہ کرنا اور مسلم لیگ کی تنظیم کو۔ یہ بات وسیع پیمانے پر محسوس کی گئی کہ وقت آگیا ہے کہ سب لیگ کو ایک وسیع الہیہ دعو کی تنظیم میں تبدیل کیا جائے جو مسلمانوں کے حقوق و معاشیات نامی طور پر تحفظ رکھے۔ ہم لوگوں نے صوبہ جات متحدہ میں محسوس کیا کہ لیگ کا انکلاہ اجلاس ٹھکانوں میں منعقد کیا جائے چاہئے اور ہم نے اس کے مطابق لیگ کو اپنا کرنے کی وجہ سے بھی دے ڈالی۔ ہمارے نزدیک یہ ایک حس اتفاق تھا کہ لیگ اپنا اجلاس اس شہر میں منعقد کر رہی تھی جس میں B B میں جناح کی زیر قیادت ایک اور اجلاس منعقد ہوا تھا۔ لیگ اور اتفاق یہ تھا کہ 1916 کے اجلاس میں متقابلہ کمیٹی کے چیئر میں میرے والد تھے اور اب 1937 میں یہ اعزاز میرے حصے میں آیا نہیں اس وقت یہ بات کا کوئی احساس نہ تھا کہ میرے خطبہ انقلاب کے اختلافی الفاظ۔۔۔ اب ہم یہاں تاریخ کا قیاس قیاس نہیں بلکہ سے تخلیق کرے آئے ہیں۔۔۔ سچ ثابت ہونے والے ہیں۔

صوبوں کا اتحاد اور ملی طور پر، ان مسلمانوں کی تعداد میں، متحد ہو گیا جو لکھنؤ کے اجلاس میں جمع ہوئے، متحدہ صوبائی رہنما جنہوں نے انتخاب کسی چھوٹے آرڈر کوپ کے سربراہ کے طور پر لڑا تھا اور تقریباً ہر صوبہ میں کچھ۔ کچھ نشستیں جیتی تھیں، اب مسلم لیگ میں شامل ہو گئے اور اس کے دور سے اعلیٰ سے شرکت کی اور اپنی اتحادی اور اتحادی پارٹیکیشن کی۔ چند نشستیں مسلمانوں کے علاوہ، لیگ کی کوئی معروف مسلم رہنما تھے، جو لیگ سے باہر رہے ہوں۔

مظہیم اور سادہ کے حوالے سے ستمبر 1937 کے بعد لیگ کی تاریخ میں ایک نئے باب کا افتتاح ہو گیا کی شامیں دور دورہ گلاب میں بھی کھل گئیں تھیں اور کارکنوں کو مار مار کر لیا مقصدوں کی تربیت کی گئی بھرتی کی ہم کو تیز ہوا گیا، لہذا کھٹے بنے گئے اور کنیت کی نہیں کو چار سے سے کم کر کے دہائی میں کر دیا گیا۔ مختلف سطوح کے مختلف رہنما کی ایک میر معمولی طور پر، یادہ تعداد سے، پیغام کو عام آدمی تک پہنچانے کیلئے پورے ملک کا دورہ کیا۔ یہ پیغام اس قدر سادہ تھا کہ ان لوگوں کو بھی پہل کر سکتا تھا جو کسی سیاسی جماعت میں شامل ہونے کے معانی نہیں سمجھتے تھے یا نہیں سمجھتے تھے۔ یہ پہلی اتحاد کیلئے تھی۔ کیونکہ اگر ایک دھند اتحاد کیا تو پھر دوسری چیزوں کے اس کے پیچھے آنے کی توقع کی جاسکتی تھی۔

کانگریس دو سال سے زیادہ حکومت میں رہی مسلمانوں کے اندر پھیلا ہوا عام تاثر کانگریس کی حکومت کے کسی طرح بھی حق میں نہیں تھا اس بات سے قطع نظر کہ یہ مسلم لیگ کی طرف سے بیان کی گئی تھی مگر اس صحیح تھیں یا نہیں، مسلمانوں کے تمام طبقات میں پھیلا ہوا عمومی حساس یہ تھا کہ ہندو رنج تپتا ہے۔ میں یہاں اس کے صرف ایک پہلو کی طرف اشارہ کر دوں گا۔ جہاں دنیا میں ہر جگہ ہمیشہ کسی بھی 'مشرقی طبقے' میں، اقلیتی طبقوں یا اپنے اندر جذبہ رنج اور کھپانے کے مسئلے میں، خود کو سمجھنے کے ایک جذبہ ہمیشہ فطری طور پر موجود ہوتا ہے، لیکن ہندو کی تقابلی اسکیم سے مسلمانوں کے دلوں میں پیدا ہونے والے حد درجہ نا عمومی طور پر بہت کم اندازہ لگایا گیا ہے۔ اس اسکیم کے بعض پہلو مثلاً ہاتھ سے کام کر کے پروردہ بنا، بیادہی طور پر بہت اچھے تھے لیکن یہ اصول سازی کے اس کے عمومی جذبے سے گہرا دھچکے گئے تھے۔ ہم چاہتے ہیں کہ کسی نظام تعلیم کو جو بوس کے دلوں میں بعض اصول و تقویرات کو رائج کرنے کے لیے استعمال کیا جا سکتا ہے، جو ان کی ثقافتی روایات و اقدار کے خلاف جا سکتے ہیں۔ کسی ایک سیاسی جماعت یا ایک سیاسی رہنما کے نظریہ پر مبنی کسی بھی اسکیم کو، اقلیتوں اور دوسرے گروہوں کی طرف سے ہر شخص کے خیالات کو ناجائز طور پر حکموں جماعت کے سانچے میں ڈھالنے کی ایک ناجائز کوشش کے طور پر دیکھا جاتا ہے جو عام کی کثرت عموماً اپنے حکمرانوں کے رشتے پر مبنی ہے، ہندوستان جیسے ملک میں، جہاں ہندوؤں، مسلمانوں، سکھوں اور عیسائیوں کو اکٹھے رہنا تھا۔ یہ بات، جن کی ضرورت تھی کہ ایک ایسا نظام تعلیم ہوتا جو خیالات، اظہار اور بحث و مباحثے کی پوری پوری راہ کی گنجائش اپنے اندر رکھتا تاکہ ایک متاد خواہ وہ کسی ایک نام کا حامل یا دوسرے کا سپاہی کو تلاش کر سکا اور اسے سکھا سکتا۔ یہ چیز ہمارا اسکیم کے تحت ناممکن تھی۔ کیونکہ اس کا مقصد صرف ایک جماعت کے عقیدے کو چھان کے طور پر پیش کرنا تھا۔ اس کے اندر کسی قسم کے دوسرے نصب العینوں کی کوئی گنجائش نہ تھی اور یہ لاری طور پر ایک سیاسی جماعت کے فلسفے یا یقین کو دوسروں سے برتر ہونے پر مبنی تھی اور اس طرح بجائے اہم و تقسیم کے عدم برداشت کی حوصلہ افزائی کرتی تھی۔

کس چیز سے مسلمانوں کے اضطراب میں اضافہ کیا وہ اس اسکیم کے تحت ردو کا غیر قیمتی مستقبل تھا۔ اس اسکیم نے ہندوستانی کو ایک لاری مضمون قرار دیا، لیکن یہ بات جلد ہی واضح ہو گئی کہ ہندوستانی، کم از کم گاندھی کے ذہن کے مطابق، اردو سے بہت زیادہ مختلف کون چیز تھی۔ یہ چیز

۱۹۴۷ میں رکنی چاہئے۔ مسلمانوں کے لئے ”دو شخص ایک درجہ“ بلاغ یا آزاد فکری نہیں تھی بلکہ ان کی ثقافت کا ایک تاریخی جڑ تھی۔ ہندوستانیوں کو کر کے، واروہا سکیم، حقیقت مسلمانوں سے یہ مطالبہ کر رہی تھی کہ وہ نیک امی رہاں کو چھوڑیں جو ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان مشترکہ رابطوں میں سے ایک تھی، ایک ایسی رہاں کے حق میں جو بھی تخلیق ہوتا تھی۔

مسلم رکن کو کھینچنے بجائے، کانگریس نے زیادہ سے زیادہ مسلمانوں کو اپنے حلقہ میں بھرتی کرے سے سب سے عمل کرے کی کوشش کی۔ مختلف طبقات میں سے رکان کو اپنے اندر شامل کرنے کی کوششوں میں ہوسکتا ہے، کچھ غلط۔ وہ لیکن درحقیقت مسلم رابطہ عوام کی صم لے کانگریس کی دوسروں کو بدنام کر دیا۔ یہ مہم کانگریس کے کارکنوں کی طرف سے اس وقت چلائی جا رہی تھی جب کانگریس حکومت میں تھی، جس چیز نے مسلم زمین کو یہ پیغام دیا کہ یہ رکن ساری کانگریس پارٹی کی طرف سے نہیں بلکہ صوبائی حکومتوں کی طرف کی جا رہی تھی۔ کانگریس کے کارکنوں کی طرح بہت سے لیگ کے کارکن بھی کرے کے تھے، لیکن کانگریس کے کارکنوں کے برعکس، اس پر حکمران جماعت سے تعلق رکھنے کا دعوٰی نہیں تھا۔ یہ چیز درحقیقت اس مہم کی ناکامی کے دوسرا حوالہ میں سے ایک عامل ثابت ہوئی، اور اس نے ہندو مسلم لڑائی میں اضافہ کیا۔

درحقیقت کانگریس نے اس بات کا دراک نہیں کیا کہ حکمرانی اپنے نقصانات سمجھ رہی ہے۔ برسرِ قہر اور جماعت حزب اختلاف کی طرف سے ہمیشہ ہر قسم کی تنقید کی رو میں ہوتی ہے، جو کہ ہمیشہ اپنی پالیسیوں کا جو رپوش نہیں کر سکتی اس حوالے سے لیگ اس برتر نقطے سے کام کر رہی تھی۔ اور جماعت صاحب جو کہ ایک اعلیٰ تدریج ساز تھے، نے ایک برتری کا پورا پورا فائدہ اٹھایا۔

جیسا کہ اس سے پہلے توجہ دلائی گئی یہ نکتہ کے اجلاس میں تھا کہ ریگ کو ایک عوامی تنظیم میں تبدیل کرنے کے لئے اقدامات کئے گئے۔ اس کے نتائج تیران کن تھے اور کیفیت جو کہ ۱۹۳۷ میں پانچ لاکھ سے اوپر تھی ۱۹۴۱ میں ڈیڑھ لاکھ سے اوپر چلی گئی۔ لیکن عمومی قوم پرست تحریکوں میں رکنیت کے علاوہ شمار پارٹی کے کارکنوں کا صحیح آئینہ نہیں ہوتے۔ یہ کہنا نامعقول ہو گا کہ ۱۹۴۱ میں صرف دس لاکھ مسلمان لیگ کی حمایت کرتے تھے، کیونکہ ہم سب جانتے ہیں کہ اس تاریخ تک ایک مسلمانوں کی غالب کثرت کی ہمدردیاں حاصل کرنے میں کامیاب ہو چکی تھی۔ اس اصول میں بڑے عامل وہ بات صواب نہیں تھی جو مسلم لیگ نے ۱۹۴۵ میں

لوگوں کے سامنے رکھا تھا۔ ہندوستان میں ایک علیحدہ مسلم ریاست کے تصور نے مسلمانوں کے تخیل کو اس طرح متحرک کر دیا تھا کہ اس سے پہلے کسی اور چیز نے ایسا نہیں کیا تھا۔

لیکن لیگ کو اس تیز کامیابی کی قیمت چکانی پڑی، اب جو لیگ نے نیا تحریک حاصل کیا، متعدد عناصر نے اپنے آپ کو اس کے دھڑے میں شامل کر لیا۔ ان کا اثر کلی طور پر مستند نہیں تھا۔ ان میں سے کچھ لوگ اپنے خیال کے لحاظ سے قدامت پسند تھے اور ترقی پسند عنصر سرگرمیوں میں رکاوٹ بنتے تھے اور اس طرح لیگ کو اس سے کم انگلی بی ظاہر کیا جتنا کہ وہ حقیقی طور پر تھی۔ زمیندار اور اور دولت مند طبقوں کے بھی متعدد ارکان پارٹی میں آگئے اور پارٹی کے اندر قدامت پسندانہ سوچ کو تقویت دی۔ پھر ایسے لوگ بھی تھے جو کئی طویل المدت تعمیری کوشش کرنے کی بجائے طاقت اور اثر و سرخ حاصل کرنے کیلئے زیادہ مضطرب نظر آتے تھے۔ قدامت پسند مذہبی عنصر کے آنے، جس کیسے خلافت کے دنوں سے لے کر اب تک وقت تبدیل نہیں ہوا تھا، ایک مختلف قسم کا لغو واقعہ ہوا۔ اس کے ہاں جدید خطوط پر ایک جدید سیاسی تحریک چلائے گا کوئی تصور نہیں تھا۔ ان کی سوچ ایک اسلامی ریاست کے غور و فکر تک محدود تھی اور انہوں نے عوام کے سامنے لیگ کے نصب العینوں کی تعبیر انہیں معنوں میں کی جس کے دوہرے دی تھے۔ ایک اور چھوٹا گروپ بھی تھا جو یونیورسٹی کے اساتذہ پر مشتمل تھا، جو لیگ کی سیاست میں اسلام پر زیادہ زور دینے کا حامی تھا۔ 1941-45 کے دوران میں خود اس کے زیر اثر آگیا اور اسلامی جماعت کے بنیادی ارکان میں سے ایک بن گیا۔ ہم نے یہ وکالت کی کہ پاکستان کو ایک اسلامی ریاست ہونا چاہئے۔ مجھے یہ اعتراف کرنا چاہئے کہ میں اس کے بارے میں بہت پر جوش تھا اور اپنی تقریروں میں میں مسلسل اپنے خیالات کا اظہار کرتا تھا۔

ایک اسلامی ریاست کیلئے میری وکالت مجھے جناح صاحب کے ساتھ کشیدگی کی طرف لے آئی۔ انہوں نے کلی طور پر میرے خیالات کو ناپسند کیا اور مجھے مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے عوامی طور پر ان خیالات کے اظہار سے روکا، تاکہ ہمیں ایمان ہو کہ لوگ یہ سمجھیں کہ جناح صاحب میرے خیالات میں شریک ہیں اور یہ کہ وہ مجھے ایسے خیالات کو عوام میں پہنچانے کیلئے کبھی نہیں۔ چونکہ میں اس بات کا قائل تھا کہ میں فہمک ہوں اور میں جناح صاحب کی حیثیت کو نزد میں نہیں لانا چاہتا تھا، لہذا میں نے اپنے آپ کو علیحدہ رکھنے کا فیصلہ کیا اور تقریباً دو

سال تک میں نے ان سے قاصد رکھا، سوائے مجالس عامہ کے اجلاسوں میں اور دوسرے دینی مواقع پر ان سے ملنے کے۔ یہ فیصلہ لینا آسان نہ تھا، کیونکہ جناح صاحب کے ساتھ ماضی میں میرے تعلقات بہت فرسما تھے۔ اب جب میں پیچھے مڑ کر دیکھتا ہوں تو میں محسوس کرتا ہوں کہ میں بہت غلطی پر تھا۔

حالانکہ اس بات کا پوری طرح ادراک نہیں کیا گیا کہ 1937-47 کے دوران مسلم لیگ ہندوستانی مسلمانوں کی پہلی خالص سیاسی تحریک تھی۔ سر سید احمد خان کی کوششیں صرف مسلمانوں کی تعلیمی اور ثقافتی بہتری پر ہی مرکوز تھیں، بلکہ وہ اس سے آگے بڑھے اور انہوں نے مسلمانوں کو فعال سیاسی شرکت سے روکا۔ پہلی مسلمان عوامی تحریک خلافت کی تحریک تھی اور یہ اپنی نوعیت کے لحاظ سے غالب طور پر مذہبی تھی اگرچہ اسے سیاست دان چلا رہے تھے، یہ 1937 میں لیگ کی حیات نو کے بعد تھا کہ مسلمان عوام سیاسی شعور کے ساتھ پیدا ہوئے۔ اس شعور کو تیز کرنے میں تین عوامل نے مدد کی۔ ایک کانگریس کا لائحہ عمل کا اور بعض اوقات مخالفت کا رویہ تھا۔ دوسرا قیادت کا تھا، جس نے جناح صاحب کے تحت نئی زمین ہموار کی اور نئی سیاسی حکمت عملی ترتیب دی۔ تیسرا ایک اور عامل وہ کردار تھا، جو لوگوں کے شعور کو بلند کرنے میں مدد نہیں، اوپر کا تھا، چوٹی کی قیادت عمومی طور پر سیکولر لیڈر کی تھی اور جدید سیاسی طریقوں میں تربیت یافتہ تھی، لیکن چلی سطحوں پر اور خاص طور پر میدان کے کارکنوں کے درمیان مذہبی بنیادوں پر پروپیگنڈا عمومی رواج تھا۔

طویل زندگی اور پختگی کسی قوم پرست سیاسی تحریک کیلئے بھی انتہائی ضروری ہیں جتنا کہ یہ کسی انسان کیلئے ضروری ہیں۔

دس سال سے بھی کم عرصے میں نئی زندگی پانے والی مسلم لیگ کو اپنے آپ کو دوبارہ منظم کرنا تھا؛ عوام تک اپنا پیغام پہنچانا اور ایک حتمی نصب العین مہیا کرنا تھا۔ اور اس نصب العین کو حاصل کرنے کیلئے جدوجہد کرنا تھی۔ اس رفتار نے جس پر ان سالوں کے دوران محاملات نے حرکت کی نصب العین کے حصول کو اور بھی اہم بنا دیا بلکہ تقریباً ناگزیر بنا دیا۔ بجائے خود تقسیم کی تصویر کے اور کانگریس نے بھی تمام تر اپنے طویل تجربے اور زندگی کے باوجود اس بات کو مشکل پایا کہ وہ اپنے حلقہ میں فرقہ وارانہ ذہنیت کے حامل عناصر سے اپنے آپ کو آزاد کر سکے۔ ہندوستان کیلئے نتائج تعبیر تھے۔ دونوں اطراف میں قائدین کی بہترین فہموں کے باوجود، کچھ بے قابو طاقتوں کو آزاد

کر دیا گیا جو مذہبی جوڈھیٹ پر پھلتی پھوٹی رہیں۔ اور کچھ وقت کیلئے خیر مگالی اور دھرتی ہندوستان سے غائب ہو گئی۔ میں افسروگی اور مایوسی کے اس عمومی احساس کو اچھی طرح یاد کر سکتا ہوں جو دوئی تعلق شدہ قومی ریاستوں کے اندر نفوذ کئے ہوئے ہیں، بجائے خوشی اور خوش امید کے جو جدوجہد کے اتنے سالوں کے بعد ہمارا مقدر ہونی چاہئے تھی محض خدشات اور سر پر لٹکتے تصادمات اور سختی کی جدوجہد کے امکانات موجود تھے۔

لیکن یہ ایک اور کہانی ہے: وہ کہانی جسے لکھنے کیلئے کسی اور دن یہی آزادی کی خاطر جدوجہد کرنے والوں کے بیٹوں کے بیٹے زندہ ہوں گے۔ لہذا موجود تک یہی کچھ ہے جو مجھے کہنا ہے۔

MashalBooks.org